

نفساير إلى السَّعَوِ

أو

إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم

لقاضى القضاة أبى السعود بن محمد الهامدى الحنفى

٨٩٨٢ - ٨٩٠٠

تحقيق

عميد الفادر أحمد عطا

نَفْسِيرُ إِلَى السَّعْوِ

أَوْ

إِرْشَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

لقاضى القضاة أبى السعود بن محمد العمادى الحنفى

٥٩٠٠ — ٥٩٨٢

تَحْقِيقُ

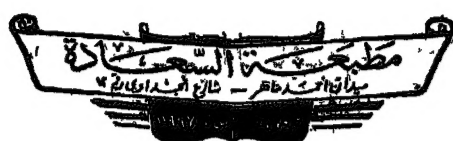
عَبْدُ الْفَادِرِ أَحْمَدُ عَطَا

الْجَزْعُ الرَّابِعُ

بطلب من الناشر

مكتبة الرياض الحديثة

بالرياض



بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الحج

مكية إلا حديث آيات من (هذان خصمان) إلى (صراط الحميد)
وهي ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) خطاب يعم حكمه المكلفين عند النزول
ومن سينتظم في سلكهم بعد من الموجودين القاصرين عن رتبة التكليف
والخادئين بعد ذلك إلى يوم القيامة وإن كان خطاب المشافهة مختصا بالفريق
الأول على الوجه الذي مر تقريره في مطلع سورة النساء ولفظ الناس ينتظم
الذكور والإناث حقيقة وأما صيغة جمع المذكور فواردة على نهج التخليب لعدم
تناولها للإناث حقيقة إلا عند الحنابلة والمأثور به مطلق التقوى الذي هو
التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك ويندرج فيه الإيمان بالله واليوم الآخر
حسبا ورد به الشرع اندراجا أوليا والمرضى لعنوان الربوبية المنبئة عن
المساكنية والتربية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأييد الأمر وتأكيده بحجاب
الامتنان به ترهيبا وترغيبا أي احذروا عقوبة مالك أموركم ومريكم وقوله
تعالى : (إن زلزلة الساعة شيء عظيم) تعطيل الموجب الأمر بذكر بعض عقوباته
الهائلة فإن ملاحظة عظمتها وهولها ونفاعة ما هي من مباديه وتقدماته من
الأحوال والأحوال التي لا تلحق منها سوى الدرع بلباس التقوى مما يوجب
مزيد الاعتناء بملازمة ملازمة الله والزرولة التعر يك الشديد والإخراج
العنيف بطريق التكرير بحيث يزيل الاشتباه من مقارنها ويخرجها عن مراكرها
وإضافتها إلى الساعة إما إضافة المصدر إلى فاعله على المجاز الحكيم كأنها هي
التي تزلزل الأشياء أو إضافته إلى الطرف إما بإجرائه مجرى المفعول به أنساعا

أو بتقدير في كما في قوله تعالى : (بل مكر الليل والنهار) وهى الزلزلة المذكورة في قوله تعالى : (إذا زلزلت الأرض زلزالها) عن الحسن : أنها تكون يوم القيامة وعن ابن عباس رضى الله عنهما زلزلة الساعة قيامها ، وعن علقمة والشعبي : أنها قبل طلوع الشمس من مغربها ، فإضافتها إلى الساعة حينئذ لكونها من أشراطها ، وفي التعبير عنها بالشئ ليدان بأن العقول قاصرة عن إدراك كنهها والعبارة ضيقة لا تعيظ بها إلا على وجه الإيهام وقوله تعالى :

((يوم ترونها)) منتصب بما بعده قدم عليه اهتماما به والضمير للزلزلة أى وقت رؤيتكم إياها ومشاهدتكم لهول مطالعها ((تذهل كل مرضعة)) أى مباشرة للإرضاع ((عما أَرْضَعَتْ)) أى تغفل وتذهل مع دهشة عما هى بصدد إرضاعه من طفلها الذى ألقته^(١) ثديها والتعبير عنه بما دون من لنا كيد الدهول وكونه بحيث لا يخطر ببالها أنه ماذا لا أنها تعرف شيئته لكن لا تدري من هو بخصوصه وقيل ما مصدرية أى تذهل عن إرضاعها والأول أدل على شدة الهول وكال الانزعاج . وقرئ تذهل من الإذهال مبنياً للمفعول أو مبنياً للفاعل مع نصب كل ، أى تذهلها الزلزلة ((وتضع كل ذات حمل حملها)) أى تلقى جنينها لغير تمام كما أن المرضعة تذهل عن ولدها لغير فطام وهذا ظاهر على قول علقمة والشعبي وأما على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما فقد قيل إنه تمثيل لتحويل الأمر وفيه أن الأمر حينئذ أشد من ذلك وأعظم وأهول مما يوصف وأطم وقيل : إن ذلك يكون عند النفخة الثانية ، فإنهم يقومون على ما صنعوا فى النفخة الأولى فتقوم المرضعة على إرضاعها والحامل على حملها ولا ريب فى أن قيام الناس من قبورهم بعد النفخة الثانية لا قبلها حتى يتصور ما يذكر ((وترى الناس)) يفتح اللام والراء على خطاب كل أحد من المخاطبين برؤية الزلزلة والاختلاف بالجمعية والإفراد لما أن المرئى فى الأول هى الزلزلة

التي يشاهدها الجميع وفي الثاني حال من عدل المخاطب منهم فلا بد من إفراد المخاطب على وجه يعم كل واحد منهم لكل من غير اعتبار اتصافه بتلك الحالة فإن المراد بيان تأثير الزلزلة في المرتضى لا في الرائي. باختلاف مشاعره لأن مداره حيثية رؤيته للزلزلة لا لغيرها كما أنه قيل ويصير الناس سكارى إلخ وإنما أوتر عليه ما في التنزيل للإيذان بكمال ظهور تلك الحالة فيهم وبلوغها من الجلاء إلى حد لا يكاد يخفى على أحد أي يراهم كل أحد (سكارى) أي كأنهم سكارى (وما هم بسكارى) حقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فيرهمهم هو له ويطيح عقولهم ويسلب تمييزهم فهو الذي جعلهم كما وصفوا وقرىء ترى بضم التاء وفتح الراء مسنداً إلى المخاطب من رأيتك قائماً أو رؤيتك قائماً والناس منصوب أي تظنهم سكارى وقرىء برفع الناس على إسناد الفعل المجهول إليه والتأنيث على تأويل الجماعة وقرىء ترى بضم التاء وكسر الراء أي ترى الزلزلة الخلق جميع الناس سكارى وقرىء سكرى وسكرى كعطشى وجوعى لإجراء المسكر مجرى العطال .

(ومن الناس) كلام مبتدأ جرى به لئلا يبين عظم شأن الساعة المنبئة عن البعث بياناً لحال بعض المنكرين لها ومحل الجار الرفع على الابتداء إما بحمله على المعنى أو بتقدير ما يتعلق به كما مر مراراً أي وبعض الناس أو وبعض كائن من الناس (من يجادل في الله) أي في شأنه تعالى ويقول فيه ما لا خير فيه من الأباطيل وقوله تعالى (بغير علم) حال من ضمير يجادل موضحة لما يشعر بها المجادلة من الجهل أي ملايساً بغير علم . روى أنها نزلت في النضر بن الحرث وكان جدلاً يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين ولا بعث بعد الموت وهي عامة له ولا ضرابه من العتاة المتمردين (ويتبع) أي فيما يتعاطاه من المجادلة أو في كل ما يأتي وما يذر من الأمور الباطلة التي من نجلتها ذلك (كل شيطان مريد) عات متمرد متجرد للفساد وأصله العرى المنبئ عن التحض له كالشمر ولعله مأخوذ من تجرد المصارعين عند المصارعة قال الزجاج المريد والمارد المرتقع الأملس والمراد إما رؤساء الكفرة الذين يدعون من

دونهم إلى الكفر وإما إبليس وحنوده وقوله تعالى ﴿كتب عليه﴾ أى على الشيطان صفة أخرى له وقوله تعالى ﴿أنه﴾ فاعل كتب والضمير للشيطان أى رقم به لظهور ذلك من حاله أن للشيطان ﴿من تولاه﴾ أى اتخذه وليا وتبعه ﴿فإنه يضله﴾ بالفتح على أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف. والجملة جواب الشرط إن جعلت من شرطية وخبر لها إن جعلت موصولة متضمنة لمعنى الشرط أى من تولاه فثبأنه أن يضله عن طريق الجنة أو طريق الحق أو فحق أنه يضله قطعاً وقيل فإنه معطوف على أنه وفيه من التعسف ما لا يخفى. وقيل وقيل بما لا يخلو عن التحمل والتأويل وقرئ فإنه بالكسر على أنه خبر لمن أو جواب لما وقرئ بالكسر فيهما على حكاية المكتوب كما هو مثل ما فى قولك كتبت إن الله يأمر بالعدل والإحسان أو على إضمار القول أو تضمين الـكتب معناه على رأى من يراه ﴿ويهديه إلى عذاب السعير﴾ بحمله على مباشرة ما يودى إليه من السيئات .

الرد على منكرى البعث

﴿يا أيها الناس﴾ إثر ما حكى أحوال المجادلين بغير علم وأشير إلى ما يقول إليه أمرهم أقيمت الحجة الدالة على تحقق ما جادلوا فيه من البعث ﴿إن كنتم فى ريب من البعث﴾ من إمكانه وكونه مقدوراً له تعالى أو من وقوعه وقرئ من البعث بالتحريك كالجلب فى الجلب والتعبير عن اعتقادهم فى حقه بالريب مع التنكير المنبئ عن القلة مع أنهم جازمون باستحالته وإيراد كلمة الشك مع تقرير حالهم فى ذلك وإثبات ما عليه النظم الكريم على أن يقال إن ارتبتم فى البعث فقد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى (ولئن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا) ﴿فإننا خلقناكم﴾ أى فانظروا إلى مبدأ خلقكم ليحول ريبكم ، فإننا خلقناكم أى خلقنا كل فرد منكم ﴿من تراب﴾ [فى] ^(١) ضمن خلق آدم منه خلقاً لإجمالية

فإن خلق كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه السلام إذ لم تكن فطرته الشريفة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا منظويا على فطرة سائر أفراد الجنس انطواء لإجمالها مستتبها لجريان آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من التراب خلقا للكل منه كما مر تحقيقه مرارا (ثم من نقطة) أى ثم خلقناكم خلقا تفصيليا من نقطة أى من منى من النطف الذى هو الصب (ثم من علقه) أى قطعة من الدم جامدة متكونة من المنى (ثم من مضغة) أى قطعة من اللحم متكونة^(١) من العلقه وهى فى الأصل مقدار ما يمتصغ (خلقته) بالجر صفة مضغة أى مستبينة الخلق مصورة (وغير مخلقة) أى لم يستبن خلقها وصورتها بعد والمراد تفصيل حال المضغة وكونها أولا قطعة لم يظهر فيها شيء من الأعضاء ثم ظهرت بعد ذلك شيئا فشيئا وكان مقتضى الترتيب السابق المبني على التدرج من المبادئ البعيدة إلى القريبة أن يقدم غير المخلقة على المخلقة وإنما أخرت عنها لأنها عدم الملكية هذا وقد فسرنا بالمسواة وغير المسواة وبالنامة وبالساقطة وليس بذلك وفى جعل كل واحدة من هذه المراتب مبدأ لخلقهم لا لخلق ما بعدها من المراتب كما فى قوله تعالى (ثم خلقنا الباطنة علقه فخلقنا العلقه مضغة) الآية مزيد دلالة على عظيم قدرته تعالى وكسر لسورة استبعادهم .

(لنبين لكم) متعلق بخلقنا وترك المفعول لتفخيمه كما وكيفا أى خلقناكم على هذا النمط البديع ليبين لكم بذلك ما لا تحصره العبارة من الحقائق والدقائق التى من جملتها سر البعث فإن من تأمل فيما ذكر من الخلق التدريجى تأملا حقيقيا جزم جزما ضروريا بأن من قدر على خلق البشر أولا من تراب لم يشم رائحة الحياة قط وإنشائه على وجه مصحح لتوليد مثله مرة بعد أخرى بتصرفه فى أطوار الخلقه وتحويله من حال إلى حال مع ما بين تلك الأطوار والأحوال من المخالفة والتباين فهو قادر على إعادته بل هو أهون فى القياس نظرا إلى الفاعل والقابل وقرىء ليبين بطريق الالتفات وقوله تعالى (ونقر فى الأرحام ما نشاء)

استئناف مسوق لبيان حالهم بعد تمام خلقهم وعدم نظم هذا وما عطف عليه في سلك الخلق المخلل بالتبيين مع كونهما من متمناه ومن مبادئ التبيين أيضا لما أن دلالة الأول على كمال قدرته تعالى على جميع المقدورات التي من جملتها البعث المبحوث عنه أجلى وأظهر أى ونحن نقر في الأرحام بعد ذلك ما نشاء أن نقره فيها .

((إلى أجل مسمى)) هو وقت الوضع وأدناه ستة أشهر وأقصاه سفتان وقيل أربع سنين وفيه إشارة إلى أن بعض ما في الأرحام لا يشاء الله تعالى إقراره فيها بعد تكامل خلقه فتسقطه والتعرض للإزلاق لا يناسب المقام لأن الكلام فيما جرى عليه أطوار الخلق وهذا صريح في أن المراد بغير الخلقة ليس من ولد ناقصا أو معييا وأن ما فصل إلى هنا هي الأطوار المتواردة على المولود قبل الولادة وقرىء يقر بالياء ونقر ويقر بضم القاف من قررت المام إذا صببته ((ثم نخر جكم)) أى من بطون أمهاتكم بعد إقراركم فيها عند تمام الأجل المسمى ((طفلا)) أى حال كونكم أطفالا والإفراد باعتبار كل واحد منهم أو بإرادة الجنس المنتظم للواحد والمتعدد وقرىء يخرجكم بالياء وقوله تعالى :

((ثم لتبلغوا أشدكم)) علة لنخر جكم معطوفة على علة أخرى له مناسبة لها كأنه قيل ثم نخر جكم لتكبروا شيئا فشيئا ثم لتبلغوا كمالكم في القوة والعقل والتمييز وقيل التقدير ثم نمهلصكم لتبلغوا الخ وما قيل لأنه معطوف على نبين نخل بحزالة النظم الكريم هذا وقد قرىء ما قبله من الفعلين بالنصب حكاية وغيبة فهو حينئذ عطف على نبين مثلما والمعنى خلقناكم على التدرج المذكور لغايتين مترتبتين عليه إحداهما أن نبين شئونا والثانية أن نقركم في الأرحام ثم نخر جكم صغارا ثم لتبلغوا أشدكم وتقديم التبيين على ما بعده مع أن حصوله بالفعل بعد الكل للإيذان بأنه غاية الغايات ومقصود بالذات وإعادة اللام ههنا مع تجريد الأولين عنها للإشعار بأصالته في الغرضية بالنسبة إليهما إذ عليه يدور التكليف المؤدى إلى السعادة والشقاوة وإيثار البلوغ مسندا إلى المخاطبين على التبليغ مسندا إليه تعالى كالأفعال السابقة لأنه المناسب لبيان حال اتصافهم بالكمال

واستقلالهم بمبدئية الآثار والأفعال والأشياء من ألفاظ الجموع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة والقنود وكأنها حين كانت شدة في غير شيء بتيت على لفظ الجمع ﴿ ومنكم من يتوفى ﴾ أى بعد بلوغ الأشد أو قبله وقرئ يتوفى مبنيًا للفاعل أى يتوفاه الله تعالى ﴿ ومنكم من يرد إلى أرذل العمر ﴾ وهو الهرم والخرف وقرئ يسكون الميم وإيراد الرد والتوفى على صيغة المبني للمفعول للجري على سنن الكبرياء لتعين الفاعل ﴿ لكيلا يعلم من بعد علم ﴾ أى علم كثير ﴿ شيئاً ﴾ أى شيئاً من الأشياء أو شيئاً من العلم مبالغته في انتقاص علمه وينكر ما عرفه ويحجز عما قدر عليه وفيه من التنبيه على صحة البعث ما لا يخفى.

﴿ وترى الأرض هامدة ﴾ حجة أخرى على صحة البعث والخطاب لكل أحد من يتأني منه الرؤية وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وهي بهيرية وهامدة حال من الأرض أى ميتة يابسة من همدت النار إذا صارت رماداً ﴿ فإذا أنزلنا عليها الماء ﴾ أى المطر ﴿ اهتزت ﴾ تحركت بالنبات ﴿ وربت ﴾ انتفخت وازدادت ، وقرئ ربأت أى ارتفعت ﴿ وأنبئت من كل زوج ﴾ أى صنف ﴿ بهيج ﴾ حسن رائق يسر ناظره ﴿ ذلك بأن الله هو الحق ﴾ كلام مستأنف جرى به لئلا يحقق حقيقة البعث وإقامة البرهان عليه من العالمين الإنسانى والنباتى لبيان أن ذلك من آثار ألوهيته تعالى وأحكام شئونه الذاتية والوصفية والفعلية وأن ما ينكرون وجوده بل إمكانه من إتيان الساعة والبعث من أسباب تلك الآثار العجيبة التي يشاهدونها فى الأنفس والآفاق ومبادئ صدورها عنه تعالى وفيه من الإيذان بقوة الدليل وأصالة المدلول فى التحقيق وإظهار بطلان إنكاره ما لا يخفى فإن إنكار تحقق السبب مع الجزم بتحقيق المسبب مما يقضى بطلانه بنسبة العقول والمراد بالحق هو الثابت الذى يحق ثبوته لا محالة لكونه لذاته لا الثابت مطلقاً وذلك إشارة إلى ما ذكر من خلق الإنسان على أطوار مختلفة وتصريفه فى أحوال متباينة وإحياء الأرض بعد موتها وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلته فى الكمال وهو مبتدأ خبره

الحجر والمجرور أى ذلك الصنع البديع حاصل بسبب أنه تعالى هو الحق وحده فى ذاته وصفاته وأفعاله المحقق لما سواه من الأشياء ((وأنه يحيى الموتى)) أى شيأته وعادته لإحيائها وحاصله أنه تعالى قادر على إحيائها بدماء وإعادة وإلا لما أحيى النطفة والأرض الميتة مرارا بعد مرار وما تفيد صيغة المضارع من التجديد إنما هو باعتبار تعلق القدرة ومتعلقها لا باعتبار نفسها ((وأنه على كل شىء قدير)) أى مبالغ فى القدرة وإلا لما أوجد هذه الموجودات الفائتة للحصر التى من جملتها ما ذكر وأما الاستدلال على ذلك بأن قدرته تعالى لذاته الذى نسبته إلى السكك سواء فلما دلت المشاهدة على قدرته على إحياء بعض الأموات لزم اقتداره على إحياء كلها فنشؤ الغفول عما سبق له النظم الكريم من بيان كون الآثار الخاصة المذكورة من فروع القدرة العظيمة النامة ومسبباتها وتخصيص إحياء الموتى بالذكر مع كونه من جملة الأشياء المقبور عليها للتصريح بما فيه النزاع والدفع فى نحو المنكرين وتقديمه لإبراز الاعتناء به .

((وأن الساعة آتية)) أى فيما سياتى وإيثار صيغة الفاعل على الفعل للدلالة على تحقق إتيانها وتقرره البتة لاقتضاء الحكمة إتياء لا محاله وتعليله بأن التغير من مقدمات الانصرام وطلائعه مبنى على ما ذكر من الغفول وقوله تعالى ((لا ريب فيها)) إما خبر ثان لأن أو حال من ضمير الساعة فى الخبر ومعنى نفي الريب عنها أنها فى ظهور أمرها وضوح دلالتها التكوينية والتنزيلية بحيث ليس فيها مظنة أن يرتاب فى إتيانها حسبا مر فى مطلع سورة البقرة والجملة عطف على المجرور بالباء كما قبلها من الجملتين داخلة مثلها فى حين السببية وكذا قوله عز وجل ((وأن الله يبعث من فى القبور)) لكن لا من حيث أن إتيان الساعة وبعث الموتى مؤثران فيما ذكر من أداعيله تعالى تأثير القدرة فيها بل من حيث إن كلا منهما سبب داع له عز وجل بموجب رأفته بالعباد المبنية على الحكم البالغة إلى ما ذكر من خلقهم ومن إحياء الأرض الميتة على نمط بديع صالح للاستشهاد به على مكانهما ليتأملوا فى ذلك ويستدلوا به على وقوعهما لا محالة ويصدقوا بما

ينطق بهما من الوحي المبين وينالوا به السعادة الأبدية ولولا ذلك لما فعل تعالى ما فعل بل لما خلق العالم رأسا وهذا كما ترى من أحكام حقيقته تعالى في صفاته وكونها في غاية الكمال وقد جعل إتيان الساعة وبعث من في القبور ليكونهما من روافد الحكمة كناية عن كونه تعالى حكيمًا كأنه قيل ذلك بسبب أنه تعالى قادر على إحياء الموتى وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد بالساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد وأنت خبير بأن ما له الاستدلال بحكمته تعالى على إتيان الساعة والبعث وليس الكلام في ذلك بل إنما هو في سببتهما لما هو من خلق الإنسان وإحياء الأرض فأمل وكن على الحق المبين وقيل قوله تعالى (وأن الساعة آتية) ليس معطوفا على المجرور بالباء ، ولا داخلا في حيز السببية بل هو خبر والمبتدأ محذوف لفهم المعنى والتقدير والأمر أن الساعة آتية وأن الثانية معطوفة على الأولى وقيل المعنى ذلك لتعلموا بأن الله هو الحق الآتية .

الراسخون في الكفر والمذبذبون فيه

(ومن الناس من يجادل في الله) هو أبو جهل بن هشام حسبما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل هو من يتصدى لإضلال الناس وإغوائهم كأننا من كان كما أن الأول من يقلدهم على أن الشيطان عبارة عن المضل المغوى على الإطلاق (بغير علم) متعلق بمحذوف وقع حالا من ضمير يجادل أى كأننا بغير علم والمراد العلم الضروري كما أن المراد بالهدى في قوله تعالى (ولا هدى) هو الاستدلال والنظر الصحيح الهادى إلى المعرفة (ولا كتاب منير) وحى يظهر للحق أى يجادل في شأنه تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا بحجة نظرية ولا ببرهان نمى كما في قوله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم) وأما ما قيل من أن المراد به المجادل الأول والتكرير للتأكيد والتمهيد لما بعده من بيان أنه لا سند له من استدلال أو وحى فلا يساعده النظم الكريم ، كيف لا وإن وصفه باتباع كل شيطان موصوف

بما ذكر يغنى عن وصفه بالعرء عن الدليل العقلى والسمعى ﴿ثانى عطفه﴾
 حال أخرى من فاعل يجادل أى عاطفا لجانبه وطاويا كشحه معرضا متكبرا
 فإن ثنى العطف كناية عن التكبر وقرىء بفتح العين أى مانعا لتعطفه .
 ﴿ليضل عن سبيل الله﴾ متعلق بيجادل فإن غرضه الإضلال عنه وإن
 لم يعترف بأنه إضلال والمراد به إما الإخراج من الهدى إلى الضلال فالمفعول
 من يجادله من المؤمنين أو الناس جميعاً بتغليب المؤمنين على غيرهم وإما التثبیت
 على الضلال أو الزيادة عليه مجازاً فالمفعول هم الكفرة خاصة وقرىء بفتح الياء
 وجعل ضلاله غاية لجداله من حيث أن المراد به الضلال المبين الذى لا هداية له
 بعده مع تمكنه منها قبل ذلك ﴿له فى الدنيا خزى﴾ جملة مستأنفة مسروقة لبيان
 نتيجة ما سلكه من الطريقة أى يثبت له فى الدنيا بسبب ما فعله خزى وهو
 ما أصابه يوم بدر من القتل والصغار ﴿ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق﴾
 أى النار المحرقة .

﴿ذلك﴾ أى ما ذكر من العذاب الدنيوى والأخروى وما فيه من معنى
 البعد للإيذان بكونه فى الغاية القاصية من الهول والفظاعة وهو مبتدأ خبره قوله
 تعالى ﴿بما قدمت يدك﴾ أى بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصى وإسناده
 إلى يديه لما أن الاكتساب عادة يكون بالأيدي والاتفات لتأكيد الوعيد وتشديد
 التهديد ومحل أن فى قوله عز وعلا ﴿وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ الرفع على
 أنه خبر مبتدأ أى والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم
 والتعبير عن ذلك بنفى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقرر
 من قاعدة أهل السنة فضلاً عن كونه ظلماً بالغا قد مر تحقيقه فى سورة آل عمران
 والجملة اعتراض تذييل^(١) مقرر لمضمون ما قبلها وأما ما قيل من أن محل أن هو
 الجر بالعطف على ما قدمت فقد عرفت حاله فى سورة الأنفال ﴿ومن الناس
 من يعبد الله على حرف﴾ شروع فى بيان حال المذنبين إثر بيان حال المجاهرين

أى ومنهم من يعبده [سبحانه] (٢) وتعالى على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذى يتحرف إلى طرف الجيش فإن أحس بظفر قر وإلا فر (فإن أصابه خير) أى دينوى من الصحة والسعة (اطمأن به) أى ثبت على ما كان عليه ظاهراً لأنه اطمأن به اطمئنان المؤمنين الذين لا يلويهم عنه صارف ولا يثنهم عاطف (وإن أصابته فتنة) أى شىء يفتن به من مكروه يعتريه فى نفسه أو أهله أو ماله (انقلب على وجهه) روى أنها نزلت فى أعراب قدموا المدينة وكان أحدهم إذا صح بدنه ونتجت فيه مهران سرياً وولدت امرأته ولداً سوياً وكثر ماله وماشيته قال بما أصبت منذ دخلت فى دينى هذا إلا خيراً واطمأن وإن كان الأمر بخلافه قال ما أصبت إلا شراً وانقلب وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن يهودياً أسلم فأصابته مصائب فتشام بالاسلام فأتى النبی عليه الصلاة والسلام فقال أقاتى فقال عليه السلام إن الإسلام لا يقال فنزلت وقيل نزلت فى المؤلفة قلوبهم .

(خسر الدنيا والآخرة) فقدما وضيعهما بذهاب عصمته وجبوط عمله بالارتداد وقرىء خاسر بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيصاً على خسارته أو على أنه خير مبتدأ محذوف (ذلك) أى ما ذكر من الخسران وما فيه من معنى البعد للإيدان بكونه فى غاية ما يكون (هو الخسران المبين) الواضح كونه خسراناً إذ لا خسران مثله (يدعو من دون الله) استئناف مبين لعظم الخسران أى يعبد متجاوزاً عبادة الله تعالى (ما يضره) إذا لم يعبد (وما لا ينفعه) لأن عبده أى جماداً ليس شأنه النفع كما يلوح به تكرير كلمة ما (ذلك) الدعاء (هو الضلال البعيد) عن الحق والهدى مستعار من ضلال من أبعد فى التيه ضالاً عن الطريق (يدعو لمن ضره أقرب من نفعه) استئناف مسوق لبيان مآل دعائه المذكور وتقرير كونه ضلالاً بعيداً مع إزاحة ما عسى يتوهم من نفى الضرر عن معبوده بطريق

المباشرة نفيه عنه بطريق التصيبب أيضا فالدعاء بمعنى القول واللام داخلة على الجملة الواهية مقولا له ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجملة صلة للمبتدأ الأول وقوله تعالى ﴿لبئس المولى ولبئس العشير﴾ جواب لقسم مقدر هو جوابه خبر للمبتدأ الأول وإيثار من على ما مع كون معبوده جمادا وإبراد صيغة التفضيل مع غلوه عن النفع بالمرة للبالغة في تقبيح حاله والإيمان في ذمه أى يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء وصرائح حين يرى تضرره بمعبوده ودخوله النار بسببه ولا يرى منه أثر النفع أصلا لمن ضره أقرب من نفعه والله لبئس الناصر هو ولبئس الصاحب هو فكيف بما هو ضرر محض عار عن النفع بالكلية ويجوز أن يكون يدعو الثانى إعادة للأول لأننا كيدا له فقط بل وتمهيدا لما بعده من بيان سوء حال معبوده إثر بيان سوء حال عبادته بقوله تعالى (ذلك هو الضلال البعيد) كأنه قيل من جهته تعالى بعد ذكر عبادته لما لا يضره ولا ينفعه يدعو ذلك ثم قيل لمن ضره أقرب من نفعه والله لبئس المولى ولبئس العشير فكلمة من وصيغة التفضيل للتهكم به وقيل اللام زائدة ومن مفعول يدعو ، ويؤيده القراءة بغير لام أى يعبد من ضره أقرب من نفعه وإيراد كلبة من وصيغة التفضيل تهكم به أيضا والجملة القسمية مستأنفة .

﴿إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات﴾ استئناف جىء به لبيان كمال حسن حال المؤمنين العابدين له تعالى وأن الله عز وجل يتفضل عليهم بما لا غاية ورايه من أجل المنافع وأعظم الخيرات إثر بيان غاية سوء حال الكفرة ومآلهم من فريق المجاهرين والمذبذبين وأن معبودهم لا يجديهم شيئا من النفع بل يضرهم مضره عظيمة وأنهم يعترفون بسوء ولايته وعشرته ويذمونه مذمة تامة وقوله تعالى ﴿تجرى من تحتها الأنهار﴾ صفة لجنات فإن أريد بها الأشجار الكثيرة الساترة لما تحتها فجرى أن الأنهار من تحتها ظاهر ، وإن أريد بها الأرض فلا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها ، وإن جعلت عبارة عن مجموع الأرض والأشجار فاعتبار التحتية بالنظر إلى الجزء الظاهر المصحح لإطلاق اسم الجنة على الكل كما مر تفصيله في أوئل سورة

البقرة وقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ تعطيل لما قبله وتقرير له بطريق التحقيق أى يفعل البقرة كل ما يريد من الأفعال المدققة اللائقة المبينة على الحكم الواقعة التى من جعلها إثابة من آمن به وصدق رسوله صلى الله عليه وسلم وعقاب من أشرك به وكذب برسوله عليه السلام ولما كان هذا من آثار نصرته تعالى له عليه السلام عقب بقوله عز وجل :

﴿مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ تحقيقاً لها وتقريراً لقبولها على أبلغ وجه وأكده وفيه إيحاء سبارع واختصار رائع والمغنى أنه تعالى ناصر لرسوله فى الدنيا والآخرة لا محالة من غير ضاوى يلوية ولا عاطف يثنيه فمن كان يغيظه ذلك من أعاديه وحسادة ويظن أن لن يفعلته تعالى بسبب مدافعتة ببعض الأمور ومباشرة ما يرد من المكاييد فليبالغ فى استغراق المجهود وليجاوز فى الجد كل حد معهود فقصارى أمره وعاقبة مكروه أن يفتنى عتقا عما يرى من ضلال مساعيه وعدم إنتاج مقدماته ومبادئه ﴿فليمدد بسبب إلى السماء﴾ فليمدد جبلا إلى سقف بيته ﴿ثم ليقطع﴾ أى ليختنق من قطع إذا اختنق لأنه يقطع نفسه بحبس بخاريه وقيل ليقطع الجبل بعد الاختناق على أن المراد به فرض القطع وتقديره كما أن المراد بالنظر فى قوله تعالى : ﴿فليتنظر هل يذهب كيدهم ما يغيظ﴾ تقدير النظر وتصويره أى فليصور فى نفسه النظر هل يذهب كيدهم ذلك الذى هو أقصى ما انتهت إليه قدرته فى باب المضادة والمضارة ما يغيظه من النهمرة كلا ويجوز أن يراد فليتنظر الآن أنه إن فعل ذلك هل يذهب ما يغيظه ، وقيل المعنى فليمدد جبلا إلى السماء المظلة وليصعد عليه ثم ليقطع الوحي وقيل ليقطع المسافة حتى يبلغ عنانها فيجتهد فى دفع نضره ويأباه أن مساق النظم الصريح يبان أن الأمور الظهروية على تقدير وقوعها وتحققها بهزل من إذهاب ما يغيظهم والى البرهان أن لا معنى لفرض وقوع الأمور المستعنة وترتيب الأمر بالنظر عليه لانهما قطع الوحي فإن فرض وقوعه غل بالمرام قطعاً وقيل كان قوم من المسلمين أشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطلون ما وعد الله رسوله عليه الصلاة والسلام من النصر وآخرون من المشركين

يريدون اتباعه عليه السلام ويخشون أن لا يثبت أمره فنزلت وقد فسر النصر بالرزق فالله تعالى لا تنال إلا بعشيته تعالى فلا بد للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله تعالى غير رازقه ولم يصبر ولم يستسلم فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فإن ذلك لا يغلب القسمة ولا يرده مرزوقاً (وكذلك) أى مثل ذلك الإنزال البديع المنطوى على الحكم البالغة (أنزلناه) أى القرآن الكريم كله وقوله تعالى : (آيات بينات) أى واضحات الدلالة على معانيها الرائقة حال من الضمير المنصوب مبينة لما أشير إليه بذلك (وأن الله يهدي) به ابتداء أو يثبت على الهدى أو يزيد فيه (من يريد) هدايته أو تثبته أو زيادته فيها وحمل الجملة إما الجر على حذف الجار أو متعلق بمحذوف مؤخر أى ولأن الله يهدي من يريد أنزله كذلك أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى والأمر أن الله يهدي من يريد هدايته .

الله يفصل بين الناس في الآخرة

(إن الذين آمنوا) أى بما ذكر من الآيات البينات بهداية الله تعالى أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً (والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس) قيل هم قوم يعبدون للنار وقيل الشمس والقمر وقيل هم قوم من النصارى اعتزلوا عنهم ولبسوا المسوح وقيل أخذوا من دين النصارى شيئاً ومن دين اليهود شيئاً وهم القائلون بأن للعالم أصليين نوراً وظلمة (والذين أشركوا) هم عبدة الأصنام وقوله تعالى (إن الله يفصل بينهم يوم القيامة) في حين الرفع على أنه خبر لأن السابقة وتصدير طرفي الجملتين بحرف التحقيق لزيادة التقدير والتأكيد أى يقضى بين المؤمنين وبين الفرق الخمس المنفقة على ملة الكفر بإظهار الحق من المبطل وتوفية كل منها حقها من الجزاء بإثابة الأول وعقاب الثاني بحسب^(١) استحقاق أفراد كل منها وقوله تعالى (إن الله

على كل شيء شهيد ﴿ تعليل لما قبله من الفصل أى عالم بكل شيء من الأشياء ومراقب لأحواله ومن قضيته الإحاطة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد من أفراد الفرق المذكورة وإجراء جزائه اللائق به عليه وقوله تعالى ﴿ ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض ﴾ الخ بيان لما يوجب الفصل المذكور من أعمال الفرق المذكورة مع الإشارة إلى كيفيته وكونه بطريق التعذيب والإثابة والإكرام والإهانة إثر بيان ما يوجب من كونه تعالى شهيدا على جميع الأشياء التى من جملتها أجوالهم وأفعالهم والمراد بالرؤية العلم عبر عنه بها إشعاراً بظهور المعلوم والخطاب لكل أحد من يتأتى منه الرؤية بناء على أنه من الجلاء بحيث لا يخفى على أحد والمراد بالسجود هو الانقياد التام لتدبيره تعالى بطريق الاستعارة المبنية على تشبيهه بأكل أفعال المكلف فى باب الطاعة إذانا بكونه فى أقصى مراتب التسخر والتذل لا سجد الطاعة الخاصة بالعقلاء سواء جعلت كلمة عامة لغيرهم أيضا وهو الأنسب بالمقام لإفادته شمول الحكم لكل ما فى بطريق القرار فىهما أو بطريق الجزئية منهما فيكون قوله تعالى :

﴿ والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب ﴾ لإفرادها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذلك منها عادة أو جعلت خاصة بالعقلاء لعدم شمول سجد الطاعة لكلهم حسبما ينبى عنه قوله تعالى ﴿ وكثير من الناس ﴾ فإنه مرتفع بفعل مضمرب دل عليه المذكور أى ويسجد له كثير من الناس سجد طاعة وعبادة ومن قضيته انتفاء ذلك عن بعضهم وقيل هو مرفوع على الابتداء حذف خبره ثقة بدلالة خبر قسيمه عليه نحو حق له الثواب والأول هو الأولى لما فيه من الترغيب فى السجود والطاعة وقد جوز أن يكون من الناس خبرا له أى من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون وأن يكون قوله تعالى ﴿ وكثير ﴾ معطوفا على كثير الأول للإيذان بغاية الكثرة ثم يخبر عنهم باستحقاق العذاب كأنه قيل وكثير وكثير من الناس ﴿ سحق عليه العذاب ﴾ (٢ - أبو السعود - الرابع)

أى بكفره واستعصائه وقرىء حق بالضم وحقا أى حق عليه العذاب حقا
 ﴿ومن بين الله﴾ بأن كتب عليه الشقاوة حسبا عليه من صرف اختياره إلى
 الشر ﴿فأله من مكرم﴾ يكرمه بالسعادة وقرىء بفتح الراء على أنه مصدر
 ميمى ﴿إن الله يفعل ما يشاء﴾ من الأشياء التى من جملتها الإكرام والإهانة .
 ﴿هذان﴾ تعيين لطرفي الخصام وإزاحة لما عسى يتبادر إلى الوهم من كونه
 بين كل واحدة من الفرق الست وبين البواقى وتحرير لمحله أى فريق المؤمنين
 وفريق الكفرة المنقسم إلى الفرق الخمس ﴿خصيان﴾ أى قريقان مختصان وإنما
 قيل ﴿اختصموا فى ربهم﴾ حملا على المعنى أى اختصموا فى شأنه عز وجل
 وقيل فى دينه وقيل ذاته وصفاته والكل من شئونه تعالى فإن اعتقاد كل من
 الفريقين بحقية ما هو عليه وبطلان ما عليه صاحبه وبناء أقواله وأفعاله عليه
 خصومة للفريق الآخر وإن لم يجر بينهما التحاور والخصام وقيل تخصمت اليهود
 والمؤمنون فقالت اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال
 المؤمنون نحن أحق بالله منكم آمنا بمحمد وبنبيكم وبما أنزل الله من كتاب وأتم
 تعرفون كتابنا ونبينا ثم كفرتم به حسدا فنزلات ﴿فالذين كفروا﴾ تفصيل
 لما أجمل فى قوله تعالى (يفصل بينهم يوم القيامة) ﴿قطعت لهم﴾ أى قدرت على
 محادير جشهم وقرىء بالتخفيف ﴿ثياب من نار﴾ أى نيران هائلة تحيط بهم
 لحاطة الثياب بلا بسا ﴿يصب من فوق رؤوسهم الحميم﴾ أى الماء الحار الذى
 انتهت حرارته قال ابن عباس رضى الله عنهما لو قطرت قطرة منها على جبال
 الدنيا لأذابتها والجملة مستأنفة أو خبر ثان للوصول أو حال من ضمير لهم
 ﴿يصر به﴾ أى يذاب ﴿ما فى بطونهم﴾ من الأمعاء والأحشاء وقرىء يصر
 بالتشديد ﴿والجلود﴾ عطف على ما وتأخيره عنه لإلمارعاة الفواصل أولالإشعار
 بنجاسة شدة الحرارة بإيها أن تأثيرها فى الباطن أقدم من تأثيرها فى الظاهر مع
 أن ملايستها على العكس والجملة حال من الحميم .

﴿ولهم﴾ للكفرة أى لتعذيبهم وأجلهم ﴿مقامع من حديد﴾ جمع مقمعة
 وهى آلة القمع ﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها﴾ أى أشرفوا على الخروج من

«النار ودنوا منه حسبا يروى أنها تضربهم بلهبها فترفعهم حتى إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقلع فهووا فيها سبعين خريفاً (من غم) أى من غم شديد من غيومها وهو بدل اشتغال من الهاء بإعادة الجار والرابط محذوف كما أشير إليه أو مفعول له للخروج (أعبدوا فيها) أى في قعرها بأن ردوا من أعاليها إلى أسافلها من غير أن يخرجوا منها (وذوقوا) على تقدير قول معطوف على أعبدوا أى وقيل لهم (عذاب الحريق) أى الغليظ من النار المنتشر العظيم بالإهلاك (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) بيان لحسن حال المؤمنين إثر بيان سوء حال الكفرة وقد غير الأسلوب فيه بإسناد الإدخال إلى الله عز وجل وتصدير الجملة بحرف التحقيق لإذنا بكال صيانة حالهم لحال الكفرة وإظهار المزيد العناية بأمر المؤمنين ودلالة على تحقيق مضمون الكلام (يحلون فيها) على البناء للمفعول بالتشديد من التحلية وقرئ بالتخفيف من الإحلاء بمعنى الإلباس أى يحلبهم الملائكة بأمره تعالى وقرئ يحلون من حلية المرأة إذا لبست حليتها ومن في قوله تعالى (من أساور) إما للتبويض أى بعض أساور وهى جمع أسورة جمع سوار أو للبيان لما أن ذكر التحلية مما ينبىء عن الحلى المبهى وقيل زائدة وقيل نعت للمفعول محذوف ليحلون فإنه بمعنى يلبسون (من ذهب) بيان للأساور (ولؤلؤا) عطف على محل من أساور أو على المفعول المحذوف أو منصوب بفعل مضمحل يدل عليه يحلون أى يؤتون وقرئ بالجر عطفاً على أساور وقرئ لؤلؤا بقلب الهمزة الثانية واوا ولوليا بقلبها ياء بعد قلبهما واوا وليليا بقلبها ياء (ولباسهم فيهاحرير) غير الأسلوب حيث لم يقل ويلبسون فيهاحريراً لكن لا للدلالة على أن الحرير شياءهم المعتادة أو لجرد المحافظة على هيئة الفواصل بل للإيدان بأن ثبوت اللباس لهم أمر محقق غنى عن البيان إذ لا يمكن عزلهم عنه وإنما المحتاج إلى البيان أن لباسهم ماذا بخلاف الأساور واللؤلؤ فإنها ليست من اللوازم الضرورية لفعل بيان تحليتهم بها مقصوداً بالذات ولعل هذا هو الباعث إلى تقديم بيان التحلية على بيان حال اللباس.

(وهدوا إلى الطيب من القول) وهو قولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض ننبأ من الجنة الآية (وهدوا إلى صراط الحميد) أى المحمود نفسه أو عاقبته وهو الجنة ووجه التأخير حيثئذ أن ذكر الحمد يستدعى ذكر المحمود (إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) ليس المراد به حالا ولا استقبالا وإنما هو استمرار الصد ولذلك حسن عطفه على الماضى كما فى قوله تعالى (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله) وقيل هو حال من فاعل كفروا أى وهم يصدون وخبر إن محذوف لدلالة آخر الآية الكريمة عليه فإن من ألحد فى الحرم حيث عوقب بالعذاب الأليم فلا أن يعاقب من جمع إليه الكفر والصد عن سبيل الله بأشد من ذلك أحق وأولى (والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله قيل المراد به مكة بدليل وصفه بقوله تعالى (الذى جعلناه للناس) أى كائنا من كان من غير فرق بين مكى وآفاق (سواء العاكف فيه والباد) أى المقيم والطارىء وسواء أى مستويا مفعول ثان لجعلناه والعاكف مرتفع به واللام متعلق به ظرف له وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادة تشنيع الصادين عنه وقرىء سواء بالرفع على أنه خبر مقدم والعاكف مبتدأ والخلة مفعول ثان للجعل وقرىء العاكف بالجر على أنه بدل من الناس (ومن يرد فيه) بما ترك مفعوله ليتناول كل متناول كأنه قيل ومن يرد فيه مراداه (يألحاد) بعدول عن القصد (بظلم) بغير حق وهما حالان مترادفان أو الثانى بدل من الأول بإعادة الجار أو صلة له أى ملحدا بسبب الظلم كالإشراك واقتراف الآثام (نذقه من عذاب أليم) جواب لمن

إبراهيم وتشريع الحج

(ولإذ بوأننا) يقال بوأه منزلا أى أنزله فيه ولما لزمه جعل الثانى مباءة للأول وقيل (لإبراهيم مكان البيت) وعليه مبنى قول ابن عباس رضى الله عنهما جعلناه أى اذكر وقت جعلنا مكان البيت مباءة له عليه السلام أى مرجعا يرجع إليه للمارة والعبادة وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود

تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر بيانه غير مرة وقيل اللام زائدة ومكان
 ظرف كما في أصل الاستعمال أى أنزلناه فيه قيل رفع البيت إلى السماء أيام
 الطوفان وكان من ياقوته حمراء فأعلم الله تعالى إبراهيم عليه السلام مكانه بريح
 أرسلها يقال لها الحجوج كُنُست ماحوله فبناه على أسنه القديم روى أن الكعبة
 الكريمة بنيت خمس مرات إحداها بناء الملائكة وكانت من ياقوته حمراء ثم
 رفعت أيام الطوفان والثانية بناء إبراهيم عليه السلام والثالثة بناء قريش في
 الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء والرابعة بناء
 ابن الزبير والخامسة بناء الحجاج وقد أوردنا ما في هذا الشأن من الأقاويل في
 تفسير قوله تعالى (ولذا يرفع إبراهيم القواعد من البيت) وأن في قوله تعالى
 ﴿ أن تشرك بي شيئاً ﴾ مفسرة لبوأنا من حيث أنه متضمن لمعنى تعبدنا لأن
 التبوته للعبادة أو مصدرية موصولة بالنهى وقد مر تحقيقه في أوائل سورة هود
 أى فعلنا ذلك لثلاث تشرك بي في العبادة شيئاً ﴿ وطهر يثيق للطائفين والقائمين
 والركع السجود ﴾ أى وطهر بينى من الأوثان والأقدار لمن يطوف به ويصلى
 فيه ولعل التعبير عن الصلاة بأركانها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء
 ذلك فكيف وقد اجتمعت وقرىء يشرك بالياء .

﴿ وأذن في الناس ﴾ أى ناد فيهم وقرىء أذن ﴿ بالحج ﴾ بدعوة الحج
 والأمر به روى أنه عليه السلام صعد أبا قبيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت
 ربكم فأسمعه الله تعالى من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فيما بين المشرق
 والمغرب من سبق في علمه تعالى أن يحج وقيل الخطاب لرسول الله عليه وسلم
 أمر بذلك في حجة الوداع وبأباه كون السورة مكية ﴿ يأتوك ﴾ جواب
 الأمر ﴿ رجالاً ﴾ أى مشاة جمع راجل كقيام جمع قائم وقرىء يضم الراء
 وتخفيف الجيم وتشديده ورجالى كعجالى ﴿ وعلى كل ضامر ﴾ عطفت على
 رجالاً أى ركبانا على كل بعير مهزول أتعبه بعد الشقة فزله أو زاد هزاله
 ﴿ يأتين ﴾ صفة لضامر محمولة على المعنى وقرىء يأتون على أنه صفة للرجال
 والركبان أو استئناف فيكون الضمير للناس ﴿ من كل فج ﴾ طريق واسع

(عميق) بعيد وقرىء عميق يقال بشر بعيدة العمق وبعيدة المعق كالجذب والجذب .

(ليشهدوا) متعلق بياتوك لا بأذن أى ليحضرُوا (منافع) عا
الخطر كثيرة العدد أو نوعا من المنافع الدينية والدنيوية المختصة بهذه الـ
واللام فى قوله تعالى (لم) متعلق بمحذوف هو صفة لمنافع أى منافع
لم (ويذكروا اسم الله) عند إعداد الهدايا والضحايا وذبحها وفى جعله
للإتيان إيدان بأنه الغاية القصوى دون غيره وقيل هو كناية عن الذبح
لا ينفك عنه (فى أيام معلومات) هى أيام النحر كما ينبى عنه قوله
(على مارزقهم من بهيمة الأنعام) فإن المراد بالذكر ما وقع عند الذبح
هى عشر ذى الحجة قد علق الفعل بالمرزوق وبين بالبهيمة تحريضا على التفت
وتنبها على الذكر (فسكروا منها) التفتات إلى الخطاب والفاء فصيحة عا
مدخولها^(١) على مقدر قد حذف للإشعار بأنه أمر محقق غير محتاج إلى التمس
به كما فى قوله تعالى (فانفجرت) أى فاذا ذكروا اسم الله على ضحاياكم فسكروا
لحومها والأمر للإباحة وإزاحة ما كانت عليه أهل الجاهلية من التخرج فيه
للندب إلى مواساة الفقراء ومساواتهم (وأطعموا البائس) أى الذى أد
بؤس وشدة (الفقير) المحتاج وهذا الأمر للوجوب وقد قيل :
الأول أيضا .

(ثم ليقتضوا تفهم) أى ليؤدوا إزالة وسخهم أوليحكموها بقص الشا
والأظفار وتنف الإبط والاستحداد عند الإحلال (وليوفوا نذورهم)
ما يندرون من البر فى حجهم وقيل مواجب^(٢) الحج وقرىء بفتح الواو وث
الفاء (وليطوفوا) طواف الركن الذى به يتم التحلل فإنه قرينة قضاء الذ

(١) فى ١٠ : عطفت مدخولها

(٢) أى واجبات الحج من الدماء وغيرها .

وقيل طواف الوداع ﴿باليبيت العتيق﴾ أى القديم فإنه أول بيت وضع للناس أو المعتق من تسلط الجبارة فكأن من جبار سار إليه ليهدمه فقصمه الله عز وجل وأما الحجاج الثقلى فإنما قصد إخراج ابن الزبير رضى الله عنهما منه لا التسلط عليه .

﴿ ذلك ﴾ أى الأمر ذلك وهذا وأمثاله يطلق للفصل بين الكلامين أو بين وجهى كلام واحد ﴿ ومن يعظم حرمات الله ﴾ أى أحكامه وسائر ما لا يحل هتكه بالعلم بوجوب مراعاتها والعمل بموجبه وقيل الحرم وما يتعلق بالحج من التكليف وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام ﴿ فهو محرم ﴾ أى فالتعظيم خير له ثوابا ﴿ عند ربه ﴾ أى فى الآخرة والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير من لتشريفه والإشعار بعلّة الحكم ﴿ وأحل لكم الأنعام ﴾ وهى الأزواج الثمانية على الإطلاق فقوله تعالى ﴿ إلا ما يتلى عليكم ﴾ أى إلا ما يتلى عليكم آية تحريمه استثناء متصل منها على أن ما عبارة عما حرم منها لعارض كالهيئة وما أهل به لغير الله تعالى والجملة اعتراض جىء به تقريراً لما قبله من الأمر بالأكل والإطعام ودفعاً لما عسى ينوهم أن الإحرام يحرمه كما يحرم الصيد وعدم الاكتفاء ببيان عدم كونها من ذلك القليل بحمل الأنعام على ما ذكر من الضحايا والهدايا المعهودة خاصة لئلا يحتاج إلى الاستثناء المذكور إذ ليس فيها ما حرم لعارض قطعاً لمراعاة حسن التخلّص إلى ما بعده من قوله تعالى ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ فإنه مترتب على ما يفيد قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله من وجوب مراعاتها والاجتناب عن هتكها ولما كان بيان حل الأنعام من دواعى التعاطى لا من مبادئ الاجتناب عقب بما يوجب الاجتناب عنه من المحرمات ثم أمر بالاجتناب عما هو أقصى الحرمات كأنه قيل ومن يعظم حرمات الله فهو خير له والأنعام ليست من الحرمات فإنها مملّلة لكم إلا ما يتلى عليكم آية تحريمه فإنه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الأمور التى يجب الاجتناب عنها وقوله تعالى ﴿ واجتنبوا قول الزور ﴾ تعميم بعد تخصيص فإن عبادة

الأوثان رأس الزور كأنه لما حدث على تعظيم الحرمات أتبع ذلك ردا لما كانت الكفرة عليه من تحريم البحائر والسوائب ونحوهما والافتراء على الله تعالى بأنه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى أنه عليه السلام قال عدلت شهادة الزور الإشراف بالله تعالى ثلاثا وتلا هذه الآية والزور من الزور وهو الانحراف كالإفك المأخوذ من الأفك الذي هو القلب والصرف فإن الكذب منحرف مصروف عن الواقع وقيل هو قول أهل الجاهلية في تلبيتهم ليبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك .

(حنفاء لله) مائلين عن كل دين زانغ إلى الدين الحق مخلصين لله تعالى (غير مشركين به) أى شيئا من الأشياء فيدخل في ذلك الأوثان دخولا أوليا وهما حالان من واو فاجتنبوا (ومن يشرك بالله) جملة مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الاجتناب عن الإشراف وإظهار الاسم الجليل لإظهار كمال قبح الإشراف (فكأنما خر من السماء) لأنه (مسقط) (١) من أوج الإيمان إلى حضيض الكفر (فتخطفه الطير) فإن الأهواء المردية توزع أفكاره وقرى فتخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء وبكسر الخاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما وأصلهما تخطفه (أوتوى به الريح) أى تسقطه وتسقطه (في مكان سحيق) بعيد فإن الشيطان قد طوح به في الضلالة وأوللتخيير كما في أو كهيبت أوللتنويح ويجوز أن يكون من باب التشبيه المركب فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك نفسه هلاكا شبيها بهلاك أحد الهاالكين (هنا) (٢) (ذلك) أى الأمر ذلك أو امثلوا ذلك (ومن يعظم شعائر الله) أى الهدايا فإنها من معالم الحج وشعائره تعالى كما ينبىء عنه والبدن جعلناها لكم من شعائر الله وهو الأوفق لما بعده وتعظيمها اعتقاد أن التقرب بها من أجل القربات وأن يختارها حسنا سمانا غالية الأثمان روى أنه عليه الصلاة والسلام أهدى مائة بدنة فيها

(١) سقطت من ١٠ .

(٢) سقطت من ط .

جعل لأبي جهل في أنفه برة من ذهب وأن عمر رضى الله عنه أهدى نجبية حبلت منه بثلاثة دينار ﴿ فإنها ﴾ أى فإن تعظيمها ﴿ من تقوى القلوب ﴾ أى من أفعال قوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد إلى من أو فإن تعظيمها ناشئ من تقوى القلوب وتخصيصها بالإضافة لأنها مرا كز التقوى التى إذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر أثرها فى سائر الأعضاء ﴿ لكم فيها ﴾ أى فى الهدايا ﴿ منافع ﴾ هى درها ونسلها وصوفها وظهرها ﴿ إلى أجل مسمى ﴾ هو وقت نحرها والتصدق بلحمها والأكل منه ﴿ ثم محلها ﴾ أى وجوب نحرها أو وقت نحرها منتهية ﴿ إلى البيت العتيق ﴾ أى إلى ما يليه من الحرم وثم للراخى الزمانى أو الرتبى أى لكم فيها منافع دنيوية إلى وقت نحرها ثم منافع دينية أعظمها فى النفع محلها أى وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها إلى البيت العتيق أى منتهية إليه هذا وقد قيل المراد بالشعار مناسك الحج ومعامله والمعنى لكم فيها منافع بالأجر والثواب فى قضاء المناسك وإقامة شعائر الحج إلى أجل مسمى هو انقضاء أيام الحج ثم محلها أى محل الناس من إحرامهم إلى البيت العتيق أى منتهى إليه بأن يطوفوا به طواف الزيارة يوم النحر بعد قضاء المناسك فإضافة المحل إليها لأدنى ملابسة .

﴿ ولكل أمة ﴾ أى لكل أهل دين ﴿ جعلنا منسكا ﴾ أى متعبدا وقربانا يتقربون به إلى الله عز وجل وقرىء بكسر السين أى موضع نسك وتقديم الجار والمجرور على الفعل للتخصيص أى لكل أمة من الأمم جعلنا منسكا لا لبعض دون بعض ﴿ ليدكروا اسم الله ﴾ خاصة دون غيره ويجعلوا نسيكتهم لوجهه الكريم علل الجعل به تنبها على أن المقصود الأصل من المناسك تذكر المعبود ﴿ على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ﴾ عند ذبحها وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون من الأنعام والخطاب فى قوله تعالى ﴿ فإلهكم إله واحد ﴾ لكل تغليبا والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن جعله تعالى لكل أمة من الأمم منسكا بما يدل على وحدانيته تعالى وإنما قيل إله واحد ولم يقل واحد لما أن المراد ببيان أنه تعالى واحد فى ذاته كما أنه واحد فى إلهيته لكل والفاء فى قوله

تعالى ﴿فله أسبلوا﴾ لترتيب ما بعدها من الأمر بالإسلام على وحدانيته تعالى وتقديم الجار والمجرور على الأمر للقصر أى فإذا كان إلهكم إلهاً واحداً فأخلصوا له التقرب أو الذكر واجعلوه لوجهه خاصة ولا تشوبوه بالشرك ﴿وبشر المخبتين﴾ تجريد للخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أى المتواضعين أو المخلصين فإن الإخبات من الوظائف الخاصة بهم .

﴿الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ منه تعالى لإشراق أشعة جلاله عليها ﴿والصابرين على ما أصابهم﴾ من مشاق التكليف ومؤنات النوائب ﴿والمقيمي الصلاة﴾ فى أوقاتها وقرىء بنصب الصلاة على تقدير النون وقرىء والمقيمى الصلاة على الأصل ﴿وعما رزقناهم ينفقون﴾ فى وجوه الخيرات ﴿والبدن﴾ بضم الباء وسكون الدال وقرىء بضمها وهما جمعا بدنة وقيل الأصل ضم الدال كخشب وخشبة والتسكين تخفيف منه وقرىء بتشديد النون على لفظ الوقف وإنما سميت بها الإبل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة وحيث شاركها البقرة فى الإجزاء عن سبعة بقوله صلى الله عليه وسلم البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة جعلنا فى الشريعة جلوساً واحداً وانتصابه بمضمر يفسره ﴿جعلناها لكم﴾ وقرىء بالرفع على أنه مبتدأ والجملة خبره وقوله تعالى ﴿من شعائر الله﴾ أى من أعلام دينه التى شرعها الله تعالى مفعول ثان للجعل ولكم ظرف لغو متعلق به وقوله تعالى ﴿لكم فيها خير﴾ أى منافع دينية ودنيوية جملة مستأنفة مقررة لما قبلها .

﴿فادكروا اسم الله عليها﴾ بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك ﴿صواف﴾ أى قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرىء صوافن من صفن الفرس إذا قام على ثلاث وعلى طرف سنبل الرابعة لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرىء صوافنا بإبدال التنوين من حرف الإطلاق عند الوقف وقرىء صوافى أى خيول الصبي لوجه الله عز وجل وصواف على لغة من يسكن الياء على الإطلاق كما فى قوله :

* لعل أرى باقى على الحدثنان *

(فإذا وجبت جنوبها) سقطت على الأرض وهو كناية عن الموت (فكلوا منها وأطعموا القانع) الراضى بما عنده من غير مسألة ويؤيده أنه قرىء القنع أو السائل من قنع إليه فتوعا إذا خضع له فى السؤال (والمعتر) أى المتعرض للسؤال وقرىء المسترى يقال عره وعراه واعتره واعتراه (كذلك) مثل ذلك التسخير البديع المفهوم من قوله تعالى (سخرناها لكم) مع كمال عظمها ونهاية قوتها فلا تستعصى عليكم حتى تأخذونها منقادة فتعلقونها وتحبسونها صافة قوائمها ثم تطعنون فى لبانها (لعلكم تشكرون) لتشكروا إنعامنا عليكم بالتقرب والإخلاص .

(إن ينال الله) أى أن يبلغ مرضاته ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولا دماؤها) المهرقة بالنحر من حيث أنها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه تقوى قلوبكم التى تدعوكم إلى الامتثال بأمره تعالى وتعظيمه والتقرب إليه والإخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية ياطنخون الكعبة بدماء قرابينهم فهم به المسلمون فنزلت (كذلك سخرها لكم) تكرير للتذكير والتعليل بقوله تعالى (لتسكروا الله) أى لتعرفوا عظمته بأقداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحده بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الإحلال أو الذبح (على ما هداكم) أى أرشدكم إلى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها وما مصدرية أو موصولة أى على هدايته إياكم أو على ما هداكم إليه وعلى متعلقة بتكبروا لتضمنه معنى الشكر (وبشر المحسنين) أى المخلصين فى كل ما يأتون وما يذرون فى أمور دينهم (إن الله يدافع عن الذين آمنوا) كلام مستأنف مسوق لتوطين قلوب المؤمنين ببيان أن الله تعالى ناصرهم على أعدائهم بحيث لا يقدر على صدمهم عن الحج ليتفرغوا إلى أداء مناسكه وتصديره بكلمة التحقيق لإبراز الاعتناء التام بمضمونه وصيغة المفاعلة إما للبالغة أو للدلالة على تكرار الدفع فإنها قد تجرد عن وقوع الفعل المتكرر من الجانبين فيبقى تكرره كما فى الممارسة أى يبالغ فى دفع غائلة المشركين وضررهم الذى من جلته الصد

عن سبيل الله مبالغة من يغالب فيه أو يدفعها عنهم مرة بعد أخرى حسبما تجدد منهم القصد إلى الإضرار بالمسلمين كما في قوله تعالى (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) وقرئ يدفع والمفعول محذوف وقوله تعالى ﴿ إن الله لا يحب كل خوان كفور ﴾ تعليل لما في ضمن الوعد الكريم من الوعيد للمشركين وإيدان بأن دفعهم بطريق القهر والخزي ونفي المحبة كناية عن البغض أى أن الله يبغض كل خوان في أماناته تعالى وهى أوامره ونواهيه أو في جميع الأمانات التى هى معظمها كفور لنعمته وصيغة المبالغة فهما لبيان أنهم كذلك لا لتقييد البغض بغاية الخيانة والكفر أو للمبالغة في نفي المحبة على اعتبار النفي أولا وإيراد معنى المبالغة ثانيا .

(أذن) أى رخص وقرئ على البناء للفاعل أى أذن الله تعالى ﴿ للذين يقاتلون ﴾ أى يقاتلهم المشركون والمأذون فيه محذوف لدلالة المذكور عليه فإن مقاتلة المشركين إياهم دالة على مقاتلتهم إياهم دلالة نبرة وقرئ على صيغة المبنى للفاعل أى يريدون أن يقاتلوا المشركين فيما سيأتى ويحرصون عليه فدلالته على المحذوف أظهر ﴿ بأنهم ظلموا ﴾ أى بسبب أنهم ظلموا وهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى الله عنهم كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويتظلمون إليه فيقول عليه السلام « اصبروا فإنى لم أؤمر بالقتال ، حتى هاجروا فأنزلت وهى أول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية ﴿ وإن الله على نصرهم لقدير ﴾ وعد لهم بالنصر وتأكيد لما مر من العدة السكرية بالدفع وتصريح بأن المراد به ليس مجرد تخليصهم من أيدي المشركين بل تغليبهم وإظهارهم عليهم والإخبار بقدرته تعالى على نصرهم واردة على سنن الكبرياء وتأكيد بكلمة التحقيق واللام لمزيد تحقيق مصمتونه وزيادة توطين نفوس المؤمنين وقوله تعالى :

(الذين أخرجوا من ديارهم) في حيز الجر على أنه صفة للموصول الأول أو بيان له أو بدل منه أو في محل النصب على المدح أو في محل الرفع بإضمار حيثبدأ والجملة مرفوعة على المدح والمراد بديارهم مكة المعظمة (بغير حق) متعلق

بأخرجوا أى أخرجوا بغير ما يوجب إخراجهم وقوله تعالى ﴿إلا أن يقولوا ربنا الله﴾ بدل من حق أى بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغى أن يكون موجبا للإقرار والتسليم دون الإخراج والتسيير لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول النابغة :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

وقيل الاستثناء منقطع ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض﴾ بتسليط المؤمنين على الكافرين فى كل عصر وزمان وقرىء دفاع ﴿هدمت﴾ لحربت بإستيلاء المشركين على أهل الممل وقرىء هدمت بالتخفيف ﴿صوامع﴾ للرهبانة ﴿وبيع﴾ للنصارى ﴿وصلوات﴾ أى وكنائس لليهود سميت بها لأنها يصلى فيها وقيل أصلها صلوتا بالعبرية فحربت ﴿ومساجد﴾ للمسلمين ﴿يذكر فيها اسم الله كثيرا﴾ أى ذكر كثيرا أو وقتا صفة مادحة للمساجد خصت بها دلالة على فضلها وفضل أهلها وقيل صفة للأربع وليس كذلك فإن بيان ذكر الله عز وجل فى الصوامع والبيع والكنائس بعد انتساخ شرعيتها بما لا يقتضيه المقام ولا يرتضيه الأفهام ﴿ولينصرن الله من ينصره﴾ أى وبالله لينصرن الله من ينصر أوليائه أو من ينصر دينه ولقد أنجز الله عز سلطانه وعده حيث سلب المهاجرين والأنصار على صناديد العرب وأكاسرة العجم وقياصرة الروم وأورشهم أرضهم وديارهم ﴿إن الله لقوى﴾ على كل ما يريد من مراداته التى من جملتها نصرهم ﴿عزيز﴾ لا يمانعه شيء ولا يدافعه .

﴿الذين إن مكنام فى الأرض أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر﴾ وصف من الله عز وجل للذين أخرجوا من ديارهم بما سيكون منهم من حسن السيرة عند تمكينه تعالى إياهم فى الأرض وإعطائه إياهم زمام الأحكام منبئ عن عدة كريمة على أبلغ وجه وألطفه وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد أنه تعالى أثنى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا قالوا وفيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين

لأنه تعالى لم يعط التمكن ونفاذ الأمر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين . ولاحظ في ذلك للأنصار والطلقاء وعن الحسن رحمه الله هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين بدل من قوله من ينصره (والله) خاصة (عاقبة الأمور) فإن مرجعها إلى حكمه وتقديره فقط وفيه تأكيد للوعد بإظهار أوليائه وإعلاء كلمته .

تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

(وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح) تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم متضمنة للوعد الكريم بإهلاك من يعاديه من الكفرة وتعيين لكيفية نصره تعالى له الموعود بقوله تعالى ولينصرن الله من ينصره وبيان لرجوع عاقبة الأمور إليه تعالى وصيغة المضارع في الشرط مع تحقق التكذيب لما أن المقصود تسليته عليه السلام عما يترتب على التكذيب من الحزن المتوقع أى وإن تحزن على تكذيبهم إياك فاعلم أنك است بأوحدى في ذلك فقد كذبت قبل تكذيب قومك إياك قوم نوح (وعاد وثمود وقوم إبراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين) أى رسلهم ممن ذكر ومن لم يذكر وإنما حذف السكّال ظهور المراد أولاً لأن المراد نفس الفعل أى فعلت التكذيب قوم نوح إلى آخره (وكذب موسى) غير النظم الكريم بذكر المفعول وبناء الفعل له لأن قومه بنو إسرائيل وهم لم يكذبوه وإنما كذبه القبط لما أن ذلك إنما يقتضى عدم ذكرهم بعنوان كونهم قوم موسى لا بعنوان آخر على أن بنى إسرائيل أيضاً قد كذبوه مرة بعد أخرى حسبما نطق به (١) قوله تعالى (لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة) ونحو ذلك من الآيات الكريمة بل للإيدان بأن تكذيبهم له كان في غاية الشناعة لكون آياته في كمال الوضوح وقوله تعالى (فأملت للكافرين) أى أمليتهم حتى انصرفت حبال آجالهم والفاء لترتيب إمهال كل فريق من فرق

(١) في الأصل : ينطق به

المكذبين على تكذيب ذلك الفريق لا لترتيب إمهال الكل على تكذيب الكل ووضع الظاهر موضع الضمير العائد إلى المكذبين لنهم بالكفر والتصریح بمكذب موسى عليه السلام حيث لم يذكروا فيما قبل صريحا (ثم أخذتهم) أى أخذت كل فريق من فرق المكذبين بعد انقضاء مدة إملائه وإمهاله (فكيف كان نكير) أى إنكارى عليهم بالإهلاك أى فكان ذلك فى غاية ما يكون من الهول والفضاعة وقوله تعالى :

(فكأن من قرية) منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى (أهلكناها) أى فأهلكنا كثيرا من القرى يهلك أهلها والجملة بدل من قوله تعالى (فكيف كان نكير) أو مرفوع على الابتداء وأهلكنا خبره أى فكثير من القرى أهلكناها وقرىء أهلكتها على وفق قوله تعالى (فألميت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير) (وهى ظالمة) جملة حالية من مفعول أهلكنا وقوله تعالى (فهى خاوية) عطف على أهلكناها لاعلى وهى ظالمة لأنها حال والإهلاك ليس فى حال خوائها فعلى الأول لا محل له من الإعراب كالمعطوف عليه وعلى الثانى فى محل الرفع لعطفه على الخبر والخواء إما بمعنى السقوط من خوى النجم إذ سقط فالمعنى فهى ساقطة حيطانها (على عروشها) أى سقوفها بأن تمطل بنيانها نفرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف وإسناد السقوط على العروش إليها لتزِيل الحيطان منزلة كل البنيان لكونها عمدة فيه وإما بمعنى الخلو من خوى المنزل إذا خلا من أهله فالمعنى فهى خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فتكون على بمعنى مع ويجوز أن يكون على عروشها خبرا بعد خبر أى فهى على عروشها أى قائمة مشرفة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت إلى الأرض وبقيت الحيطان قائمة فهى مشرفة على السقوف الساقطة وإسناد الإشراف إلى الكل مع كونه حاو الحيطان لما مر آنفا (وبئر معطلة) عطف على قرية أى وكم بئر عامرة فى البوادرى تركت لا يستقى منها طلاك أهلها وقرىء بالتخفيف من أعطله بمعنى عطله (وقصر مشيد) مرفوع البنيان أو محصص لخليلناه عن ساكنيه وهذا يؤيد كون معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء

عروشها وقيل المراد بالبئر بئر بسفح جبل بحضرموت وبالقصر قصر مشرف على قاتنه كانا لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه أهلكتهم الله تعالى وعظلمهما .

(أفلم يسيروا في الأرض) حث لهم أن يسافروا ليروا مصارع المهلكين فيعتبروا بهم وإن كانوا قد سافروا فيها ولكنهم حيث لم يسافروا للاعتبار جعلوا غير مسافرين فخشا على ذلك والفاء لعطف ما بعدها على مقدر يقتضيه أى أغفلوا فلم يسيروا فيها (فتسكون لهم) بسبب ما شاهدوه من مواد الاعتبار ومظان الاستبصار (قلوب يعقلون بها) يجب أن يعقل من التوحيد (أو آذان يسمعون بها) ما يجب أن يسمع من الوحي أو من أخبار الأمم المهلكة من يجاورهم من الناس فإنهم أعرف منهم بحالهم (فإنها لا تعمى الأبصار) الضمير للقصة أو مبهم يفسره الإبهصار وفي تعمي ضمير راجع إليه وقد أقيم الظاهر مقامه (ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) أى ليس الخلل في مشاعرهم وإنما هو في عقولهم باتباع الهوى والانهماك في الغفلة وذكر الصدور للتأكيد ونفى توهم التجوز وفضل التنبية على أن العمى الحقيقي ليس المتعارف للخلق يختص بالبصر قيل لما نزل قوله تعالى (ومن كان في هذه أعمى) قال ابن أم مكتوم يا رسول الله أنا في الدنيا أعمى أفأكون في الآخرة أعمى ؟

(ويستعجلونك بالعذاب) كانوا مشكركين لحجاء العذاب المتوعد به أشد الإنكار وإنما كانوا يستعجلون به استهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجيزا له على زعمهم فحكي عنهم ذلك بطريق التخطئة والاستنكار فقوله تعالى (ولن يخلف الله وعده) إما جملة حالية جىء بها البيان بطلان إنكارهم لحجائه في ضمن استعجالهم به وإظهار خطئهم فيه كأنه قيل كيف ينكرون حجاء العذاب المؤعوذ والحال أنه تعالى لا يخلف وعده أبدا وقد سبق الوعد فلا بد من حجائه حتما أو اعتراضية مبينة لما ذكر وقوله تعالى : (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) جملة مستأنفة إن كانت الأولى حالية ومعطوفة عليها إن كانت اعتراضية سبقت ليبيان خطئهم في الاستعجال المذكور ببيان كمال سعة ساحة

حلمه تعالى ووقاره وإظهار غاية ضيق عطنهم المستعجل لكون المدة القصيرة عنده تعالى مددا طوالا عندهم حسبما ينطق به قوله تعالى (لأنهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) ولذلك يرون مجيئه بعيدا ويتخذونه ذريعة إلى إنكاره ويحترثون على الاستعجال به ولا يدرون أن معيار تقدير الأمور كلها وقوعا وأخبارا ما عنده تعالى من المقدار وقراءة يعدون على صيغة الغيبة أى يعده المستعجلون أوفق لهذا المعنى وقد جعل الخطاب في القراءة المشهورة لهم أيضا بطريق الالتفات لكن الظاهر أنه للرسول عليه السلام ومن معه من المؤمنين وقيل المراد بوعده تعالى ما جعل لهلاك كل أمة من موعيد معين وأجل مسمى كما في قوله تعالى (ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب) فتكون الجملة الأولى حالية كانت أو اعتراضية مبينة لبطلان الاستعجال به ببيان استحالة مجيئه قبل وقته الموعود والجملة الأخيرة بيانا لبطلانه ببيان ابتناء على استطالة ما هو قصير عنده تعالى على الوجه الذى مر بيانه فلا يكون فى النظم الكريم حينئذ تعرض لإنكارهم الذى دسوه تحت الاستعجال بل يكون الجواب مبتدأ على ظاهر مقالتهم ويكتفى فى رد إنكارهم ببيان عاقبة من قبلهم من أمثالهم هذا وحمل المستعجل به على عذاب الآخرة وجعل اليوم عبارة عن يوم العذاب المستطال لشدة أوعن أيام الآخرة الطويلة حقيقة أو المستطالة لشدة عذابها عما لا يساعده سباق النظم الجليل ولا سياقه فإن كلا منهما ناطق بأن المراد هو العذاب الدنيوى وأن الزمان الممتد هو الذى مر عليهم قبل حلوله بطريق الإملال لا الزمان المقارن له ألا يرى إلى قوله تعالى :

(وكان من قرية) الخ فإنه كما سلف من قوله تعالى (فأملت للكافرين ثم أخذتهم) صريح فى أن المراد هو الأخذ العاجل الشديد بعد الإملال المديد أى وكم من أهل قرية فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فى الإعراب ورجع الضمائر والأحكام مبالغة فى التعميم والتحويل (أملت لها) كما أملت هؤلاء حتى أنكروا مجيئ ما وعدوا من العذاب واستعجلوا به استهزاء برسولهم (٣ - أبو السعود ٤ رابع)

كما فعل هؤلاء ﴿ وهي ظالمة ﴾ جملة حالية مفيدة لكمال حمله تعالى ومشمرة بطريق التعريض بظلم المستعجلين أى أمليت لها والحال أنها ظالمة مستوجبة لتعجيل العقوبة كدأب هؤلاء ﴿ ثم أخذتها ﴾ بالعذاب والنكال بعد طول الإملاء والإمهال وقوله تعالى ﴿ وإلى المصير ﴾ اعترض تذييل^(١) مقرر لما قبله ومصرح بما أفاده ذلك بطريق التعريض من أن مال أمر المستعجلين أيضاً ما ذكر من الأخذ الويل أى إلى حكمى مرجع الكل جميعاً لا إلى أحد غيرى لا استقلالاً ولا شركة فافعل بما يليق بأعمالهم ﴿ قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين ﴾ أنذركم إنذاراً بيناً بما أوحى من أنباء الأمم المهلكة من غير أن يكون لى دخل فى إتيان ما توعدونه من العذاب حتى تستعجلونى به والاقصصار على الإنذار مع بيان حال الفريقين بعده لما أشير إليه من أن مساق الحديث للشركين وعقابهم وإنما ذكر المؤمنون وثوابهم زيادة فى غيظهم ﴿ فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ﴾ لما ندر منهم من الذنوب ﴿ وورق كريم ﴾ هى الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ويحوز كلالته ﴿ والذين سعوا فى آياتنا معاجزين ﴾ أى سابقين أو مسابقين فى زعمهم وتقديرهم طامعين أن كيدهم للإسلام يتم وأصله من عاجزه وعجزه فاعجزه إذا سبقه فسبقه لأن كلا من المتسابقين يريد إعجاز الآخر عن اللحاق به وقرىء معجزين أى مبطلين الناس عن الإيمان على أنه حال مقدرة ﴿ أولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من السعى والمعاجزة ﴿ أصحاب الجحيم ﴾ أى لازموا النار الموقدة وقيل هو اسم دركة من دركاتها .

إلقاء الشيطان فى أمنيات الرسل

﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ﴾ الرسول من بعثه الله تعالى بشريعة جديدة يدعو الناس إليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة

(١) فى ١١ تقرير تذييل .

كأنبياء بنى إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ولذلك شبه عليه السلام علماء أمته بهم فالنبي أعم من الرسول ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً قيل فكم الرسول منهم فقال ثلثمائة وثلاثة عشر جما غفيرا وقيل الرسول من جمع إلى المعجزة كتاباً منزلاً عليه والنبي غير الرسول من لا كتاب له وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحي والنبي يقال له ولمن يوحى إليه في المنام ﴿إلا إذا تمنى﴾ أى هياً في نفسه ما يهواه ﴿ألقى الشيطان في أمنيه﴾ في تشبيهه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما قال عليه السلام وإنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة ﴿فينسخ الله ما يلقي الشيطان﴾ فيبطله ويذهب به بمصمته عن الاركون إليه وإرشاده إلى ما يزيحه ﴿ثم يحكم الله آياته﴾ أى يثبت آياته الداعية إلى الاستغراق في شئون الحق وصيغة المضارع في الفعلين للدلالة على الاستمرار التجددى وإظهار الجلالة في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإيدان بأن الألوهية من موجبات أحكام آياته الباهرة ﴿والله عليم﴾ مبالغ في العلم بكل ما من شأنه أن يعلم ومن جملة ما صدر عن العباد من قول وفعل عمداً أو خطأ ﴿حكيم﴾ في كل ما يفعل والإظهار هنا أيضاً لما ذكر مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض التذييل قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمنى لحرصه على إيمان قومه أن ينزل عليه ما يقربهم إليه واستمر به ذلك حتى كان في ناديم فنزلت عليه سورة النجم فأخذ يقرؤها فلما بلغ ومناة الثالثة الأخرى وسوس إليه الشيطان حتى سبق لسانه سهواً إلى أن قال تلك الغرائيق العلا وإن شفاعتهن لمترجى ففرح به المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك إلا سجد ثم نهى جبريل عليه السلام فاغتم به فمزاه الله عز وجل بهذه الآية وهو مردود عند المحققين ولئن صح فابتلاه يتميز به الثابت على الإيمان عن المتزلزل فيه وقيل تمنى بمعنى قرأ كقوله :

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل

وأمنيه قراءته وإلقاء الشيطان فيها أن يتكلم بذلك رافعاً صوته بحيث

ظن السامعون أنه من قراءة النبي عليه السلام وقد رد بأنه أيضاً يخل بالوثوق بالقرآن ولا يندفع بقوله تعالى (فيفسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته) لأنه أيضاً يحتمله وفي الآية دلالة على جواز السهو من الانبياء عليهم السلام وتطرق الوسوسة اليهم (ليجعل ما يلقي الشيطان) علة لما ينهى عنه ما ذكر من إلقاء الشيطان من تمكينه تعالى إياه من ذلك في حق النبي عليه السلام خاصة كما يعرب عنه سياق النظم الكريم لما أن تمكينه تعالى إياه من الإلقاء في حق سائر الانبياء عليهم السلام لا يمكن تعليله بما سيأتي وفيه دلالة على أن ما يلقيه أمر ظاهر يعرفه المحق والمبطل (فتنة للذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق كما في قوله تعالى (في قلوبهم مرض) الآية (والقاسية قلوبهم) أى المشركين (وإن الظالمين) أى الفريقين المذكورين فوضع الظاهر موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم بالظلم مع ما وصفوا به من المرض والقساوة (لنى شقاق بعيد) أى عداوة شديدة ومخالفة تامة ووصف الشقاق بالبعد مع أن الموصوف به حقيقة هو معروضه للبالغة والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله .

(وليعلم الذين أوتوا العلم أنه) أى القرآن (الحق من ربك) أى هو الحق النازل من عنده تعالى وقيل ليعلموا أن تمكين الشيطان من الإلقاء هو الحق المتضمن للحكمة البالغة والغاية الجميلة لأنه مما جرت به عادته في جنس الإنس من لدن آدم عليه السلام فليثبت لا حاجة إلى تخصيص التمكين فيما سبق بالإلقاء في حقه عليه السلام لكن ياباه قوله تعالى (فيؤمنوا به) أى بالقرآن أى يثبتوا على الإيمان به أو يزدادوا إيماناً برد ما يلقي الشيطان فتخت له قلوبهم بالانقياد والخشية والإذعان لما فيه من الأوامر والنواهي ورجع الضمير لاسم الثاني إلى تمكين الشيطان من الإلقاء مما لا وجه له (وإن الله لهادى الذين آمنوا) أى في الأمور الدينية خصوصاً في المداحض والمشكلات التى من جعلتها ما ذكر (إلى صراط مستقيم) هو النظر الصحيح الموصل^(١) إلى الحق الصريح والجملة اعتراض مقرر لما قبله .

﴿ ولا يزال الذين كفروا في مرية ﴾ أى فى شك وجدال ﴿ منه ﴾ أى من القرآن وقيل من الرسول صلى الله عليه وسلم والأول هو الأظهر بشهادة ما سبق من قول تعالى ﴿ ثم يحكم الله آياته ﴾ وقوله تعالى ﴿ إنه الحق من ربك فيؤمنوا به ﴾ وما لحق من قوله تعالى ﴿ وكذبوا بآياتنا ﴾ وأما تجويز كون الضمير لما ألقى الشيطان فى أمنيته فما لا مساغ له لأن ذلك ليس من هذاتهم التى تستمر إلى الأمد المذكور بل إنما هى مريتهم فى شأن القرآن ولا يجدى حمل من على السببية دون الابتدائية لما أن مريتهم المستمرة كما انها ليست مبتدأة من ذلك ليست ناشئة منه ضرورة أنها مستمرة منهم من لدن نزول القرآن الكريم .

﴿ حتى تأتيهم الساعة ﴾ أى القيامة نفسها كما يؤذن قوله تعالى ﴿ بغتة ﴾ أى فجأة فإنها الموصوفة بالإتيان كذلك لا أشراطها وقيل الموت ﴿ أو يأتيهم عذاب يوم عقيم ﴾ أى يوم لا يوم بعده كأن كل يوم يلد ما بعده من الأيام فما لا يوم بعده يكون عقيما والمراد به الساعة أيضا كأنه قبل أو يأتيهم عذابها فوضع ذلك موضع ضميرها لمزيد التهويل ولا سبيل إلى حمل الساعة على أشراطها لما عرفته وأما ما قيل من أن المراد يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمى به لأن أولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كأنهن عقم لم يلدن أو لأن المقاتلين أبناء الحرب فإذا قتلوا صارت عقيما أى تكلى فوصف اليوم بوصفها اتساعا أو لأنه لاخير لهم فيه ومنه الريح العقيم لما لم ينشئ مطرا ولم يلقح شجرا أو لأنه لا مثل له لقتال الملائكة عليهم السلام فيه فما لا يساعده سياق النظم الكريم أصلا كيف لا وأن تخصيص الملك والتصرف السكلى فيه بالله عز وجل ثم بيان ما يقع فيه من حكمه تعالى بين الفريقين بالثواب والعذاب الآخرويين يقضى بأن المراد به يوم القيامة قضاء بيننا لا ريب فيه .

﴿ الملك ﴾ أى الساطان الفاهر والاستيلاء التام والتصرف على الإطلاق ﴿ يومئذ لله ﴾ وحده بلا شريك أصلا بحيث لا يكون فيه لأحد تصرف من التصرفات فى أمر من الأمور لا حقيقة ولا مجازا ولا صورة ولا معنى كما

في الدنيا فإن للبعض فيها تصرفا صوريا في الجملة وليس التنوين نائبا عما تدل عليه الغاية من زوال مريتهم كما قيل ولا عما يستلزمه ذلك من إيمانهم كما قيل لما أن القيد المعتبر مع اليوم حيث وسط بين طرفي الجملة يجب أن يكون مدارا لحكمها أعني كون الملك لله عز وجل وما يتفرع عليه من الإثابة والتعذيب ولا ريب في أن إيمانهم أو زوال مريتهم ليس مما له تعلق بما ذكر فضلا عن المدارية له فلا سبيل إلى اعتبار شيء منهما مع اليوم قطعا وإنما الذي يدور عليه ما ذكر لإتيان الساعة التي هي منتهى تصرفات الخلق ومبدأ ظهور أحكام الملك الحق جل جلاله فإذا هو نائب عن نفس الجملة الواقعة غاية لمريتهم فالمعنى الملك يوم إذ تأتيتهم الساعة أو عذابها الله تعالى وقوله تعالى ﴿ يحكم بينهم ﴾ جملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الأخبار يكون الملك يومئذ لله كأنه قيل فاذا يصنع بهم حيث يشاء فويل يحكم بين فريق المؤمنين به والممارين فيه بالمجازاة وقوله تعالى ﴿ فالذين آمنوا ﴾ الخ تفسير للحكم المذكور وتفصيل له أي فالذين آمنوا بالقرآن الكريم ولم يماروا فيه ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ امتثالا بما أمروا في تضاعيفه ﴿ في جنات النعيم ﴾ أي مستقرون فيها ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾ أي أصروا على ذلك واستمروا ﴿ فأولئك ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب وما فيه من معنى البعد للإيدان بعد منزلتهم في الشر والفساد أي أولئك الموصوفون بما ذكر من الكفر والتكذيب وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ لهم عذاب ﴾ جملة اسمية من مبتدأ وخبر مقدم عليه وقعت خبر لأولئك أو لهم خبر لأولئك وعذاب مرفوع على الفاعلية بالاستقرار في الجار والمجرور لاعتماده على المبتدأ وأولئك مع خبره على الوجهين خبر للموصول وتصديره بالقاء للدلالة على أن تعذيب الكفار بسبب أعمالهم السيئة كما أن تجريد خبر الموصول الأول عنها للإيدان بأن إثابة المؤمنين بطريق التفضل لا لإيجاب الأعمال الصالحة إياها وقوله تعالى ﴿ مدين ﴾ صفة لعذاب مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة وفيه من المبالغة من وجوه شتى ما لا يخفى ﴿ والذين هاجروا في سبيل الله ﴾ أي في الجهاد حسبما يلوح به قوله تعالى

(ثم قتلوا أو ماتوا) أى فى تضاعيف المهاجرة وعمل الوصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى (ليرزقنهم) جواب لقسم محذوف والجملة خبره ومن منع وقوع الجملة القسمية وجوابها خبرا للابتداء يضمّر قولاً هو الخبر والجملة محكية وقوله تعالى (رزقا حسنا) إما مفعول ثان على أنه من باب الرعى والذبح أى مرزوقا حسنا أو مصدر مؤكد والمراد به ما لا ينقطع أبداً من نعم الجنة وإنما سوى بينهما فى الوعد لاستوائهما فى القصد وأصل العمل على أن مراتب الحسن متفاوتة فيجوز تفاوت حال المرزوقين حسب تفاوت الأرزاق الحسنة وروى أن بعض أصحاب النبي عليه السلام قالوا يا باني الله هؤلاء الذين قتلوا فى سبيل الله قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا إن متنا معك فنزلت وقيل نزلت فى طوائف خرجوا من مكة إلى المدينة للهجرة فتبهم المشركون فقاتلهم (وإن الله لهو خير الرازقين) فإنه يرزق بغير حساب مع أن ما يرزقه لا يقدر عليه أحد غيره والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبله وقوله تعالى (ليدخلهم مدخلا يرضونه) بدل من قوله تعالى (ليرزقنهم الله) أو استئناف مقرر لمضمونه ومدخلا إما اسم مكان أريد به الجنة فهو مفعول ثان للإدخال أو مصدر ميمي أكد به فعله قال ابن عباس رضى الله عنهما إنما قيل يرضونه لما أنهم فيها يرون ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيرضونه (وإن الله لعليم) بأحوالهم وأحوال معاديبهم (حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة .

(ذلك) خبر مبتدأ محذوف أى الأمر ذلك والجملة لتقرير ما قبله والتنبيه على أن ما بعده كلام مستأنف (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) أى لم يزد فى الاقتصاص وإنما سمي الابتداء بالعقاب الذى هو جزاء الجناتية للمشاكلة أو لكونه سببا له (ثم بغى عليه) بالمعاودة إلى العقوبة (لينصرن الله) على من بغى عليه لا محالة (إن الله لعفو غفور) أى مبالغ فى العفو والغفران فيعفو عن المنتصر ويغفر له ما صدر عنه من ترجيح الانتقام على العفو والصبر المندوب إليهما بقوله تعالى (ولمن صبر وغفر إن ذلك) أى ما ذكر من الصبر والمغفرة (إن)

عزم الأمور) فإن فيه حثاً بليغاً على العفو والمغفرة فإنه تعالى مع كمال قدرته لما كان يعفو ويغفر فغيره أولى بذلك وتنبهها على أنه تعالى قادر على العقوبة إذ لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده ﴿ذلك﴾ إشارة إلى النصر وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو رتبته وحله الرفع على الابتداء. خبره قوله تعالى ﴿بأن الله يوجل الليل في النهار ويوجل النهار في الليل﴾ أي بسبب أنه تعالى من شأنه وسنته تغليب بعض مخلوقاته على بعض والمداولة بين الأشياء المتضادة وعبر عن ذلك بإدخال أحد الملوك في الآخر بأن يريد فيه ما ينقص عن الآخر أو بتحصيل أحدهما في مكان الآخر أو بتحصيل أحدهما في مكان الآخر لكونه أظهر المواد وأوضحها ﴿ولأن الله سميع﴾ بكل المسموعات التي من جملتها قول المعاقب ﴿بصير﴾ بجميع المبصرات ومن جملتها أفعاله ﴿ذلك﴾ أي الاتصاف بما ذكر من كمال القدرة والعلم وما فيه من معنى البعد لما مر آنفاً وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿بأن الله هو الحق﴾ الواجب لذاته الثابت في نفسه وصفاته وأفعاله وحده فإن وجوب وجوده ووحدته يقتضيان كونه مبدأ لكل ما يوجد من الموجودات علماً بكل المعلومات أو الثابت إلهية فلا يصلح لها إلا ما كان عالماً قادراً ﴿وأن ما يدعون من دونه﴾ لها وقرىء على البناء للمفعول على أن الواو لما فاتته عبارة عن الآلهة وقرىء بالتاء على خطاب المشركين ﴿هو الباطل﴾ أي المعلوم في حد ذاته أو الباطل ألوهيته ﴿وأن الله هو العلي﴾ على جميع الأشياء ﴿الكبير﴾ عن أن يكون له شريك لا شيء أعلى منه شأنًا وأكبر سلطاناً ..

﴿لم تر أن الله أنزل من السماء ماء﴾ استفهام تقريرى كما يفصح عنه الرفع في قوله تعالى ﴿فتصبح الأرض مخضرة﴾ بالعطف على أنزل وإشارة صيغة الاستقبال للإشعار بتجدد أثر الإنزال واستمراره أو لاستحضار صورة الأخضر واليابس ﴿إن الله لطيف﴾ يصل لطفه أو عليه إلى كل ما جل ودق ﴿خبير﴾ بما يليق بمن القادير الحسنة ظاهراً وباطناً ﴿لهما في السموات والأرض﴾ خلقاً وملكاً ونصراً ﴿وإن الله هو الغني﴾ عن كل شيء ﴿الحليم﴾ المستوجب

للحمد بصفاته وأفعاله ﴿ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض﴾ أى جعل ما فيها من الأشياء مذلة لكم معدة لمنافعكم تنصرفون فيها كيف شئتم فلا أصلب من الحجر ولا أشد من الحديد ولا أهيب من النار وهى مسخرة لكم وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم لتعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر ﴿والفلك﴾ عطف على ما أو على اسم أن وقرىء بالرفع على الابتداء ﴿تجرى فى البحر بأمره﴾ حال من الفلك على الأول وخبر على الآخرين ﴿ويمسك السماء أن تقع على الأرض﴾ أى من أن تقع أو كراهة أن تقع بأن خلقها على هيئة متداعية إلى الاستمساك ﴿إلا ياذنه﴾ أى بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمساكها بذاتها فإنها مساوية فى الجسمية لساير الأجسام القابلة لليل الهابط فتقبله كقبول غيرها ﴿إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ حيث هيأ لهم أسباب معاشهم وفتح عليهم أبواب المنافع وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتنزيلية .

﴿وهو الذى أحياكم﴾ بعد أن كنتم جمادا عناصر ونظفا حسبا فصل فى مطالع السورة الكريمة ﴿ثم يميتكم﴾ عند مجئ آجالكم ﴿ثم يحييكم﴾ عند البعث ﴿إن الإنسان لكفور﴾ أى جعود للنعم مع ظهورها وهذا وصف الجنس بوصف بعض أفرادهم ﴿لكل أمة﴾ كلام مستأنف جرى به لجزر معاصريه عليه السلام من أهل الأديان السماوية عن منازعته عليه السلام ببيان حال ما تمسكوا به من الشرائع وإظهار خطئهم فى النظر أى لكل أمة معينة من الأمم الخالية والباقية ﴿جعلنا﴾ أى وضعنا وعينا ﴿منسكا﴾ أى شريعة خاصة لا أمة أخرى منهم على معنى عينا كل شريعة لأمة معينة من الأمم بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتها المعينة لها إلى شريعة أخرى لا استقلالاً ولا اشتراكاً وقوله تعالى ﴿هم ناسكوه﴾ صفة لمنسكاهم مؤكدة للقهر المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل والضمير لكل أمة باعتبار خصوصها أى تلك الأمة المعينة ناسكوه والعاملون به لا أمة أخرى فالأمة التى كانت من مبعث موسى عليه السلام إلى مبعث عيسى عليه السلام منسكهم التوراة هم ناسكوها والعاملون بها لا غيرهم

والتي كانت من مبعث عيسى إلى مبعث النبي عليهما السلام منسكهم الإنجيل هم ناسكوه والعاملون به لا غيرهم وأما الأمة الموجودة عند مبعث النبي عليه السلام ومن بعدهم من الموجودين إلى يوم القيامة فهم أمة واحدة منسكهم الفرقان ليس إلا كما مر في تفسير قوله تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) والفاء في قوله تعالى (فلا ينازعك في الأمر) لترتيب النهي أو موجهه على ما قبلها فإن تعيينه تعالى لكل أمة من الأمم التي من جعلتهم هذه الأمة شريعة مستقلة بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتها المعينة لها موجب لطاعة هؤلاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم منازعتهم إياه في أمر الدين زعماءهم أن شريعتهم ما عين لا بآئهم الأولين من التوراة والإنجيل فإنهما شريعتان لمن مضى من الأمم قبل انتساخها^(١) وهؤلاء أمة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب والنهي إما على حقيقته أو كناية عن نهيهم عليه السلام عن الالتفات إلى نزاعهم المنهي على زعمهم المذكور وأما جعله عبارة عن نهيهم عليه السلام عن منازعتهم فلا يساعده المقام وقرئ فلا يزعرك على تهيجهم عليه السلام والمبالغة في تنبيته وأياما كان فمحل النزاع ما ذكرناه وتخصيصه بأمر الفسائك وجعله عبارة عن قول الخزاعيين وغيرهم للمسلمين ما لكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله تعالى مما لا سبيل إليه أصلا كيف لا وأنه يستدعى أن يكون أكل الميتة وسائر ما يدينونه من الأباطيل من جملة المناسك التي جعلها الله تعالى لبعض الأمم ولا يرتاب في بطلانه عاقل (وادع) أي وادعهم أو وادع الناس كافة على أنهم داخلون فيهم دخولا أوليا (إلى ربك) إلى توحيدهِ وعبادته حسبما بين لهم في منسكهم وشريعتهم (إنك لعلى هدى مستقيم) أى طريق موصل إلى الحق سوى والمراد به إما للدين والشريعة أو أدلتها .

(وإن جادلوك) بعد ظهور الحق بما ذكر من التعقيب ولزوم الحجّة عليهم (فقل) لهم على سبيل الوعيد (الله أعلم بما تعملون) من الأباطيل

(١) في ١٥ نسختها

التي من جملتها المجادلة ﴿الله يحكم بينكم﴾ يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين،
 ﴿يوم القيامة﴾ بالثواب والعقاب كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات ﴿فيما
 كنتم فيه تختلفون﴾ من أمر الدين ﴿ألم تعلم﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله
 والاستفهام للتقرير أى قد علمت ﴿أن الله يعلم ما فى السماء والأرض﴾ فلا
 يخفى عليه شيء من الأشياء التي من جملتها ما يقوله الكفرة وما يعملونه ﴿إن
 ذلك﴾ أى ما فى السماء والأرض ﴿فى كتاب﴾ هو اللوح قد كتب فيه قبل
 حدوثه فلا يملك أمرهم مع علمنا به وحفظنا له ﴿إن ذلك﴾ أى ما ذكر
 من العلم والإحاطة به وإثباته فى اللوح أو الحكم بينكم ﴿على الله يسير﴾
 فإن علمه وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شيء ولا يصير عليه مقدور .

﴿ويعبدون من دون الله﴾ حكاية لبعض أباطيل المشركين وأحوالهم
 الدالة على كمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم من بناء أمر دينهم على غير مبنى
 من دلائل سمعى أو عقلى وإعراضهم عما ألقى عليهم من سلطان بين هو أساس
 الدين وقاعدته أشد إعراض أى يعبدون متجاوزين عبادة الله ﴿ما لم ينزل به﴾
 أى بجواز عبادته ﴿سلطانا﴾ أى حجة ﴿وما ليس لهم به﴾ أى بجواز عبادته
 ﴿علم﴾ من ضرورة العقل أو استدلاله ﴿وما للظالمين﴾ أى الذين ارتكبوا
 مثل هذا الظلم العظيم الذى يقضى ببطلانه وكونه ظلما بديهى العقول ﴿من نصير﴾
 يساعدهم بنصرة مذهبهم وتقرير رأيهم أو بدفع العذاب الذى يعترهم بسبب
 ظلمهم ﴿ولإذا تتلى عليهم آياتنا﴾ عطف على يعبدون وما بينهما اعتراض
 وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجددى ﴿بينات﴾ أى حال كونها
 واضحات الدلالة على العقائد الحق والأحكام الصادقة أو على بطلان ما هم
 عليه من عبادة الأصنام أو على كونها من عند الله عز وجل ﴿تعرف فى وجوه
 الذين كفروا المنكر﴾ أى الإنكار كالمكرم بمعنى الإكرام أو الفطيع من
 التجهم والبسور أو الشر الذى يقصدونه بظهور مخايله من الأوضاع والبيئات
 وهو الأنسب بقوله تعالى : ﴿يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا﴾
 أى يثبون ويبطشون بهم من فرط الغيظ والغضب لأباطيل أخذوها تقليداً .

الحال كأنه قيل لن يخلقوا ذبابا على كل حال ﴿ وإن يسلبهم الذباب شيئا ﴾ بيان لمجزمهم عن الامتناع عما يفعل بهم الذباب بعد بيان عجزهم عن خلقه أى إن يأخذ الذباب منهم شيئا ﴿ لا يستنقذوه منه ﴾ مع غاية ضعفه ولقد جهلوا غاية التعجيل فى إشرأكلهم بالله القادر على جميع المقدورات المتفرد بإيجاد كافة الموجودات تماثيل هى أعجز الأشياء وبين ذلك بأنها لا تقدر على أقل الأحياء وأذلها ولو اتفقوا عليه بل لا تقوى على مقاومة هذا الأقل الأذل وتعجز عن ذبه عن نفسها واستنقاذ ما يختطفه منها قيل كانوا يطيبونها بالطيب والعسل ويلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله ﴿ ضعف الطالب والمطلوب ﴾ أى عابد الصنم ومعبوده أو الذباب الطالب لما يسلبه من الصنم من الطيب والصنم المطلوب منه ذلك أو الصنم والذباب كأنه يطلبه ليستنقذه منه ما يسلبه ولو حققت وجدت الصنم أضعف من الذباب بدرجات وعابده أجهل من كل جاهل وأضل من كل ضال ﴿ ما قدروا الله حق قدره ﴾ أى ما عرفوه حق معرفته حيث أشركو به وسموا باسمه ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة ﴿ إن الله لقوى ﴾ على خلق الممكنات بأمرها وإفناء الموجودات عن آخرها ﴿ عزيز ﴾ غالب على جميع الأشياء وقد عرفت حال آلهتهم المقهورة لأذلها العجزة عن أقلامها والجملة تعليل لما قبلها من نفى معرفتهم له تعالى ﴿ الله يصطفى من الملائكة رسلا ﴾ يتوسطون بينه تعالى وبين الأنبياء عليهم السلام بالوحي ﴿ ومن الناس ﴾ وهم المختصون بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتعلقون بكل العالمين الروحاني والجسماني يتلقون من جانب ويلقون إلى جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل إلى جانب الحق فيدعونهم إليه تعالى بما أنزل عليهم ويعلمونهم شرائعه وأحكامه كأنه تعالى لما قرر وحدانيته فى الألوهية ونفى أن يشاركه فيها شيء من الأشياء بين أن له عبادا مصطفين للرسالة يتوسل بإجابتهم والافتداء بهم إلى عبادته عز وجل وهو أعلى الدرجات وأقصى الغايات لمن عده من الموجودات تقريرا للنبوة وتزييفا لقولهم ﴿ لو شاء الله لآنزل ملائكة ﴾ وقولهم ﴿ ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفا ﴾ وقولهم ﴿ الملائكة بنات الله ﴾

وغير ذلك من الأباطيل ﴿إن الله سميع بصير﴾ علم بجميع المسموعات
 والمبصرات فلا يخفى عليه شيء من الأقوال والأفعال ﴿يعلم ما بين أيديهم
 وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور﴾ لا إلى أحد غيره لا اشتراكا ولا استقلالاً
 ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا﴾ أى فى صلواتكم أمرهم بهما لما أنهم
 ما كانوا يفعلونها أول الإسلام أو صلوا عبر عن الصلاة بهما لأنها أعظم
 أركانها أو اخضعوا لله تعالى وخروا له سجداً ﴿واعبدوا ربكم﴾ بسائر ما تعبدكم
 به ﴿وافعلوا الخير﴾ وتحروا ما هو خير وأصلح فى كل ما تأتون وما تذكرون
 كنوافل الطاعات وصلة الأرحام ومكارم الأخلاق ﴿لعلكم تفلحون﴾
 أى افعلوا هذه كلها وأتمم راجون بها الفلاح غير متيقنين له واثقين بأعمالكم
 وبالأية آية بحجدة عند الشافعى رحمه الله لظاهر ما فيها من الأمر بالسجود ولقوله
 عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدين من لم يسجدهما فلا يقرأها
 ﴿وجاهدوا فى الله﴾ أى لله تعالى ولاجله أعداء دينه الظاهرة كأهل الزيغ
 والباطنة كالهموى والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام أنه رجع من غزوة تبوك
 فقال رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ﴿حق جهاده﴾ أى جهادا
 فيه حقاً خالصاً لوجهه فعكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة كقوله هو حق
 بعالم وأضيف الجهاد إلى الضمير اتساعاً أو لأنه مختص به تعالى من حيث أنه
 مفعول لوجهه ومن أجله ﴿هو اجتباكم﴾ أى هو اختاركم لدينه ونهرته لا غيره
 وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو إليه ﴿وما جعل عليكم فى الدين من
 حرج﴾ أى ضيق بتشكيف ما يشق عليكم إقامته إشارة إلى أنه لا مانع لهم عنه
 ولا عذر لهم فى تركه أو إلى الرخصة فى إغفال بعض ما أمرهم به حيث يشق
 عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وقيل
 ذلك بأن جعل لهم من كل ذنب مخرجاً بأن رخص لهم فى المضائق وفتح لهم
 باب التوبة وشجع لهم الكفار أرباب فى حقوقه والأروش والديارات فى حقوق
 العباد ﴿فلا يؤمركم إبراهيم﴾ نصب على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبله
 يعترف بالحق الذى وضع عليكم دينكم تؤمرونكم بالله أو على الإفراد أو على

الاختصاص وإنما جعله أباهم لأنه أبورسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالآب
لأتمته من حيث أنه سبب لحياتهم الأبدية ووجودهم على الوجه المعتد به في
الآخرة أو لأن أكثر العرب كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على
غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) في الكتب المتقدمة .

(وفي هذا) أى في القرآن والضمير لله تعالى ويؤيده أنه قرىء الله سماكم
أو لإبراهيم وتسميتهم بالمسلمين في القرآن وإن لم تكن منه عليه الصلاة والسلام
كانت بسبب تسميته من قبل في قوله (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) وقيل وفي هذا
تقديره وفي هذا بيان تسميته إياكم المسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة
بمتعلق بسماكم (شهادة عليكم) بأنه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه
اعتمادا على عصمته أو بطاعة من أطاع وعصيان من عصى (وتكونوا
شهداء على الناس) بتبليغ الرسل إليهم (فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة)
أى فنقروا إلى الله بأنواع الطاعات وتخصيصهما بالذكر لإناقتهما وفضلهما
(واعتصموا بالله) أى ثقوا به في مجامع أموركم ولا تطلبوا الإعانة والنصرة
إلا منه (هو مولاكم) ناصركم ومتولى أموركم (فنعم المولى ونعم النصير)
هو إذ لا مثل له في الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير في الحقيقة سواء
عز وجل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الأجر
كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقى .

سورة المؤمنين

مكية وهى عند البصريين مائة وتسع عشرة آية
وعند الكوفيين مائة وثمانى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من دلائل الإيمان

(قد أفلح المؤمنون) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه وقيل البقاء فى الخير والإفلاح الدخول فى ذلك كإبشار الذى هو الدخول فى البشارة وقد يحى متعدياً بمعنى الإدخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول وكلبة قد ههنا لإفادة ثبوت ما كان متوقع الثبوت من قبل لامتوقع الإخبار به ضرورة أن المتوقع من حال المؤمنين ثبوت الفلاح لهم لا الإخبار بذلك فالمعنى قد فازوا بكل خير ونجوا من كل ضير حسبما كان ذلك متوقفاً من حالهم فإن إيمانهم وما تفرع عليه من أعمالهم الصالحة من دواعى الفلاح بموجب الوعد الكريم خلا أنه إن أريد بالإفلاح حقيقة الدخول فى الفلاح الذى لا يتحقق إلا فى الآخرة فالإخبار به على صيغة الماضى للدلالة على تحققه لا محالة بتنزيله منزلة الثابت وإن أريد كونهم بحال تستتبعه البتة فصيغة الماضى فى محلها وقرئ أفلحوا على الإيهام والتفسير أو على أكلونى البراغيث وقرئ أفلح بضمة اكتفى بها عن الواو كما فى قول من قال :

* ولو أن الأطباء كان حولى *

والمراد بالمؤمنين إما المصدقون بما علم ضرورة أنه من دين نبينا صلى الله عليه وسلم من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما فقوله تعالى : (الذين هم فى صلواتهم خاشعون) وما عطف عليه صفات مخصصة لهم وإما الآتون بفروعه أيضاً كما ينبى عنه إضافة الصلاة إليهم فهى صفات موصية أو مادية لهم حسب اعتبارها ذكر فى حين الصلة من المعانى مع الإيمان إجمالاً أو تفصيلاً

كما مر في أوائل سورة البقرة والخشوع والخوف والتذلل أى خائفون من الله عز وجل متذللون لهم لمزمون أبصارهم مساجدهم روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا صلى دفع بصره إلى السماء فلما نزلت روى يبصره نحو مسجده وأنه رأى مصليا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه .

(والذين هم عن اللغو) أى عما لا يعنيه من الأقوال والأفعال (معرضون) أى في عامة أوقاتهم كما ينبى عنه الاسم الدال على الاستمرار فيدخل في ذلك إعراضهم عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولا أوليا ومدار إعراضهم عنه ما فيه من الحالة الداعية إلى الإعراض عنه لا مجرد الاشتغال بالجد في أمور الدين كما قيل فإن ذلك ربما يوهم أن لا يكون في اللغو نفسه ما يجرهم عن تعاطيه وهو أبلغ من أن يقال لا يلهون من وجوه جمل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه وإقامة الإعراض مقام الترك ليدل على تباعدهم عنه رأسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فإن أصله أن يكون في عرض غير عرضه .

(والذين هم للزكاة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة للدلالة على أنهم بلغوا الغاية القاصية من القيام بالطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه وتوسيط حديث الإعراض بينهما لكمال ملابسته بالخشوع في الصلاة والزكاة مصدر لأنه الأمر الصادر عن الفاعل لا المحل الذى هو موقعه ومعنى الفعل قدم من تحقيقه في تفسير قوله تعالى (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا) ويجوز أن يراد بها العين على تقدير المضاف (والذين هم لفروجهم حافظون) مسكون لها فالاستثناء في قوله تعالى (إلا على أزواجهم) من نفي الإرمال الذى ينبى عنه الحفظ أى لا يرسلونها على أحد إلا على أزواجهم وفيه إيذان بأن قوتهم الشهوية داعية لهم إلا ما لا يخفى وأنهم حافظون لها من استيفاء مقتضاها وبذلك يتحقق كمال العفة ويجوز أن تكون على بمعنى من وإليه ذهب الفراء كما في قوله تعالى (إذا اكتملوا على الناس)

أى حافظون لها من كل أحد إلا من أزواجهم وقيل هى متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير حافظون أى حافظون لها فى جميع الأحوال لإحالة كونهم والين أو قوامين على أزواجهم وقيل بمحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون على كل مباشر إلا على ما أطلق لهم فإنهم غير ملومين وحمل الحفظ على القصر عليهن ليكون المعنى حافظون فروجهم على الأزواج لا يتمدهن ثم يقال غير حافظين إلا عليهن تأكيداً على تأكيد تكلف على تكلف (أو ما ملكت أيماهم) أى سراريهم عبر عنهم بما إجرأ لهم للملوكتين بجرى غير العقلاء أو لأنوثتهن المنبئة عن القصور وقوله تعالى ﴿فإنهم غير ملومين﴾ تعليل لما يفيد الاستثناء من عدم حفظ فروجهم منهن أى فإنهم غير ملومين على عدم حفظها منهن ﴿فن ابتنى وراء ذلك﴾ الذى ذكر من الحد المتسع وهو أربع من الحرائر أو ما شاء من الإماماء ﴿فأوثقك هم العادون﴾ السكاملون فى العدوان المتناهون فيه وليس فيه ما يدل حتماً على تحريم المتعة حسبما نقل عن القاسم ابن محمد فإنه قال : إنها ليست زوجة له فوجب ألا تحمل له أما إنها ليست زوجة له فلائها لا يتوارثان بالإجماع ولو كانت زوجة له لحصل التوارث لقوله تعالى ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم﴾ فوجب أن لا تحمل لقوله تعالى ﴿إلا على أزواجهم﴾ لأن لهم أن يقولوا إنها زوجة له فى الجملة وأما إن كل زوجة ترث فهم لا يسلمونها وأما ما قيل من أنه إن أريد لو كانت زوجة حال الحياة لم يفد وإن أريد بعد الموت فالملازمة ممنوعة فليس له معنى محصل نعم لو عكس لكان له وجه ﴿والذين هم لأماناتهم وعهدهم﴾ لما يؤتمنون عليه ويماهدون من جهة الحق أو الخلق ﴿راعون﴾ أى قائمون عليها حافظون لها على وجه الإصلاح وقرىء لأمانتهم ﴿والذين هم على صلواتهم﴾ المفروضة عليهم ﴿يحافظون﴾ يواظبون عليها ويؤدونها فى أوقاتها ونفظ الفعل فيه لما فى فى الصلاة من التجدد والتكرار وهو السر فى جمعها وليس فيه تكرير لما أن الحشوع فى الصلاة غير المحافظة عليها وفصلهما للإيدان بأن كلا منهما فضيلة مستقلة على حياها ولو قرنا فى الذكر لربما توهم أن مجموع الحشوع والمحافظة

فضيلة واحدة ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى المؤمنين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات وإشارتها (١) على الإضمار للإشعار بامتيازهم بها عن غيرهم ونزولهم منزلة المشار إليه حسا وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو طبقتهم وبعد درجتهم في الفضل والشرف أى أولئك المنعوتون بالنعمت الجائلة المذكورة ﴿ هم الوارثون ﴾ أى الأحقاء بأن يسموا وراثا دون من عداهم من ورث رغائب الأموال والذخائر وكرائمهما ﴿ الذين يرثون الفردوس ﴾ بيان لما يرثونه وتقيد للوراثه بعد إطلاقها وتفسيرها بعد إلباسها تفخيما لشأنها ورفعها لمحلها وهى استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم حسبا يقتضيه الوعد الكريم للبالغه فيه وقيل لمنهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على أنفسهم لأنه تعالى خلق لكل إنسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار ﴿ هم فيها ﴾ أى في الفردوس والتأنيث لأنه اسم للجنة أو لطبقتهم العليا وهو البستان الجامع لأصناف الثمر روى أنه تعالى بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الأذفر وفى رواية ولبنة من مسك مندرى وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الزمان ﴿ خالدون ﴾ لا يخرجون منها أبدا والجملة إما مستأنفة مقررة لما قبلها وإما حال مقدرة من فاعل يرثون أو مفعوله إذ فيها ذكر كل منهما ومعنى الكلام لا يموتون ولا يخرجون منها .

خلق الإنسان

﴿ ولقد خلقنا الإنسان ﴾ شروع في بيان مبدأ خلق الإنسان وتقلبه في أطوار الخلقة وأدوار الفطرة بيانا إجماليا لإثر بيان حال بعض أفراد السعداء واللام جواب قسم والواو ابتدائية وقيل عاطفة على ما قبلها والمراد بالإنسان الجنس أى وبالله لقد خلقنا جنس الإنسان في ضمن خلق آدم عليه السلام خلقا إجماليا حسبا تحققت في سورة الحج وغيرها وأما كونه مخلوقا من سلالات جعلت نطقا بعد أدوار وأطوار فبعيد ﴿ من سلالة ﴾ السلالة ما سل من الشيء

(١) أى وإشار اسم الإشارة على الضمير .

واستخرج منه فإن فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة تكون مقصودا منه كالخلاصة وأخرى غير مقصود منه كالقلامة والكناسة والسلالة من قبيل الأول. فإنها مقصودة بالسل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق ومن في قوله تعالى ﴿من طين﴾ بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلالة أى خلقناه من سلالة كائنة من طين ويجوز أن تتعلق بسلالة على أنها بمعنى مسلوقة فهى ابتدائية كالأولى وقيل المراد بالإنسان آدم عليه السلام فإنه الذى خلق من صفوة سلت من الطين وقد وقفت على التحقيق ﴿ثم جعلناه﴾ أى الجنس باعتبار أفراده المغايرة لآدم عليه السلام أو جعلنا نسله على حذف المضاف إن أريد بالإنسان آدم عليه السلام ﴿نطفة﴾ بأن خلقناه منها أو ثم جعلنا السلالة نطفة والتذكير بتأويل الجوهر أو المسلول أو الماء ﴿فى قرار﴾ أى مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذى هو مصدر مبالغة وقوله تعالى ﴿مكين﴾ وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر أو بمكانتها فى نفسها فإنها مكنت بحيث هى وأحرزت .

﴿ثم خلقنا النطفة علقة﴾ أى دما جامدا بأن أحلنا النطفة البيضاء علقة حمراء ﴿خلقنا العلقة مضغة﴾ أى قطعة لحم لا استبانة ولا تمايز فيها ﴿خلقنا المضغة﴾ أى غالبها ومعظمها أو كلها ﴿عظاما﴾ بأن صلبناها وجعلناها عمودا للبدن على هيئات وأوضاع مخصوصة تقتضها الحكمة ﴿فكسونا العظام﴾ المعهودة ﴿لحما﴾ من بقية المضغة أو مما أنبتنا عليها بقدرتنا مما يصل إليها أى كسونا كل عظم من تلك العظام ما يليق به من اللحم على مقدار لائق به وهيئة مناسبة له واختلاف العواطف للتنبيه على تفاوت الاستحالات وجمع العظام لاختلافهما وقرىء على التوحيد فهما اكتفاء بالجنس وبتوحيد الأول فقط وبتوحيد الثانى فحسب ﴿ثم أنشأناه خلقا آخر﴾ هى صورة البدن أو الروح أو القوى بنفخه فيه أو المجموع وثم لكمال التفاوت بين الخلقين واحتج به أبو حنيفة رحمه الله على أن من غصب بيضة فأفرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لأنه خلق آخر .

﴿فتبارك الله﴾ فتعالى شأنه فى علمه الشامل وقدرته الباهرة والالتفات

إلى الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الروعة والإشعار بأن ما ذكر من
الآفاعيل العجيبة من أحكام الألوهية وللإيدان بأن حق كل من سمع ما فصل
من آثار قدرته عز وعلا أو لاحظته أن يسارع إلى التسكلم به لإجلال وإعظاما
لشؤونه تعالى ﴿ أحسن الخالقين ﴾ بدل من الجلالة وقيل نعت بناء على أن
الإضافة ليست لفظية وقيل خبر مبتدأ محذوف أى هو أحسن الخالقين خلقا
أى المقدرين تقديرا حذف المميز لدلالة الخالقين عليه كما حذف المأذون فيه
فى قوله تعالى (أذن للذين يقاتلون) لدلالة الصلة عليه أى أحسن الخالقين خلقا
فالحسن للخلق قيل نظيره قوله عليه الصلاة والسلام إن الله جميل يحب الجمال
أى جميل فعله فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعا فاستمكن
روى أن عبد الله بن أبى سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحى
فلما انتهى عليه الصلاة والسلام إلى قوله خلقا آخر سارع عبد الله إلى النطق به
قبل إملائه عليه الصلاة والسلام فقال اكتبه هكذا نزلت فشك عبد الله فقال
إن كان محمد يوحى إليه فأنا كذلك فالحق بمكة كافرين ثم أسلم يوم الفتح وقيل مات
على كفره وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لما نزلت
هذه الآية قال عمر رضى الله عنه فتبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هكذا نزل يا عمر وكان رضى الله عنه يفتخر بذلك ويقول
وافقت ربى فى أربع الصلاة خلف المقام وضرب الحجاب على النسوة وقولى
لهن أو ليبدله الله خيرا منكن فنزل قوله تعالى (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله)
الآية والرابع فتبارك الله أحسن الخالقين أنظر كيف وقعت هذه الواقعة سببا
لسماعة عمر رضى الله عنه وشقاوة ابن أبى سرح حسبا قال تعالى (يضل به كثيرا
ويهدى به كثيرا) لا يقال فقد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قاذح
فى إعجازه لما أن الخارج عن قدرة البشر ما كان مقدار أقصر السور على أن إعجاز
هذه الآية الكريمة منوط بما قبلها كما تعرب عنه الفاء فإنها اعتراض تذييل مقرر
لمضمون ما قبله ﴿ ثم إنكم بعد ذلك ﴾ أى بعد ما ذكر من الأمور العجيبة
حسبا ينبى عنه ما فى اسم الإشارة من معنى البعد المشعر بعلو رتبة المشار إليه

وبعد منزلته في الفضل والكمال وكونه بذلك ممتازا منزلا منزلة الأمور الحسية (لميتون) لصارتون إلى الموت لا محالة كما تؤذن به صيغة النعت الدالة على الثبوت دون الحدوث الذي تفيدته صيغة الفاعل وقد قرىء (لما تتون) ثم (لأنكم يوم القيامة) أى عند النفخة الثانية (تبعثون) من قبوركم للحساب والمجازاة بالثواب والعقاب .

(ولقد خلقنا فوقكم) بيان لخلق ما يحتاج إليه بقاؤهم إثر بيان خلقهم أى خلقنا في جهة العلو من غير اعتبار فوقيتها لهم لأن تلك النسبة إنما تعرض لها بعد خلقهم (سبع طرائق) هى السموات السبع سميت بها لأنها طوارق بعضها فوق بعض مطابقة النعل فإن كل ما فوقه مثله فهو طريقة أو لأنها طرائق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها (وما كنا عن الخلق) عن ذلك المخلوق الذى هو السموات أو عن جميع المخلوقات التى هى من جملتها أو عن الناس (غافلين) مهملين أمرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندير أمرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة ويصل إلى ما فى الأرض منافعها كما يبنى عنه قوله تعالى (وأنزلنا من السماء ماء) هو المطر أو الأنهار النازلة من الجنة قيل هى خمسة أنهار سيحون نهر الهند وجيحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر أنزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجراها فى الأرض وجعل فيها منافع للناس فى فنون معاشهم ومن ابتدائية متعلقة بأنزلنا وتقديما على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر والعدول عن الإضمار لأن الإنزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل مجرد كونها جهة العلو (بقدر) بتقدير لا تائق لاستجلاب منافعهم ودفع مضارهم^(١) أو بمقدار ما علينا من حاجاتهم ومصالحهم (فأسكنناه فى الأرض) أى جعلناه ثابتا قارا فيها (ولما على ذهاب به) أى لإزاتته بالإفساد أو التمهيد أو التغوير بحيث

(١) فى ١٠ : لاستجلاب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم .

يتعذر استنباطه ﴿لقادرون﴾ كما كنا قادرين على إنزاله وفي تنكير ذهاب
إيماء إلى كثرة طرقه ومبالغة في الإبعاد به ولذلك جعل أبلغ من قوله تعالى (قل
أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتكم بماء معين) ﴿فأنشأنا لكم به﴾ أى
بذلك الماء .

﴿جنات من نخيل وأعناب لكم فيها﴾ في الجنات ﴿فواكه كثيرة﴾
تتفككون بها ﴿ومنها﴾ من الجنات ﴿تأكلون﴾ تغذيا أو ترزقون وتحصلون
معاشكم من قوتهم فلان يأكل من حرفته ويجوز أى يعود الضمير ان للنخيل
والأعناب أى لكم في ثمراتها أنواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب
والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه ﴿وشجرة﴾ بالنصب عطف على
جنات وقرىء بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله أى وما أنشأ
لكم به شجرة وتخصيصها بالذكر من بين سائر الأشجار لاستقلالها بمنافع
معروفة قيل هى أول شجرة نبتت بعد الطوفان وقوله تعالى ﴿تخرج من طور
سيناء﴾ وهو جبل موسى عليه السلام بين مصر وأيلة وقيل بفلسطين ويقال له
طور سينين فإما أن يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة أضيف إليها أو
المركب منهما علم له كأمري القيس ومنع صرفه على قراءة من كسر السين للتعريف
والعجمة أو التأنيث على تأويل البقعة لا للآلف لأنه فيعال كديماس من السناء
بالمذ وهو الرفة أو بالقصر وهو النور أو ملحق بفعال كلباء من السين إذ لا
فعلاء بالآف التأنيث بخلاف سيناء فإنه فيعال ككيسان أو فعلاء كصحراء إذ
لافعال في كلامهم وقرىء بالكسر والقصر والجملة صفة لشجرة وتخصيصها
بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع أيضا لتعظيمها ولأنه المنشأ الأصلي
لها وقوله تعالى ﴿تثبت بالدهن﴾ صفة أخرى لشجرة والياء متعلقة بمحذوف
وقع حالا منها أى تثبت ملتبسة به ويجوز كونها صلة معدية أى تثبت بمعنى
تتضمنه وتحصله فإن النبات حقيقة صفة للشجرة ولا للدهن وقرىء تثبت من
الإفعال وهو إما من الإنبات بمعنى النبات كما في قول زهير :

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم قطينا لهم حتى إذا أنبت البقل

أو على تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن وقرىء على البناء للمفعول وهو كالأول وتثمر بالدهن وتخرج بالدهن وتنبت بالدهان ﴿ وصبغ للآكلين ﴾ معطوف على الدهن جار على إعرابه عطف أحد وصفي الشيء على الآخر أى تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج منه وكونه إداما يصبغ فيه الخبز أى يغمس فيه للانتدام وقرىء وصباغ كدباغ فى دباغ .

﴿ وإن لكم فى الأنعام لعبرة ﴾ بيان النعم الفائضة عليهم من جهة الحيوان إثر بيان النعم الواصلة إليهم من جهة الماء والنبات وقد بين أنها مع كونها فى نفسها نعمة ينتفعون بها على وجوه شتى عبرة لا بد من أن يعتبروا بها ويستدلوا بأحوالها على عظيم قدرة الله عز وجل وسابغ رحمته ويشكروه ولا يكفروه وخص هذا بالحيوان لما أن محل العبرة فيه أظهر مما فى النبات وقوله تعالى : ﴿ نسقيكم بما فى بطونها ﴾ تفصيل لما فيها من مواقع العبرة وما فى بطونها عبارة إما عن الألبان فمن تبعية وتبعية والمراد بالبطون الجوف أو عن العلف الذى يتكون منه اللبن فمن ابتدائية والبطون على حقيقتها وقرىء بفتح النون وبالتاء أى تسقيكم الأنعام ﴿ ولكم فيها منافع كثيرة ﴾ غير ما ذكر من أصوافها وأشعارها ﴿ ومنها تأكلون ﴾ فتتفعون بأعيانها كما تتفعون بما يحصل منها ﴿ وعليها ﴾ أى على الأنعام فإن الحمل عليها لا يقتضى الحمل على جميع أنواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالإبل ونحوها وقيل المراد هى الإبل خاصة لأنها هى المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فإنها سفائن البر قال ذو الرمة :

* سفينة بر تحت خدى زمامها *

فالضمير فيه كما فى قوله تعالى : ﴿ وبعولتهن أحق بردهن ﴾ ﴿ وعلى الفلك يحملون ﴾ أى فى البر والبحر وفى الجمع بينها وبين الفلك فى إيقاع الحمل عليها مبالغة فى تحملها للحمل وهو الداعى إلى تأخير ذكر هذه المنفعة مع كونها من المنافع الحاصلة منها عن ذكر منفعة الأكل المتعلقة ببعضها .

إهمال الأمم السابقة للاعتبار

﴿ ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ﴾ شروع في بيان إهمال الأمم السابقة وتركهم النظر والاعتبار فيما عدد من النعم الفائتة للحصر وعدم تذكيرهم بتذكير رسلهم وما حاق بهم لذلك من فنون العذاب تحذيرا للمخاطبين وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا يخفى وجهه وفي إيرادها لآثر قوله تعالى (وعلى الفلك تحملون) من حسن الموقع مالا يوصف والواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وتصدير القصة به لإظهار كمال الاعتناء بمضمونها أي وبالله لقد أرسلنا نوحا الخ ونسبه الكريم وكيفية بعثه وكية لبثه فيما بينهم قد مر تفصيله في سورة الأعراف وسورة هود ﴿ فقال ﴾ متعظفا عليهم ومستميلا لهم إلى الحق ﴿ يا قوم اعبدوا الله ﴾ أي اعبدوه وحده كما يفصح عنه قوله تعالى في سورة هود (أن لا تعبدوا إلا الله) وترك التقييد به للإيدان بأنها هي العبادة فقط وأما العبادة بالإشراك فليست من العبادة في شيء رأسا وقوله تعالى : ﴿ مالكم من إله غيره ﴾ استئناف مسوق لتعليل العبادة بالمأمور بها أو تعليل الأمر بها وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله الذي هو الرفع على أنه فاعل أو مبتدأ خبره لكم أو محذوف ولكم للتخصيص والتبيين أي مالكم في الوجود أو في العالم إله غيره تعالى وقرىء بالجر باعتبار لفظه ﴿ أفلا تتقون أنفسكم عذابه الذي يستوجبه ما أتم عليه من ترك عبادته تعالى كما يفصح عنه قوله تعالى (إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) وقوله تعالى (عذاب يوم أليم) وقيل أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم الخ وليس بذلك وقيل أفلا تخافون أن يزيل عنكم نعمه الخ وفيه ما فيه والهمزة لإنكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أتعرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى (مالكم من إله غيره) فلا تتقون عذابه بسبب إشرائكم به في العبادة مالا يستحق الوجود لولا إيجاد الله تعالى إياه فضلا عن استحقاق العبادة فالمنكر عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجبه أو ألا تلاحظون ذلك فلا تتقونه فالمنكر كلا الأمرين

فالمبالغة حينئذ في الكمية وفي الأول في الكيفية ﴿ فقال الملائكة ﴾ أى الأشراف ﴿ الذين كفروا من قومه ﴾ وصف الملائكة بما ذكر مع اشتراك الكل فيه للإيدان بكمال عراقتهم في الكفر وشدة شكيمتهم فيه أى قالوا لعوامهم ﴿ ما هذا إلا بشر مثلكم ﴾ أى في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه وصفوه عليه السلام بذلك مبالغة في وضع رتبته العالية وحطها عن منصب النبوة ﴿ يريد أن يتفضل عليكم ﴾ أى يريد أن يطلب الفضل عليكم ويتقدمكم بادعاء الرسالة مع كونه مثلكم وصفوه بذلك لإغضابا للمخاطبين عليه عليه السلام وإغراء لهم على معاداته عليه السلام وقوله تعالى :

﴿ ولو شاء الله لآنزل ملائكة ﴾ بيان لعدم رسالة البشر على الإطلاق على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشريته عليه السلام أى لو شاء الله تعالى لإرسال الرسول لأرسل رسلا من الملائكة وإنما قيل لأنزل لأن إرسال الملائكة لا يكون إلا بطريق الإنزال فمفعول المشيئة مطلق الإرسال المفهوم من الجواب لأنفس مضمونه كما في قوله تعالى (ولو شاء لهداكم) ونظائره ﴿ ما سمعنا بهذا ﴾ أى بمثل هذا الكلام الذى هو الأمر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه وقيل بمثل نوح عليه السلام في دعوى النبوة ﴿ في آياتنا الأولين ﴾ أى الماضين قبل بعثته عليه السلام قالوه إما لكونهم وآبائهم في فترة متطاولة وإما لفرط غلوهم في التكذيب والعناد وانهما كهم في النفي والفساد وأياما كان فقوهم هذا ينبغى أن يكون هو الصاد عنهم في مبادئ دعوته عليه السلام كما تنبى عنه الفاء في قوله تعالى (فقال الملائكة) الخ وقيل معناه ما سمعنا به عليه السلام أنه نبي فالمراد بآبائهم الأولين الذين مضوا قبلهم في زمن نوح عليه السلام وقوهم المذكور هو الذى صدر عنهم في أواخر أمره عليه السلام وهو المناسب لما بعده من حكاية دعائه عليه السلام وقوهم ﴿ إن هو ﴾ أى ما هو ﴿ إلا رجل به جنة ﴾ أى جنون أو جن يخيلونه ولذلك يقول ما يقول ﴿ فتربصوا به ﴾ أى احتملوه واصبروا عليه وانتظروا ﴿ حتى حين ﴾ لعله يفى بما فيه محمول حينئذ على ترمى أحوالهم في المكابرة والعناد وإضرابهم عما وصفوه

عليه السلام به من البشرية وإرادة التفضل إلى وصفه عليه السلام بما ترى وهم يعرفون أنه عليه السلام أرجح الناس عقلاً وأرزنهم قولاً وعلى الأول على تناقض مقالاتهم الفاسدة قاتلهم الله أنى يؤفكون .

﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية كلام الكفرة كأنه قيل فإذا قال عليه السلام بعد ماسمع منهم هذه الأباطيل فليل قال لما رأيهم قد أصرروا على الكفر والتكذيب وتماذوا في الغواية والضلال حتى يش من إيمانهم بالكلية وقد أوحى الله إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ﴿ رب انصرني ﴾ ياهلاكهم بالمرّة فإنه حكاية إجمالية لقوله عليه السلام (رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) الخ ﴿ بما كذبون ﴾ أى بسبب تكذيبهم لىأى أو بدل تكذيبهم ﴿ فأوحينا إليه ﴾ عند ذلك ﴿ أن اصنع الفلك ﴾ أن مفسرة لما فى الوحى من معنى القول ﴿ بأعيننا ﴾ ملتبساً بحفظنا وكلاءنا كان معه عليه السلام منه عز وعلا حفاظاً وحراساً يكلّونه بأعينهم من التعدى أو من الزيع فى الصنعة ﴿ ووحينا ﴾ وأمرنا وتعليمنا لكيفية صنعها والفاء فى قوله تعالى ﴿ فإذا جاء أمرنا ﴾ لترتيب مضمون ما بعدها على تمام صنع الفلك والمراد بالأمر العذاب كما فى قوله تعالى (لا عاصم اليوم من أمر الله) لا الأمر بالركوب كما قيل وبمجيئه كمال اقترابه أو ابتداء ظهوره أى إذا جاء لآثر تمام الفلك عذابنا وقوله تعالى ﴿ وفار التنور ﴾ عطف بيان لمجيء الأمر روى أنه قيل له عليه السلام إذا فار الماء من التنور أركب أنت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام فصار إلى نوح عليه السلام فلما نبع منه الماء أخبرته امرأته فركبوا واختلف فى مكانه فقيل كان فى مسجد الكوفة أى فى موضعه عن يمين الداخل من باب كندة اليوم وقيل كان فى عين وردة من الشام وقد مر تفصيله فى تفسير سورة هود عليه السلام ﴿ فاسلك فيها ﴾ أى أدخل فيها يقال سلك فيه أى دخل فيه وسلكه فيه أى أدخله فيه ومنه قوله تعالى (ما سلككم فى سقر) ﴿ من كل ﴾ أى من كل أمة ﴿ زوجين ﴾ أى فردين مزدوجين كما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ اثنين ﴾ فإنه نص فى الفردين دون الجمعين أو الفريقين وقرئ بالإضافة على أن المفعول

اثنين أى من كل أمتى زوجين وهما أمة الذكر وأمة الأنثى كالجمال والنوق والحصن والرمالك وهذا صريح فى أن الأمر كان قبل صنعه الفلك وفى سورة هود (حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين) فالوجه أن يحمل إما على أنه حكاية لأمر آخر تنجيزى ورد عند فوران التنور الذى ينط به الأمر التعليق اعتناء بشأن المأمور به أو على أن ذلك هو الأمر السابق بعينه لكن لما كان الأمر التعليق قبل تحقق المعلق به فى حق إيجاب المأمور به بمنزلة العدم جعل كأنه إنما حدث عند تحققه فحكى على صورة التنجيز وقد مر فى تفسير قوله تعالى (وإذ قلنا للبلائكة اسجدوا لآدم) .

(وأهلك) منصوب بفعل معطوف على فاسلك لا بالعطف على زوجين أو اثنين على القراءتين لأدائه إلى اختلال المعنى أى واسلك أهلك والمراد به أمر أنه وبنوه وتأخير الأمر بإدخالهم عما ذكر من إدخال الأزواج فيها لكونه عريقا فيما أمر به من الإدخال فإنه يحتاج إلى موازنة الأعمال منه عليه السلام بل إلى معاونة من أهله وأتباعه وأمام فإنما يدخلونها باختيارهم بعد ذلك ولأن فى المؤخر ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره فتقديمه يؤدى إلى الإخلال بتجاوب أطراف النظم الكريم (إلا من سبق عليه القول منهم) أى القول بإهلاك الكفرة وإنما جرى على لكون السابق ضارا كما جرى باللام فى قوله تعالى (إن الذين سبقتم منّا الحسن) لكونه نافعا (ولا تخاطبني فى الذين ظلموا) بالدعاء لإنجائهم (إنهم مفرقون) تعليل للنهى أو لما ينبى عنه من عدم قبول الدعاء أى إنهم مقضى عليهم بالإغراق لا بحالة لظلمهم بالإشراك وسائر المعاصى ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف لا وقد أمر بالحمد على النجاة منهم بهلاكهم بقوله تعالى (فإذا استويت أنت ومن معك) أى من أهلك وأشياعك (على الفلك فقل الحمد لله الذى نجاننا من القوم الظالمين) على طريقة قوله تعالى (فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) (وقل رب أنزلنى) فى السفينة أو منها (منزلا مباركا) أى أنزلا أو موضع أنزال يستتبع خيرا كثيرا وقرىء منزلا أى موضع نزول (وأنت خير المنزلين)

أمر عليه السلام بأن يشفع دعاءه بما يطابقه من ثنائه عز وجل توسلا به إلى الإجابة وإفراده عليه السلام بالأمر مع شركة الكل في الاستواء والنجاة لإظهار فضله عليه السلام والإشعار بأن في دعائه وثنائه مندوحة عما عداه .

((إن في ذلك)) الذى ذكر مما فعل به عليه السلام وبقومه ((لآيات)) جليلة يستدل بها أولو الأبصار ويعتبر بها ذوو الاعتبار ((وإن كنا لمبتلين)) لأن مخافة من أن واللام فارقة بينها وبين النافية وضمير الشأن محذوف أى وإن الشأن كنا مصيبين قوم فوح ببلاء عظيم وعقاب شديد أو مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر ويتذكر كقوله تعالى (ولقد تركناها آية فهل من مدكر) ((ثم أنشأنا من بعدهم)) أى من إهلاكم ((قرنا آخرين)) هم عاد حسبا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وعليه أكثر المفسرين وهو الأوفق لما هو المعمود فى سائر السور " الكريمة من إيراد قصتهم إثر قصة قوم نوح وقيل هم ثمود ((فأرسلنا فيهم)) جعلوا موضعا للإرسال كما فى قوله تعالى (كذلك أرسلناك فى أمة) ونحوه لا غاية له كما فى مثل قوله تعالى (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) للإيذان من أول الأمر بأن من أرسل إليهم لم يأتهم من غير مكانهم بل إنما نشأ فيما بين أظهرهم كما ينبى عنه قوله تعالى : ((رسولا منهم)) أى من جملتهم نسباً فإنهما عليهما السلام كانا منهم وأن فى قوله تعالى ((أن اعبدوا الله)) مفسرة لأرسلنا لتضمنه معنى القول أى قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله تعالى وقوله تعالى ((ما لكم من إله غيره)) تعليل للعبادة المأمور بها أو للأمر بها أولو جوب الامتثال به ((أفلا تتقون)) أى عذابه الذى يستدعيه ما أنتم عليه من الشرك والمعاصى والكلام فى العطف كالذى مر فى قصة نوح عليه السلام .

((وقال الملائكة من قومه)) حكاية لقولهم الباطل إثر حكاية القول الحق الذى ينطق به حكاية لإرسال الرسول بطريق العطف على أن المراد حكاية مطلق تسكينهم له عليه السلام إجمالا لا حكاية ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من المحاوراة والمقاولة تفصيلا حتى يحكى بطريق الاستئناف المبني على السؤال

كما ينهى عنه ما سيأتى من حكاية سائر الأمم أى وقال الأشراف من قومه ﴿الذين كفروا﴾ فى محل الرفع على أنه صفة للبلاء وصفوا بذلك ذما لهم وتقيها على غلوهم فى الكفر وتأخيرهم عن من قومه لعطف قوله تعالى ﴿وكذبوا بقاء الآخرة﴾ وما عطف عليه على الصلة الأولى أى كذبوا بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب أو بمعادهم إلى الحياة الثانية بالبمات ﴿وأترفاهم﴾ ونعمناهم ﴿فى الحياة الدنيا﴾ بكثرة الأموال والأولاد أى قالوا لأعقابهم مضلين لهم ﴿ما هذا إلا بشر مثلكم﴾ أى فى الصفات والأحوال ولا يثار مثلكم على مثلنا للبالغة فى تهوين أمره عليه السلام وتوهينه ﴿ياكل مما نأكلون منه ويشرب مما تشربون﴾ تقرير للمماثلة وما خبرية والعائد إلى الثانى منصوب محذوف أو مجرور وقد حذف مع الجار لدلالة ما قبله عليه ﴿ولئن أطعتم بشرا مثلكم﴾ أى فيما ذكر من الأحوال والصفات أى إن امتثلتم بأوامره ﴿إنكم إذا﴾ أى على تقدير الاتباع ﴿لخاسرون﴾ عقوبتهم ومغبونون فى آرائهم حيث أذلتم أنفسكم أى أنظر كيف جعلوا أتباع الرسول الحق الذى يوصلهم إلى سعادة الدارين خسرانا دون عبادة الأصنام التى لا خسران وراءها قتلتهم الله أى يؤفكون وإذا وقع بين اسم إن وخبرها لتأكيد مضمون الشرط والجملة جواب لقسم محذوف قبل إن الشرطية المصدرة باللام الموطئة أى وبالله لئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون ﴿أيعدكم﴾ استئناف مسوق لتقرير ما قبله من اتباعه عليه السلام بإنكار وقوع ما يدعونه إلى الإيمان واستبعاده ﴿أنكم إذا متم﴾ بكسر الميم من مات يمات وقرئ بضمها من مات يموت ﴿وكنتم ترابا وعظاما﴾ نخرة مجردة عن اللحوم والأعصاب^(١) أى كان بعض أجزائكم من اللحم ونظائره ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لعراقته فى الاستبعاد وانقلابه من الأجزاء البادية أو كان متقدموكم ترابا صرفا ومتأخروكم عظاما وقوله تعالى ﴿أنكم﴾ تأكيد للآول لطول الفصل بينه

وبين خبره الذى هو قوله تعالى ﴿مخرجون﴾ أى من القبور أحياء كما كنتم وقيل أنكم مخرجون مبتدأ وإذا متم خبره على معنى إخراجكم إذا متم ثم أخبر بالجملة على أنكم وقيل رفع أنكم مخرجون بفعل هو جزاء الشرط كأنه قيل إذا متم وقع إخراجكم ثم أوقعت الجملة الشرطية خبراً عن أنكم والذى تقتضيه جزالة النظم الكريم هو الأول وقرئ أيعدكم إذا متم الخ

﴿هيات هيات﴾ تكرير لتأكيد البعد أى بعد الوقوع أو الصحة ﴿لما توعدون﴾ وقيل اللام لبيان المستبعد ما هو كما فى هيت لك كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل لما هذا الاستبعاد ف قيل لما توعدون وقيل هيات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعدون وقرئ بالفتح منونا للتكثير وبالضم منونا على أنه جمع هية وغير منون تشبيهاً بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف وإبدال التاء هاء ﴿إن هى إلا حياتنا الدنيا﴾ أصله إن الحياة إلا حياتنا فأقيم الضمير مقام الأولى لدلالة الثانية عليها حذراً من التكرار وإشعاراً بإغنائها عن التصريح كما فى هى النفس تتحمل ما حملت وهى العرب تقول ما شئت وحيث كان الضمير بمعنى الحياة لدلالة على الجنس كانت إن النافية بمنزلة لا النافية للجنس وقوله تعالى ﴿نموت ونحيا﴾ جملة مفسرة لما ادعوه من أن الحياة هى الحياة الدنيا أى يموت بعضنا أو يولد بعض إلى انقراض العصر ﴿وما نحن بمبعوثين﴾ بعد الموت ﴿إن هو﴾ أى ما هو ﴿إلا رجل افترى على الله كذباً﴾ فيما يدعيه من إرساله وفيما يعدنا من أن الله يبعثنا ﴿وما نحن له بمؤمنين﴾ بمصدقين فيما يقوله ﴿قال﴾ أى هود عليه السلام عند يأسه من إيمانهم بعد ما سلك فى دعوتهم كل مسلك منصرفاً إلى الله عز وجل ﴿رب انصرنى﴾ وانتقم لى منهم ﴿بما كذبون﴾ أى بسبب تكذيبهم لإياى وإصرارهم عليه

﴿قال﴾ تعالى إجابته لدعائه وعدة بالقبول ﴿عما قليل﴾ أى عن زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لتأكيد معنى القلة كما زيدت فى قوله تعالى ﴿فما رحمة من الله﴾ أو نكرة موصوفة أى عن شيء قليل ﴿ليصبحن نادمين﴾

على ما فعلوه من التكذيب وذلك عند معاينتهم للعذاب ﴿ فأخذتهم الصيحة ﴾
لعلهم حين أصابتهم الريح العقيم أصدبوا في تضاعيفها بصيحة هائلة أيضا وقد
روى أن شداد بن عاد حين تم بناء إرم سار إليها بأهله فلما دنا منها بعث الله عليهم
صيحة من السماء فهلكوا وقيل الصيحة نفس العذاب والموت وقيل هي العذاب
المصطلم قال قائلهم :

صاح الزمان بآل برمك صيحة خروا لشدها على الأذقان
﴿ بالحق ﴾ متعلق بالأخذ أى بالأمر الثابت الذى لا دفاع له أو بالعدل من
الله تعالى أو بالوعد الصدق ﴿ فجعلناهم غناء ﴾ أى كغناء السيل وهو حميله
﴿ فبعداً للقوم الظالمين ﴾ لإخبار أو دعاء وبعداً من المصادر التى لا يكاد
يستعمل ناصبها والمعنى بعدوا أى هلكوا واللام لبيان من قيل له بعداً
ووضع الظاهر موضع الضمير للتعليل ﴿ ثم أنشأنا من بعدهم ﴾ أى بعد هلاكهم
﴿ قرونا آخرين ﴾ هم قوم صالح ولوط وشعيب عليهم السلام وغيرهم
﴿ ما تسبق من أمة أجلها ﴾ أى ما تتقدم أمة من الأمم المهلكة الوقت الذى
عين هلاكهم أى ما تهلك أمة قبل مجئ أجلها ﴿ وما يستأخرون ﴾ ذلك لأجل
بساعة وقوله تعالى :

﴿ ثم أرسلنا رسلنا ﴾ عطف على أنشأنا لكن لا على معنى أن إرسالهم
متراخ عن إنشاء القرون المذكورة جميعاً بل على معنى أن إرسال كل رسول
متأخر عن إنشاء قرن مخصوص بذلك الرسول كأنه قيل ثم أنشأنا من بعدهم
قرونا آخرين قد أرسلنا إلى كل قرن منهم رسولا خاصا به والفصل بين
المعطوفين بالجملة المعترضة الناطقة بعدم تقدم الأمم أجلها المضروب هلاكهم
للسارعة إلى بيان هلاكهم على وجه إجمالى ﴿ تترى ﴾ أى متواترين واحدا
بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو كما فى تولج وينقوا
والآلف للتأنيث باعتبار أن الرسل جماعة وقرىء بالثنون على أنه مصدر
بمعنى الفاعل وقع حالا وقوله تعالى ﴿ كلما جاء أمة رسولها كذبوه ﴾ استئناف
مبين لمجيئ كل رسول لأمرته ولما صدر عنهم عند تبليغ الرسالة والمراد بالمجيئ

إما التبليغ وإما حقيقة المجيء للإيدان بأنهم كذبوه في أول الملاقاة وإضافة الرسول إلى الأمة مع إضافة كلهم فيما سبق إلى نون العظيمة لتحقيق أن كل رسول جاء أمته الخاصة به لا أن كلهم جاءوا كل الأمم والإشعار بكال شناعتهم وضلالهم حيث كذبت كل واحدة منهم رسولها المعين لها وقيل لأن الإرسال لا تق بالمرسل والمجيء بالمرسل إليهم ﴿ فأتبعنا بعضهم بعضا ﴾ في الهلاك حسبما تبع بعضهم بعضا في مباشرة أسبابه التي هي الكفر والتكذيب وسائر المعاصي ﴿ وجعلناهم أحاديث ﴾ لم يبق منهم إلا حكايات يعتبر بها المعتبرون وهو اسم جمع للحديث أو جمع أحداثه وهي ما يتحدث به تلميا^(١) كأعاجيب جمع أعجوبة وهي ما يتعجب منه أي جعلناهم أحاديث يتحدث بها تلميا وتعجبا ﴿ فبعداً لقوم لا يؤمنون ﴾ اقتصر ههنا على وصفهم بعدم الإيمان حسبما اقتصر على حكاية تكذيبهم لإجمالاً وأما القرون الأولون فحيث نقل عنهم ما مر من الغلو وتجاوز الحد في الكفر والعدوان وصفوا بالظلم .

﴿ ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا ﴾ هي الآيات التسع من اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والطاعون ولامساخ لعد فلق البحر منها إذ المراد هي الآيات التي كذبوها واستكبروا عنها ﴿ وسلطان مبين ﴾ أي حجة واضحة ملزمة للخصم وهي إما العصا وإفرادها بالذكور مع اندراجها في الآيات لما أنها أم آياته عليه الصلاة والسلام وأولاهها وقد تعلقت بها معجزات شتى من انقلابها نعبانا وتلقفها لما أفكته السحرة حسبما فصل في تفسير سورة طه وأما التعرض لانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضربها وحرارتها وصيرورتها شجرة خضراء مثمرة ودلوا ورشاء وغير ذلك مما ظهر منها من قبل ومن بعد في غير مشهد فرعون وقومه . فغير ملائم لمقتضى المقام وإما نفس الآيات كقوله إلى الملك القرم وابن الهمام الخ عبر عنها

(١) في ١٠ : لهوا .

بذلك على طريقة العطف تنبيها على جمعها لعنوانين جليلين وتنزيلا لتغايرهما منزلة التغاير الذاتي .

(إلى فرعون وملئه) أى أشراف قومه خصوا بالذكر لأن إرسال بنى إسرائيل منوط بأرائهم لا بأراء أعقابهم (فاستكبروا) عن الانقياد وتمردوا (وكانوا قوما عالين) متكبرين متمردين (فقالوا) عطف على استكبروا وما بينهما اعتراض مقرر للاستكبار أى كانوا قوما عادتهم الاستكبار والتمرد أى قالوا فيما بينهم بطريق المناصحة (أنؤمن لبشرين مثلنا) نرى البشر لأنه يطلق على الجمع كما فى قوله تعالى (فإما ترين من البشر أحدا) ولم يثن المثل نظرا إلى كونه فى حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تدل على أن مدار شبه المنكرين للنبوّة قياس حال الأنبياء على أحوالهم بناء على جهلهم بتفاصيل شؤون الحقيقة البشرية وتباين طبقات أفرادها فى مراتب السكّال ومهاوى النقصان بحيث يكون بعضها فى أعلى عليين وهم المختصون بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتعلقون لصفاء جواهرهم بكلا العالمين الروحاني والجسماني يتلقون من جانب ويلقون من جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل إلى جانب الحق وبعضها فى أسفل سافلين كأولئك الجهلة الذين هم كالأنعام بل هم أضل سبيلا (وقومهما) يعنون بنى إسرائيل (لنا عابدون) أى خادمون منقادون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التعريض بشأنهما عليهما الصلاة والسلام وحط رتبتهما العلية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشرية واللام فى لنا متعلقة بعابدون وقدمت عليه رعاية للفواصل والجملة حال من فاعل تؤمن مؤكدة لإنكار الإيمان لهما بناء على زعمهم الفاسد المؤسس على قياس الرياسة الدينية على الرياسات الدنيوية الدائرة على التقدم فى نيل الحظوظ الدنية من المال والجاه كدأب قريش حيث قالوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وجهلهم بأن مناط الاصطفاء للرسالة هو السبق فى حيازة ما ذكر من النعوت العلية وإحراز الملكات السنية جملة واكتسابا

(فكذبوهما) أى فتموا على تكذيبهما وأصروا واستكبروا استكباراً
(فكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قلزم .

(ولقد آتينا) أى بعد إهلاكهم وإنجاء بنى إسرائيل من ملكتهم
(موسى الكتاب) أى التوراة وحيث كان إيتاؤه عليه الصلاة والسلام إليها
لإرشاد قومه إلى الحق كما هو شأن الكتب الإلهية جعلوا كأنهم أوتوها فقبل
(لعلهم يتدنون) أى إلى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والأحكام
وقبل أريد آتينا قوم موسى لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه كما في قوله
تعالى (على خوف من فرعون وملئهم) أى من آل فرعون وملئهم ولا سبيل إلى
عود الضمير إلى فرعون وقومه لظهور أن التوراة إنما نزلت بعد إغراقهم لبنى
إسرائيل وأما الاستشهاد على ذلك بقوله (ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد
ما أهلكنا القرون الأولى) فما لا سبيل إليه ضرورة أن ليس المراد بالقرون
الأولى ما يتناول قوم فرعون بل من كان [قبلهم]^(١) من الأمم المهلكة خاصة
كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم لوط كما سيأتى في سورة القصص
(وجعلنا ابن مريم وأمه آية) وأية آية دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من
غير مسيس بشر فالآية أمر واحد نسب إليهما أو جعلنا ابن مريم آية بأن تكلم
بفى المهد فظهرت منه معجزات جمة وأمه آية بأنها ولدت من غير مسيس فحذفت
الأولى لدلالة الثانية عليها والتعبير عنهما بما ذكر من العناوين وهما كونه عليه
الصلاة والسلام ابنها وكونها أمه عليه الصلاة والسلام للإيدان من أول الأمر
بمحبة كونهما آية فإن نسبته عليه الصلاة والسلام إليها مع أن النسب إلى الآباء
دالة على أن لا أب له أى جعلنا ابن مريم وحدها من غير أن يكون له أب وأمّه
التي ولدته خاصة من غير مشاركة الأب آية وتقديمه عليه الصلاة والسلام
لأصالته فيما ذكر من كونه آية كما أن تقديم أمه في قوله تعالى (وجعلناها وابنها
آية للعالمين) لأصالتها فيما نسب إليها من الإحسان والنفخ .

﴿وآويناها إلى ربوة﴾ أى أرض مرتفعة قيل هى إيليا أرض بيت المقدس فإنها مرتفعة وأما كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء ثمانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وقيل فلسطين والرملة وقيل مصر فإن قراها على الربا وقرىء بكسر الراء وضمها وربوة بالكسر والضم ﴿ذات قرار﴾ مستقر من أرض منبسطة سهلة يستقر عليها ساكنوها وقيل ذات ثمار وزروع لأجلها يستقر فيها ساكنوها ﴿ومعين﴾ أى وماء معين ظاهر جار فاعيل من معن الماء إذا جرى وأصله الأبعاد فى المشى أو من الماعون وهو النفع لأنه نفاع أو مفعول من عانه إذا أدركه بالعين فإنه لظهوره يدرك بالعيون وصف ماؤها بذلك للإيدان بكونه جامعا لفنون المنافع من الشرب وسقى ما يسقى من الحيوان والنبات بغير كلفة والتزده بمنظره الموقى ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات﴾ حكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الإجمال لما خاطب به كل رسول فى عصره جىء بها لإثر حكاية إيواء عيسى عليه السلام وأمه إلى الربوة لإيداننا بأن ترتيب مبادئ التمتع لم يكن من خصائصه عليه السلام بل لإباحة الطيبات شرع قديم جرى عليه جميع الرسل عليهم السلام ووصفوا به أى وقلنا لكل رسول كل من الطيبات وأعمل صالحا فغير عن تلك الأوامر المتعددة المتعلقة بالرسول بصيغة الجمع عند الحكاية إجمالا للإيجاز وفيه من الدلالة على بطلان ما عليه الرهابنة من رفض الطيبات ما لا يخفى وقيل حكاية لما ذكر لعيسى عليه السلام وأمه عند إيوائهما إلى الربوة ليقنننا بالرسول فى تناول ما رزقا وقيل نداء وخطاب له والجمع للتعظيم وعن الحسن ومجاهد وقتادة والسدى والكلبى رحمهم الله تعالى أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحده على دأب العرب فى مخاطبة الواحد بلفظ الجمع وفيه إبانة لفضله وقيامه مقام الكل فى حياة كمالهم والطيبات ما يستطاب ويستلذ من مباحات المأكول والفلوا كما حسبنا ينبؤ عنه سياق النظم الكريم فالأمر للترفيه ﴿واعملوا صالحا﴾ أى عملا صالحا فإنه المقصود منكم والمنافع عند ربكم ﴿لأنى بما تعملون﴾ من الأعمال الظاهرة والباطنة ﴿عليهم﴾ فأجازيكم عليه .

﴿ وإن هذه ﴾ استئناف داخل فيما حوَّط به الرسل عليهم السلام على الوجه المذكور مسوق لبيان أن ملة الإسلام والتوحيد بما أمر به كافة الرسل عليهم السلام والأُمم وإنما أشير إليها بهذه للتنبيه على كمال ظهور أمرها في الصحة والسداد وانتظامها بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة ﴿ أمتكم ﴾ أى ملتكم وشريعتكم أيها الرسل ﴿ أمة واحدة ﴾ أى ملة وشريعة متحدة في أصول الشرائع التى لا تبدل بتبديل الأعصار وقيل هذه إشارة إلى الأُمم المؤمنة للرسل ، والمعنى إن هذه جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الإيمان والتوحيد في العبادة ﴿ وأنا ربكم ﴾ من غير أن يكون لى شريك فى الربوبية وضمير المخاطب فيه وفى قوله تعالى ^(١) ﴿ فاتقون ﴾ أى فى شق العصا والمخالفة بالإخلال بمواجب ما ذكر من اختصاص الربوبية بى للرسل والأُمم جميعا على أن الأمر فى حق الرسل للتبليغ والإطاب وفى حق الأُمم التحذير والإيجاب والفاء لترتيب الأمر أو وجوب الامتثال به على ما قبله من اختصاص الربوبية به تعالى واتحاد الأمة فإن كلا منهما موجب للاتقاء حتما وقرئ وأن هذه بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولأن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون أى إن تتقون فاتقون كما مر فى قوله تعالى (وإياى فارهبون) وقيل على العطف على ما ، أى إنى أعلم بأن أمتكم أمة الخ وقيل على حذف فعل عامل فيه أى واعلموا أن هذه أمتكم الخ وقرئ وأن هذه على أنها مخففة من أو ﴿ فتقطعوا أمرهم ﴾ حكاية لما ظهر من أمم الرسل بعدهم من مخالفة الأمر وشق العصا والضمير لما دل عليه الأمة من أربابها أو لها على التفسيرين والفاء لترتيب عصيانهم على الأمر لزيادة تقييد حالهم أى تقطعوا أمر دينهم مع اتحادهم وجعلوه قطعا متفرقة وأدياننا مختلفة ﴿ بينهم زبرا ﴾ أى قطعا جمع زبور بمعنى الفرقة ويؤيده قراءة زبرا بفتح الباء جمع زبرة وهو حال من أمرهم أو من واو تقطعوا أو مفعول ثان له فإنه متضمن لمعنى جعلوا وقيل كتبوا فيكون مفعولا ثانيا أو حالا من أمرهم على

تقدير المضاف أى مثل زبر وقرىء بتخفيف الباء كرسل فى رسل ﴿كل حزب﴾
من أولئك المتحزبين ﴿بما لديهم﴾ من الدين الذى اختاروه ﴿فرحون﴾
محبوبون معتقدون أنه الحق .

﴿فذرهم فى غمرتهم﴾ شبه ما هم فيه من الجهالة بالماء الذى يغمر القامة
لأنهم مغمورون فيها لا عيون بها وقرىء غمراتهم والخطاب لرسول الله صلى
الله عليه وسلم والفاء لترتيب الأمر بالترك على ما قبله من كونهم فرحين بما لديهم
فإن انهماكهم فيما هم فيه وإصرارهم عليه من متخايل كونهم مطبوعا على قلوبهم
أى اتركهم على حالهم ﴿حتى حين﴾ هو حين قتلهم أو موتهم على الكفر
أو عذابهم فهو وعيد لهم بعذاب الدنيا والآخرة وتسليية لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ونهى له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم وفى التنكير
والإبهام ما لا يخفى من التحويل ﴿أيحسبون أنما نمدهم به﴾ أى نعطيهم إياه
ونجعله مددا لهم فما موصولة وقوله تعالى ﴿من مال وبنين﴾ بيان لها وتقديم
المال على البنين مع كونهم أعز منه قدم وجهه فى سورة الكهف لا خبر لأن
ولأنما الخبر قوله تعالى ﴿يسارع لهم فى الخيرات﴾ على حذف الراجع إلى الاسم
أى أيحسبون أن الذى نمدهم به من المال والبنين يسارع به لهم فيما فيه خيرهم
ولا كرامتهم على أن الهمة لإنكار الواقع واستقباحه وقوله تعالى ﴿بل
لا يشعرون﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى كلا لا نفعل ذلك
بل هم لا يشعرون بشئ أصلا كآلهائهم لا فطقة لهم ولا شعور ليتأملوا ويعرفوا
أن ذلك الإمداد استدراج لهم [واستجرار]^(١) إلى زيادة الإثم وهم
يحسبونه مسارعة لهم فى الخيرات وقرىء يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع
ويسرع ويحتمل أن يكون فيها ضمير الممد به وقرىء يسارع مبنيا
للفعل .

﴿إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون﴾ استئناف مسوق لبيان من له

المسارعة في الخيرات إثر اقناط الكفار عنها وإبطال حسابهم الكاذب أى من خوف عذابه حذرون ﴿والذين هم بآيات ربهم﴾ المنصوبة والمنزلة ﴿يؤمنون﴾ بتصدق مدلولها ﴿والذين هم بربهم لا يشركون﴾ شركا جليا ولا خفيا ولذلك أخر عن الإيمان بالآيات والتعرض لعنوان الربوبية في المواقع الثلاثة للإشعار بعلايتها للإشفاق والإيمان وعدم الإشراك ﴿والذين يؤتون ما آتوا﴾ أى يعطون ما أعطوه من الصدقات وقرىء يأتون ما أتوا أى يفعلون ما فعلوه من الطاعات وأياما كان فصيغة الماضى في الصلة الثانية للدلالة على التحقق كما أن صيغة المضارع في الأولى للدلالة عن الاستمرار ﴿وقلوبهم وجله﴾ حال من فاعل يؤتون أو يأتون أى يؤتون ما آتوه أو يفعلون من العبادات ما فعلوه والحال أن قلوبهم خائفة أشد الخوف ﴿أنهم إلى ربهم راجعون﴾ أى من أن رجوعهم إليه عز وجل على أن مناط الوجمل ألا يقبل منهم ذلك وألا يقع على الوجه اللاتى فيؤاخذوا به حيثئذ لا مجرد رجوعهم إليه تعالى وقيل لأن مرجعهم إليه تعالى والموصولات الأربعة عبارة عن طائفة واحدة متصفة بما ذكر فى حين صلاتها من الأوصاف الأربعة لا عن طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من الأوصاف المذكورة كأنه قيل (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) و﴿آيات ربهم يؤمنون﴾ الخ وإنما كرر الموصول إيذانا باستقلال كل واحدة من تلك الصفات بفضيلة باهرة على حياها وتنزيلا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها .

﴿أولئك﴾ إشارة إليهم باعتبار اتصافهم بها وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعدهم رتبهم فى الفضل أى أولئك المنعوتون بما فصل من النعوت الجليلة خاصة دون غيرهم ﴿يسارعون فى الخيرات﴾ أى فى نيل الخيرات التى من جملتها الخيرات العاجلة الموعودة على الأعمال الصالحة كما فى قوله تعالى (فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة) وقوله تعالى (وآتيناهم أجره فى الدنيا وإنه فى الآخرة لمن الصالحين) فقد أثبت لهم ما نفى عن أضدادهم خلا أنه غير الأسلوب حيث لم يقل أولئك نسارع لهم فى الخيرات بل أسعد المسارعة إليهم إيماء إلى كمال

استحقاقهم لنيل الخيرات بمحاسن اعمالهم وإيثار كلمة في على كلمة إلى للإيذان بأنهم متقبلون في فنون الخيرات لا أنهم خارجون عنها متوجهون إليها بطريق المسارعة كما في قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) الآية (وهم لها سابقون) أي إياها سابقون واللام لتقوية العمل كما في قوله تعالى (هم لها عاملون) أي ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا وقيل المراد بالخيرات الطاعات والمعنى يرغبون في الطاعات والعبادات أشد الرغبة وهم لأجلها فاعلمون السبق أو لأجلها سابقون الناس والأول هو الأولى .

((ولا نكلف نفسا إلا وسعها)) جملة مستأنفة سيقت للتحريض على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى إلى نيل الخيرات ببيان سهولته وكونه غير خارج عن حد الوسع والطاقة أي عادتنا جارية على أن لا نكلف نفسا من النفوس إلا ما في وسعها على أن المراد استمرار النفي بمعونة المقام لا نفي الاستمرار كما مر مرارا أو للترخيص فيما هو وصر عن درجة أعمال أولئك الصالحين ببيان أنه تعالى لا يكلف عباده إلا ما في وسعهم فإن لم يبلغوا في فعل الطاعات مراتب السابقين فلا عليهم بعد أن يبذلوا طاقتهم ويستفروا وسعهم قال مقاتل من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع القعود فليوم إيماء وقوله تعالى ((ولدينا كتاب)) الخ تنمة لما قبله ببيان أحوال ما كلفوه من الأعمال وأحكامها المترتبة عليها من الحساب والثواب والعقاب والمراد بالكتاب صحائف الأعمال التي يقرءونها عند الحساب حسبها يعرب عنه قوله تعالى ((ينطق بالحق)) كقوله تعالى (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي عندنا كتاب قد أثبت فيه أعمال كل أحد على ما هي عليه أو أعمال السابقين والمقتصدين جميعا لا أنه أثبت فيه أعمال الأولين وأهمل أعمال الآخرين فقيه قطع معذرتهم أيضا وقوله بالحق متعلق بينطق أي يظهر الحق المطابق للواقع على ما هو عليه ذاتا ووصفا وبينه للناظر كما بينه النطق ويظهره للسامع فيظهر بهنا لك جلائل أعمالهم ودقائقها ويرتب عليها أجزيتها إن خيرا بخير وإن شرا فشر وقوله تعالى ((وهم لا يظلمون)) بيان لفضله تعالى وعدله في الجزاء إثر

بيان لطفه في التكليف وكتب الأعمال أى لا يظلمون في الجزاء بنقص ثواب أو
 بزيادة عذاب بل يجزون بقدر أعمالهم التي كلفوها ونطقت بها صحائفها بالحق
 وقد جوز أن يكون تقريراً لما قبله من التكليف وكتب الأعمال أى لا يظلمون
 بتكليف ما ليس في وسعهم ولا بعدم كتب^(١) بعض أعمالهم التي من جملتها
 أعمال المقتصدين بناء على قصورها عن درجة أعمال السابقين بل يكتب كل منها
 على مقاديرها وطبقاتها والتعير عما ذكر من الأمور بالظلم مع أن شيئاً منها
 ليس بظلم ما تقرر من أن الأعمال الصالحة لا توجب أصل الثواب فضلاً عن
 المحاب مرتبة معينة منه حتى تعد الإثابة بما دونها نقصاً وكذلك الأعمال السيئة
 لا توجب درجة معينة من العذاب حتى بعد التعذيب بما فوقها زيادة وكذا
 تكليف ما في الوسع وكتب الأعمال ليس مما يجب عليه سبحانه حتى يعد
 تركها ظلماً لئلا تزيه ساحة السبحان عنها بتصويرها بصورة ما يستحيل صدوره
 عنه تعالى وتسميتها باسمه ، وقوله تعالى :

﴿ بل قلوبهم في غمرة من هذا ﴾ إضراب عما قبله والضمير للكفرة لا للكل
 كما قبله أى بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها من هذا الذي بين في القرآن
 من أن لديه تعالى كتاباً ينطق ويظهر لهم أعمالهم السيئة على رؤوس الأشهاد
 فيجزون بها كما ينبىء عنه ما سيأتى من قوله تعالى (قد كانت آياتى تتلى عليكم) الخ
 وقيل مما عليه أولئك الموصوفون بالأعمال الصالحة ﴿ ولهم أعمال ﴾ سيئة كثيرة
 ﴿ من دون ذلك ﴾ الذى ذكر من كون قلوبهم في غفلة عظيمة عما ذكر وهى
 فنون كفرهم ومعاصيهم التي من جملتها ما سيأتى من طعنهم في القرآن حسبما ينبىء
 عنه قوله تعالى (مستكبرين به سامراً تهجرون) وقيل متخفية لما وصف به المؤمنون
 من الأعمال الصالحة المذكورة وفيه أنه لامية في وصف أعمالهم الحبيثة بالتخفى
 للأعمال الحسنة للمؤمنين وقيل متخفية عما عليه من الشرك ولا يخفى بعده
 لعدم جريان ذكره ﴿ هم لها عاملون ﴾ مستمرون عليها معتادون فعلها متدارون
 بها لا يكادون يبرحونها .

﴿ حتى إذا أخذنا مترفيهم ﴾ أى متنعمهم وهم الذين أهدم الله تعالى بما ذكر من المال والبنين وحق مع كونها غاية لأعمالهم المذكورة مبدأ لما بعدها من مضمون الشرطية أى لا يزالون يعملون أعمالهم إلى حيث إذا أخذنا رؤسهم ﴿ بالعذاب ﴾ قيل هو القتل والأسر يوم بدر وقيل هو الجوع الذى أصابهم حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ففحطوا حتى أكلوا الكلاب والجيف والعظام المحرقة والأولاد وألحق به العذاب الآخروى إذ هو الذى يفاجئون عنده الجوار فيجابون بالرد والإقنات عن النصر وأما عذاب يوم بدر فلم يوجد لهم عنده جوار حسبما ينبى عنه قوله تعالى (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) فإن المراد بهذا العذاب ما جرى عليهم يوم بدر من القتل والأسر حتماً وأما عذاب الجوع فإن أبا سفيان وإن تضرع فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لم يرد عليه بالإقنات حيث روى أنه عليه الصلاة والسلام قد دعا بكشفه فكشف عنهم ذلك ﴿ إذا هم يحارون ﴾ أى فاجؤا الصراخ بالاستغاثة من الله عز وجل كقوله تعالى (فإليه تجأرون) وهو جواب الشرط وتخصيص مترفيهم بما ذكر من الأخذ بالعذاب ومفاجأة الجوار مع عمومه لغيرهم أيضاً لغاية ظهور انعكاس حالهم وانعكاس أمرهم وكون ذلك أشق عليهم ولأنهم مع كونهم متمنعين محميين بحماية غيرهم من المنعة والحشم حين يقو ما لقوا من الحالة الفظيعة فلأن يلقاها من عداهم من الحماة والخدم أولى وأقدم ﴿ لا تجأروا اليوم ﴾ على إضمار القول مسوقاً لردهم وتبكيتهم وإقناتهم مما علموا به أطاعهم الفارغة من الإغاثة والإعانة من جهته تعالى وتخصيص اليوم بالذكر لتحويله والإيدان بتقويتهم وقت الجوار وقد جاوز كونه جواب الشرط وأنت خير بأن المقصود الأصل فى الجملة الشرطية هو الجواب فيؤدى ذلك إلى أن يكون مفاجأتهم إلى الجوار غير مقصود أصلى وقوله تعالى ﴿ لأنكم منا لا تنهرون ﴾ تعليل للنهى عن الجوار ببيان عدم إفادته ونفعه أى لا يلحقكم من جهتنا نصرة تنجيكم مما دهمكم وقيل لا تغاثون ولا تمنعون منا ولا يساعده سباق

الأنظم الكريم لأن جوارهم ليس إلى غيره تعالى حتى يرد عليهم بعدم منصوريتهم من قبله ولا سياقه فإن قوله تعالى :

(وقد كانت آياتي تتلى عليكم) الخ صريح في أنه تعليل لما ذكرنا من عدم حقوق النصر من جهته تعالى بسبب كفرهم بالآيات ولو كان النصر المنفي متوهماً من الغير لعل بعجزه وذله أو بعزة الله تعالى وقوته أي قد كانت آياتي تتلى عليكم في الدنيا (فكنتم على أعقابكم تنكصون) أي تعرضون عن سماعها أشد الإعراض فضلاً عن تصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقري (مستكبرين به) أي بالبيت الحرام أو بالحرم والإضرار قبل الذكر لاشتهار استكبارهم واقتنارهم بأنهم خدامه وقوامه أو بكتابي الذي عبر عنه آياتي على تضمين الاستكبار معنى التكذيب أو لأن استكبارهم على المسلمين قد حدث بسبب استماعه ويجوز أن تتعلق الباء بقوله تعالى (سامرا) أي تسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه حيث كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً والسامر كالحاضر في الإطلاق على الجمع وقيل هو مصدر جاء على لفظ الفاعل وقرئ سمرأ وسماراً وأن تتعلق بقوله تعالى (تهجرون) من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان أو الترك أي تهذون في شأن القرآن أو تتركونه أو من الهجر بالضم وهو الفحش ويؤيده قراءة تهجرون من أهرج في منطقه إذا أفحش فيه وقرئ تهجرون من هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى .

(أفلم يدبروا القول) الهمزة لإنكار الواقع واستقبحه والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي أفعلوا ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من إعجاز الأنظم وصحة المدلول والإخبار عن الغيب أنه الحق من ربهم فيؤمنوا به فضلاً عما فعلوا في شأنه من القبايح وأم في قوله تعالى (أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين) منقطعة وما فيها من معنى بل للإضراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بآخر والهمزة لإنكار الوقوع لأنكار الواقع أي بل أجاءهم من الكتاب ما لم

يأت آباءهم الأولين حتى استبدعوه واستبعدوه فوقعوا فيما وقعوا فيه من الكفر والضلال يعني أن مجيء الكتب من جهته تعالى إلى الرسل عليهم السلام سنة قديمة له تعالى لا يكاد يتسنى إنكاره وأن مجيء القرآن على طريقته فمن أين ينكرونه وقيل أم جاءهم من الآمن من عذابه تعالى ما لم يأت آباءهم الأولين كإسماعيل عليه السلام وأعقابه من عدنان وقحطان ومضر وربيعة وقيس والحارث ابن كعب وأسد بن خزيمه وتيم بن مرة وتبع وضبة بن أد فآمنوا به تعالى وبكتبه ورسله وأطاعوه ﴿أم لم يعرفوا رسولهم﴾ إضراب وانتقال من التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بوجه آخر والهمزة لإنكار الوقوع أيضاً أى بل ألم يعرفوه عليه السلام بالأمانة والصدق وحسن الأخلاق وكال العلم مع عدم التعلم من أحد وغير ذلك مما حازه من الكمالات اللاتقة بالأنبياء عليهم السلام ﴿فهم له منكرون﴾ أى جاحدون بنبوته فجحدوا بها مترتب على عدم معرفتهم بشأنه عليه السلام ومن ضرورة انتفاء المبني بطلان ما بنى عليه أى فهم غير عارفين له عليه السلام فهو تأكيد لما قبله .

توبيخ الكفار

﴿أم يقولون به جنة﴾ انتقال إلى توبيخ آخر والهمزة لإنكار الواقع كالأولى أى بل يقولون به جنة أى جنون مع أنه أرجح الناس عقلاً وأقبحهم ذهنًا وأتقنهم رأياً وأوفرهم رزاة ولقد روعى في هذه التوبيخات الأربعة التي اثنان منها متعلقان بالقرآن والباقيان به عليه السلام الترقى من الأدنى إلى الأعلى حيث وبخوا أو لا بعدم التدبر وذلك يتحقق مع كون القول غير متعرض له بوجه من الوجوه ثم وبخوا بشيء لو اتصف به القول لكان سبباً لعدم تصديقهم به ثم وبخوا بما يتعلق بالرسول عليه الصلاة والسلام من عدم معرفتهم به عليه الصلاة والسلام وذلك يتحقق بعدم المعرفة بخير ولا شر ثم بما لو كان فيه عليه الصلاة والسلام ذلك لقدح في رسالته عليه الصلاة والسلام ﴿بل جاءهم بالحق﴾ إضراب عما يدل عليه ما سبق أى ليس الأمر كما زعموا في حق القرآن

والرسول عليه الصلاة والسلام بل جاءهم عليه الصلاة والسلام بالحق أى الصدق الثابت الذى لا يحيد عنه أصلا ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه ﴿وأكثرهم للحق﴾ من حيث هو حق أى حق كان لا لهذا الحق فقط كإنيته عنه الإظهار فى موقع الإضمار ﴿كارهون﴾ لما فى جبلتهم من الزيغ والانحراف المناسب للباطل ولذلك كرهوا هذا الحق الأبلغ وزاغوا عن الطريق الأنهج وتخصيص أكثرهم بهذا الوصف لا يقتضى إلا عدم كراهة الباقيين لكل حق من الحقوق وذلك لا ينافى كراهتهم لهذا الحق المبين فتأمل وقيل تقييد الحكم بالأكثر لأن منهم من ترك الإيمان استنكافا من توبيخ قومه أو لقلة فطنته وعدم تفكره لا لكراهته الحق وأنت خير بأن التعرض لعدم كراهة بعضهم للحق مع اتفاق الكل على الكفر به عما لا يساعده المقام أصلا .

﴿ولو اتبع الحق أهواءهم﴾ استئناف مسوق لبيان أن أهواءهم الزائفة التى ما كرهوا الحق إلا لعدم موافقته إياها مقتضية للطامة أى لو كان ما كرهوه من الحق الذى من جملته ما جاء به عليه السلام موافقا لأهوائهم الباطلة ﴿لفسدت السموات والأرض ومن فىهن﴾ وخرجت عن الصلاح والانتظام بالسكينة لأن مناط النظام ليس إلا ذلك وفيه من تنويه شأن الحق والتذية على سمو مكانه ما لا يخفى وأما ما قيل لو اتبع الحق الذى جاء به عليه السلام أهواءهم وانقلب شركا لجاء الله تعالى بالقيامة ولأهلك العالم ولم يؤخر فقيه أنه لا يلائم فرض مجيئه عليه السلام به وكذا ما قيل لو كان فى الواقع إلهان لا يناسب المقام وأما ما قيل لو اتبع الحق أهواءهم لخرج عن الإلهية فما لا احتمال له أصلا ﴿بل أتيناهم بذكرهم﴾ انتقال من تشليعهم بكراهة الحق الذى به يقوم العالم إلى تشنيعهم بالإعراض عما جبل عليه كل نفس من الرغبة فيما فيه خيرها والمراد بالذكر القرآن الذى هو نغزهم وشرفهم حسبما ينطق به قوله تعالى (وله لذكر لك ولقومك) أى بل أتيناهم بفخرهم وشرفهم الذى كان يجب عليهم أن يقبلوا عليه أكمل إقبال ﴿فهم﴾ بما فعلوه من الشكوص ﴿عن ذكرهم﴾ أى نغزهم وشرفهم خاصة ﴿معرضون﴾ لا عن غير ذلك مما لا يوجب الإقبال عليه والاعتناء به .

وفي وضع الظاهر موضع الضمير مزيد تشنيع لهم وتقريع والفاء لترتيب ما بعدها من إعراضهم عن ذكرهم على ما قبلها من إيتاء ذكرهم لا لترتيب الإعراض على الإيتاء مطلقا فإن المستتبع لكون إعراضهم إعراضا عن ذكرهم هو إيتاء ذكرهم لا الإيتاء مطلقا وفي إسناد الإيتان بالذكر إلى نون العظمة بعد إسناده إلى ضميره عليه الصلاة والسلام تنويه لشأن النبي عليه الصلاة والسلام وتنبية على كونه بمثابة عظمة منه عز وجل وفي إيراد القرآن الكريم عند نسبته إليه تعالى بعنوان الذكر من النكتة السرية والحكمة العبقريّة ما لا يخفى فإن التصريح بحقيقته المستلزمة لحقيقة من جاء به هو الذي يقتضيه مقام حكاية ما قاله المبطلون في شأنه وأما التشريف فإنما يليق به تعالى لا سيما رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد المشرفين وقيل المراد بالذكر ما تمنوه بقولهم لو أن عندنا ذكرا من الأولين وقيل وعظهم وأيد ذلك بأنه قرئ بذكرهم والتشنيع على الأولين أشد فإن الإعراض عن وعظهم ليس في مثابة إعراضهم عن شرفهم أو عن ذكرهم الذي يتمنونه في الشناعة والقباحة .

(أم تسألهم) انتقال من توبيخهم بما ذكر من قوله (أم يقولون به جنة) إلى التوبيخ بوجه آخر كأنه قيل أم يزعمون أنك تسألهم عن أداء الرسالة (خرجوا) أي جمعا فلاجل ذلك لا يؤمنون بك وقوله تعالى ﴿فخرج ربك خير﴾ أي رزقه في الدنيا وثوابه في الآخرة تعليل لنفي السؤال المستفاد من الإنكار أي لا تسألهم ذلك فإن ما رزقك الله تعالى في الدنيا والعقب خير لك من ذلك وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تعليل الحكم وتشريفه عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى والخرج بإزاء الدخول يقال لكل ما تخرجه إلى غيرك والخرج غالب (١) في الضريبة على الأرض وقيل الخرج ما تبرعت به والخرج ما لزمك وقيل الخرج أخص

من الخراج ففي النظم الكريم إشعار بالكثرة وال لزوم وقرىء خراجا فخرج وخراجا فخراج ﴿ وهو خير الرازقين ﴾ تقرير لخيرية خراجة تعالى ﴿ وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم ﴾ تشهد العقول السليمة باستقامته ليس فيه شائبة أعوجاج توهم اتهامهم لك بوجه من الوجوه ولقد ألزمهم الله عز وعلا وأزاح عنهم في هذه الآيات حيث حصر أقسام ما يؤدي إلى الإنكار والانتهاك وبين انتفاء ما عدا كراهتهم للحق وقلة فطنتهم ﴿ وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ وصفوا بذلك تشبيها لهم بما هم عليه من الانهماك في الدنيا وزعمهم أن لا حياة إلا الحياة الدنيا وإشعارا بعلة الحكم فإن الإيمان بالآخرة وخوف ما فيها من الدواهي من أقوى الدواعي إلى طلب الحق وسلوك سبيله ﴿ عن الصراط ﴾ أى عن جنس الصراط ﴿ لنا يكون ﴾ لعادلون فضل عن الصراط المستقيم الذى تدعوهم إليه والاول أدل على كمال ضلالهم وغاية غوايتهم لما أنه ينبئ عن كون ما ذهبوا إليه بما لا يطاق عليه اسم الصراط ولو كان معوجا ﴿ ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر ﴾ أى قحط وجذب .

﴿ للجرأ ﴾ لتأدوا ﴿ فى طغيانهم ﴾ إفراطهم فى الكفر والاستكبار وعداوة الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين ﴿ يعمهون ﴾ أى عامين عن الهدى روى أنه لما أسلم ثمامة بن أثال الحنفى ولحق بالهجرة ومنع الميرة عن أهل مكة وأخذهم الله تعالى بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله والرحم ألست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت والمعنى لو كشفنا عنهم ما أصابهم من القحط والهزال برحمتنا إياهم ووجدوا الخصب لارتدوا إلى ما كانوا عليه من الكفر والاستكبار ولذهب عنهم هذا التملق والإبلاس وقد كان كذلك ، وقوله تعالى :

﴿ ولقد أخذناهم بالعذاب ﴾ استئناف مسوق للاستشهاد على مضمون الشرطية والمراد بالعذاب ما نالههم يوم بدر من القتل والأسر وما أصابهم من

فنون العذاب التي من جعلتها القحط المذكور واللام جواب قسم محذوف أى وبالله
لقد أخذناهم بالعذاب ﴿فما استكانوا لرهبهم﴾ بذلك أى لم يخضعوا ولم
ينذلوا على أنه إما استفعال من السكون لأن الخاضع ينتقل من كون إلى كون
أو افتعال من السكون قد أشبعت فتحته كمنزاح في منزح بل أقاموا على ما كانوا
عليه من العتو والاستكبار وقوله تعالى ﴿وما يتضرعون﴾ اعتراض مقرر
لمضمون ما قبل أى وليس من هادتهم التضرع إليه تعالى ﴿حتى إذا فتحنا عليهم
بابا ذا عذاب شديد﴾ هو عذاب الآخرة كما يفيء عنه التحويل بفتح الباب
والوصف بالشدة وقرئ فتحنا بالتشديد ﴿إذا هم فيه مبلسون﴾ أى متحIRON
آيسون من كل خير أى مخناهم بكل محنة من القتل والأسر والجوع وغير
ذلك فما روى منهم لين مقادة وتوجه إلى الإسلام قط وأما ما أظهره أبو سفيان
فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع إليه تعالى في شيء وإنما هو نوع
خنوع إلى أن يتم غرضه خاله كما قيل إذا جاع ضغا وإذا شبع طغا وأكثرهم
مستمرون على ذلك إلى أن يروا عذاب الآخرة خيفئذ ييلسون وقيل المراد
بالباب الجوع فإنه أشد وأعم من القتل والأسر والمعنى أخذناهم أولا بما جرى
عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسرههم فما وجد منهم تضرع واستكانة
حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أظلم وأتم فأبأسوا الساعة وخضعت
رقابهم وجاءك أعتاهم وأشددهم شكيمة في العناد يستعطفك ، والوجه
هو الأول .

﴿وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار﴾ لتشاهدوا بها الآيات التنزيلية
والتكويرية ﴿والأفئدة﴾ لتفكروا بها فيما تشاهدونه وتعتبروا اعتبارا لا ثقا
﴿قليلما تشكرون﴾ أى شكرا قليلا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة
لما أن العمدة في الشكر صرف تلك القوى التي هي في أنفسها نعم باهرة إلى
ما خلقت هي له وأنتم تخلون بذلك إخلالا عظيما ﴿وهو الذى ذرأكم في
الارض﴾ أى خلقكم وبشكم فيها بالناسل ﴿ولإليه تحشرون﴾ أى تجمعون
يَوْمَ الْقِيَامَةِ بعد تفرقكم لا إلى غيره فإلهم لا تؤمنون به ولا تشكرونه

(وهو الذى يحيى ويميت) من غير أن يشاركه فى ذلك شئ من الأشياء (وله) خاصة (اختلاف الليل والنهار) أى هو المؤثر فى اختلافهما أى تعاقبهما أو اختلافهما ازديادا وانقاصا أو لأمره وقضائه اختلافهما (أفلا تعقلون) أى ألا تفكرون فلا تعقلون أو أتفكرون فلا تعقلون بالنظر والتأمل أن السكل منا وأن قدرتنا تعم جميع الممكنات التى من جملتها البعث وقرىء يعقلون على أن الالتفات إلى الغيبة لحكاية سوء حال المخاطبين لغيرهم وقيل على أن الخطاب الأول لتغليب المؤمنين وليس بذلك (بل قالوا) عطف على مضمرة يقتضيه المقام أى فلم يعقلوا بل قالوا (مثل ما قال الأولون) أى آباؤهم ومن دان بدينهم (قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) تفسير لما قبله من المبهمة وتفصيل لما فيه من الإجمال وقد مر الكلام فيه (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أى البعث (من قبل) متعلق بالفعل من حيث إسناده إلى آباؤهم لا إليهم أى ووعد آباؤنا من قبل أو بمحذوف وقع حالا من آباؤنا أى كائنين من قبل .

(إن هذا) أى ما هذا (إلا أساطير الأولين) أى أكاذيبهم التى سطورها جمع أسطورة كأحدوثه وأعجوبة وقيل جمع أسطار^(١) جمع سطر (قل لمن الأرض ومن فيها) من المخلوقات تغلبا للعلاء على غيرهم (إن كنتم تعلمون) جوابه محذوف ثقة بدلالة الاستفهام عليه أى إن كنتم تعلمون شيئا ما فأخبروني به فإن ذلك كاف فى الجواب وفيه من المبالغة فى وضوح الأمر وفى تجهيلهم ما لا يخفى أو إن كنتم تعلمون ذلك فأخبروني وفيه استهانة بهم وتقرير لجهلهم ولذلك أخبر بحواهم قبل أن يجيبوا حيث قيل (سيقولون لله) لأن بديهة العقل تضطرهم إلى الاعتراف بأنه تعالى خالقها . (قل) أى عند اعترافهم بذلك تبكيئا لهم (أفلا تذكرون) أى أتعملون ذلك أو تقولون ذلك فلا تذكرون أن من فطر الأرض وما فيها ابتداء

(١) فى ١٠ سطر . خطأ

(٦ - أبو السعود - الرابع)

قادر على إعادتها ثانياً فإن البدء ليس بأهون من الإعادة بل الأمر بالعكس في قياس العقول وقرىء تنذكرون على الأصل ﴿ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ﴾ أعيد الرب تنويها لشأن العرش ورفعاً لمحلّه عن أن يكون تبعاً للسموات وجوداً وذكره ولقد روعى في الأمر بالسؤال الترقى من الأدنى إلى الأعلى ﴿ سيقولون لله ﴾ باللام نظراً إلى معنى السؤال فإن قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد وقرىء هو وما بعده بغير لام نظراً إلى لفظ السؤال .

﴿ قل ﴾ لإخاماً لهم وتوبيخاً ﴿ أفلا تتقون ﴾ أى أتعلمون ذلك ولا تقون أنفسكم عقابه بعدم العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتنكرون البعث وتثبتون له شريكاً فى الربوبية ﴿ قل من بيده ملكوت كل شيء ﴾ بما ذكر وما لم يذكر أى ملكه التام القاهر وقيل خزائنه ﴿ وهو يحير ﴾ أى يغيث غيره إذا شاء ﴿ ولا يحار عليه ﴾ أى ولا يغيث أحد عليه أى لا يمنع أحد منه بالنصر عليه ﴿ إن كنتم تعلمون ﴾ أى شيئاً ما أو ذلك فأجيبوني على ما سبق ﴿ سيقولون لله ﴾ أى لله ملكوت كل شيء وهو الذى يحير ولا يحار عليه ﴿ قل فأنى تسحرون ﴾ أى فمن أين تخذعون وتصرفون عن الرشد مع علمكم به إلى ما أنتم عليه من النى فإن من لا يكون مسحوراً مختل العقل لا يكون كذلك ﴿ بل أتيناكم بالحق ﴾ الذى لا يحيد عنه من التوحيد والوعد بالبعث ﴿ ولأنهم لكاذبون ﴾ فيما قالوا من الشرك وإنكار البعث ﴿ ما اتخذ الله من ولد ﴾ كما يقوله النصارى والقائلون إن الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً ﴿ وما كان معه من إله ﴾ يشاركه فى الألوهية كما يقوله عبدة الأوثان وغيرهم ﴿ إذن لذهب كل إله بما خلق ﴾ جواب لمحاجتهم وجزاء لشرط قد حذف لدلالة ما قبله عليه أى لو كان معه آلهة كما يزعمون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وأما تاز ملكه عن مالك الآخرين ووقع بينهم التغالب والتحارب كما هو الجارى فيما بين الملوك ﴿ ولعلنا بعضهم على بعض ﴾ فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط مع قيام البرهان على استناد

جميع الممكنات إلى واجب الوجود واحد بالذات ﴿سبحان الله عما يصفون﴾ أى يصفونه من أن يكون له أدداد وأولاد ﴿عالم الغيب والشهادة﴾ بالجر على أنه بدل من الجلالة وقيل صفة لها وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وأياما كان فهو دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقه في تفرده تعالى بذلك ولذلك رتب عليه بالفاء قوله تعالى ﴿فتعالى عما يشركون﴾ فإن تفرده تعالى بذلك موجب لتعالیه عن أن يكون له شريك.

﴿قل رب إنا ترينى﴾ أى إن كان لا بد من أن ترينى ﴿ما يوعدون﴾ من العذاب العنوى المستأصل وأما العذاب الآخرى فلا يناسبه المقام ﴿رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين﴾ أى قرينا لهم فيما هم فيه من العذاب وفيه ليدان بكال فظاعة ما وعدوه من العذاب وكونه بحيث يجب أن يستعبد منه من لا يكاد يمكن أن يحيق به ورد لإنكارهم إياه واستعجالهم به على طريقة الاستهزاء به وقيل أمر به عليه الصلاة والسلام هضما لنفسه وقيل لأن شؤم الكفرة قد يحيق بمن وراءهم كقوله تعالى : ﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ وروى أنه تعالى أخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بأن له فى أمته نعمة ولم يطلع على وقتها فأمره بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير كل من الشرط والجزاء به لإبراز كمال الضراعة والابتهال ﴿وإنا على أن نريك ما نعدهم﴾ من العذاب ﴿لقادرون﴾ ولكننا نؤخره لعلنا بأن بعضهم أو بعض أعقابهم سيؤمنون أو لأننا لا نعدهم وأنت فيهم وقيل قد أراه ذلك وهو ما أصابهم يوم بدر أو فتح مكة ولا يخفى بعده فإن المتبادر أن يكون ما يستحقونه من العذاب الموعود عذابا هائلا مستأصلا لا يظهر على يديه عليه الصلاة والسلام للحكمة الداعية إليه .

﴿ادفع بالتي هى أحسن السيئة﴾ وهو الصفح عنها والإحسان فى مقابلتها لكن لا بحيث يودى إلى وهن فى الدين وقيل هى كلمة التوحيد والسيئة الشرك . وقيل هو الأمر بالمعروف والسيئة المنكر وهو أبلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل وتقديم الجار والمجرور على المفعول فى

المؤمنين للاهتمام ﴿ نحن أعلم بما يصفون ﴾ أى بما يصفونك به أو بوصفهم إياك على خلاف ما أنت عليه وفيه وعيد لهم بالجزاء والعقوبة وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإرشاد له عليه السلام إلى تفويض أمره إليه تعالى .
﴿ وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين ﴾ أى وساوسهم المغرية على خلاف ما أمرت به من المحاسن التى من جملتها دفع السيئة بالحسنة وأصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض شبه حنهم للناس على المعاصى بهمز الرائض الدواب على الإسراع أو الوثب والجمع للمرات أو لتنوع الوسوس أو لتعدد المضاف إليه ﴿ وأعوذ بك رب أن يحضرون ﴾ أمر عليه السلام بأن يعوذ به تعالى من حضورهم بعد ما أمر بالعوذ به من همزاتهم للبالغة في التحذير من ملابتهم وإعادة الفعل مع تكرير النداء لإظهار كمال الاعتناء بالمأمور به وعرض نهاية الإهتمام بالاستعداد أى أعوذ بك من أن يحضرونى ويحوموا حولى فى حالة من الأحوال وتخصيص حال الصلاة وقراءة القرآن كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وحال حلول الأجل كما روى عن عكرمة رحه الله لأنها أخرى الأحوال بالاستعاذة منها ﴿ حتى إذا جاء أحدهم الموت ﴾ حتى هى التى يبتدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهى مع ذلك غاية لما قبلها متعلقة بيصفون وما بينهما اعتراض مؤكد للإغضاء بالاستعاذة به تعالى من الشياطين أن يزله عليه الصلاة والسلام عن الحلم ويفروه على الانتقام لكن لا بمعنى أنه العامل فيه لفساد المعنى بل بمعنى أنه معمول لمحذوف يدل عليه ذلك وتعلقها بكاذبون فى غاية البعد لفظاً ومعنى أى يستمرون على الوصف المذكور حتى إذا جاء أحدهم أى أحد كان الموت الذى لا مرد له وظهرت له أحوال الآخرة .

﴿ قال ﴾ تحسراً على ما فرط فيه من الإيمان والطاعة ﴿ رب ارجعون ﴾ أى ردى إلى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب وقيل لتكرير قوله ارجعنى كما قيل فى قنابك ونظائره ﴿ لعلى أعمل صالحاً فيما تركت ﴾ أى فى الإيمان الذى تركته لم ينظمه فى سلك الرجاء كسائر الأعمال الصالحة بأن يقول لعلى أو من هاعمل الخ للإهمار بأنه أمر مقرر الوقوع غنى عن الإخبار بوقوعه قطعاً فضلاً

عن كونه مرجو الوقوع أى لعلى أعمل فى الإيمان الذى آتى به البتة عملا صالحا وقيل فيما تركته من المال أو من الدنيا وعنه عليه الصلاة والسلام إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا أنرجعك إلى الدنيا فيقول إلى دار الهموم والأحزان بل قدوما إلى الله تبارك وتعالى وأما الكافر فيقول أرجعونى ﴿كلا﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعاد لها ﴿إنها﴾ أى قوله رب أرجعون الخ ﴿كلمة هو قائلها﴾ لا محالة لتسلط الحسرة عليه ﴿ومن ورائهم﴾ أى أمامهم والضمير لأحدهم والجمع باعتبار المعنى لأنه فى حكم كلهم كما أن الأفراد فى الضمائر الأول باعتبار اللفظ ﴿برزخ﴾ حائل بينهم وبين الرجعة ﴿إلى يوم يبعثون﴾ يوم القيامة وهو إقناط كلّى عن الرجعة إلى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث إلى الدنيا وإنما الرجعة يومئذ إلى الحياة الآخروية .

﴿فإذا نفخ فى الصور﴾ لقيام الساعة وهى النفخة الثانية التى يقع عندها البعث والنشور وقيل المعنى فإذا نفخ فى الأجساد أرواحها على أن الصور جمع الصورة لا القرن ويؤيده القراءة بفتح الواو وبه مع كسر الصاد ﴿فلا أنساب بينهم﴾ تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه أو لا أنساب يفتخرون بها ﴿يومئذ﴾ كما هى بينهم اليوم ﴿ولا يتساءلون﴾ أى لا يسأل بعضهم بعضا لاشتغال كل منهم بنفسه ولا يناقضه قوله تعالى (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) لأن هذا عند ابتداء النفخة الثانية وذلك بعد ذلك ﴿فمن ثقلت موازينه﴾ موازنات حسناته من العقائد والأعمال أى فمن كانت له عقائد صحيحة وأعمال صالحة يكون لها وزن وقدر عند الله تعالى ﴿فأولئك هم المفلحون﴾ الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مهروب ﴿ومن خفت موازينه﴾ أى ومن لم يكن له من العقائد والأعمال ما له وزن وقدر عنده تعالى وهم الكفار لقوله تعالى (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) وقدمر تفصيل ما فى هذا المقام من الكلام فى تفسير سورة الأعراف ﴿فأولئك الذين خسروا أنفسهم﴾ ضيعوها بتضييع زمان استكمالها وأبطلوا استعدادها لنيل كمالها واسم الإشارة فى الموضعين

عبارة عن الموصول وجمعه باعتبار معناه كما أن أفراد الضميرين في الصلتين باعتبار لفظه ﴿ في جهنم خالدون ﴾ بدل من الصلة أو خبر ثان لأولئك ﴿ تلفح وجوههم النار ﴾ تحرقها واللفح كالنفخ إلا أنه أشد تأثيراً منه وتخصيص الوجوه بذلك لأنها أشرف الأعضاء فبيان حالها أزجر عن المعاصي المؤدية إلى النار وهو السر في تقديمها على الفاعل ﴿ وهم فيها كالخون ﴾ من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الأسنان وقرىء ككحون ﴿ ألم تكن آياتي تتلى عليكم ﴾ على إضمار القول أى يقال لهم تعنيفاً وتوبيخاً وتذكيراً لما به استحققوا ما ابتلوا به من العذاب ألم تكن آياتي تتلى عليكم في الدنيا ﴿ فكنتم بها تكذبون ﴾ حينئذ ﴿ قالوا ربنا غلبت علينا ﴾ أى ملكتنا ﴿ شقوتنا ﴾ التى اقترفناها بسوء اختيارنا كما ينهى عنه إضافتها إلى أنفسهم وقرىء شقوتنا بالفتح وشقوتنا أيضاً بالفتح والكسر ﴿ وكنا ﴾ بسبب ذلك ﴿ قوما ضالين ﴾ عن الحق ولذلك فعلنا من التكذيب وهذا كما ترى اعتراف منهم بأن ما أصابهم قد أصابهم بسوء صنيعهم وأما ما قيل من أنه اعتذار منهم بغلبة ما كتب عليهم من الشقاوة الأزلية فح أنه باطل في نفسه لما أنه لا يكتب عليهم من السعادة والشقاوة إلا ما علم الله تعالى أنهم يفعلونه باختيارهم ضرورة أن العلم تابع للعلوم يرده قوله تعالى :

﴿ ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون ﴾ أى أخرجنا من النار وأرجعنا إلى الدنيا فإن عدنا بعد ذلك إلى ما كنا عليه من الكفر والمعاصي فإننا متجاوزون الحد في الظلم ولو كان اعتقادهم أنهم مجبورون على ما صدر عنهم لما سألوا الرجعة إلى الدنيا ولما وعدوا الإيمان والطاعة بل قولهم فإن عدنا صريح في أنهم حينئذ على الإيمان والطاعة وإيماناً بالموعد على تقدير الرجعة إلى الدنيا الثبات عليها لا إحداثهما ﴿ قال اخسؤا فيها ﴾ أى اسكتوا في النار سكوت هوان وذلوا وانزجروا انزجار الكلاب إذا زجرت من خسأت الكلاب إذا زجرته غسأ أى انزجر ﴿ ولا تكلمون ﴾ أى باستدعاء الإخراج من النار والرجع إلى الدنيا وقيل لا تكلمون في رفع العذاب ويرده التعليل الآتى وقيل لا تكلمون

رأسا وهو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك إلا الشهيق والزفير والعواء
 كعواء الكلب لا يفهمون ولا يفهمون ويرده الخطابات الآتية قطعاً وقوله تعالى
 ﴿لأنه﴾ تعليل لما قبله من الزجر عن الدعاء أى أن الشأن وقرىء بالفتح أى
 لأن الشأن ﴿كان فريق من عبادى﴾ وهم المؤمنون وقيل هم الصحابة وقيل
 أهل الصفة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ﴿يقولون﴾ فى الدنيا
 ﴿ربنا آتنا فاعفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخرياً﴾
 أى اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا الخ لأنكم كنتم تستهزئون بالداعين بقولهم
 ربنا آتنا الخ وتتشاغلون باستهزائهم ﴿حتى أنسوكم﴾ أى الاستهزاء بهم
 ﴿ذكرت﴾ من فرط اشتغالكم باستهزائهم ﴿وكنتم منهم تضحكون﴾ وذلك
 غاية الاستهزاء وقوله تعالى ﴿إنى جزيتهم اليوم﴾ استئناف لبيان حسن حالهم
 وأنهم انتفعوا بما آذوهم ﴿بما صبروا﴾ بسبب صبرهم على أذيتكم وقوله
 تعالى ﴿أنهم هم الفائزون﴾ ثانى بمفعولى الجزاء أى جزيتهم فوزهم بمجامع
 مراداتهم مخصوصين به وقرىء بكسر الهمزة على أنه تعليل للجزاء وبيان لكوفه
 فى غاية ما يكون من الحسن ﴿قال﴾ أى الله عز وجل أو الملك المأمور بذلك
 تذكيراً لما لبثوا فيما سألوا الرجوع إليه من الدنيا بعد التنبيه على استحالة بقوله
 اخسؤا فيها الخ وقرىء قل على الأمر للملك ﴿كم لبثتم فى الأرض﴾ التى
 تدعون أن ترجعوا إليها ﴿عدد سنين﴾ تمييز لكم .

﴿قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم﴾ استقصاراً لمدة لبثهم فيها ﴿فاسأل
 العادين﴾ أى المتمكنين من العذاب بما دهمنا من العذاب بمعمل من ذلك
 أو الملائكة العادين لأعمار العباد وأعمالهم وقرىء العادين بالتخفيف أى
 المتعدين فإنهم أيضاً يقولون ما نقول كأنهم الاتباع يسمون الرؤساء بذلك
 لظلمهم إياهم بإضلالهم وقرىء العادين أى القدماء المعمرين فإنهم أيضاً يستقصرون
 مدة لبثهم ﴿قال﴾ أى الله تعالى أو الملك وقرىء قل كما سبق ﴿إن لبثتم
 إلا قليلاً﴾ تصديقاً لهم فى ذلك ﴿لو أنكم كنتم تعلمون﴾ أى تعلمون شيئاً

أولو كنتم من أهل العلم والجواب محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أى لعلمتم يومئذ قلّة لبشكم فيها كما علمتم اليوم ولعلمتم بموجبه ولم تخلدوا إليها ﴿ أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً ﴾ أى ألم تعلموا شيئاً فحسبتم أنما خلقناكم بغير حكمة بالغة حتى أنكرتم البعث فعبثاً حال من نون العظمة أى عابثين أو مفعول له أى إنما خلقناكم للعبث ﴿ وأنكم إلينا لا ترجعون ﴾ عطف على أنما فإن خلقكم بغير بعث من قبيل العبث وإنما خلقناكم لنعيدكم ونجازيكم على أعمالكم وقرئ ترجعون بفتح التاء من الرجوع ﴿ فتعالى الله ﴾ استعظام له تعالى ولشئونه التى تصرف عليها عباده من البدء والإعادة والإثابة والعقاب بموجب الحكمة البالغة أى ارتفع بذاته وتنزه عن ماثلة المخلوقين فى ذاته وصفاته وأحواله وأفعاله وعن خلو أفعاله عن الحكم والمصالح والغايات الحميدة ﴿ الملك الحق ﴾ الذى يحق له الملك على الإطلاق لإيجادا وإعداماً بدءاً وإعادة لإحياء وإماتة عقاباً وإثابة وكل ما سواه مملوك له مقهور تحت ملكوته ﴿ لا إله إلا هو ﴾ فإن كل ما عداه عبيده ﴿ رب العرش الكريم ﴾ فكيف بما تحته ومحاط به من الموجودات كائنات ما كان ووصفه بالكرم إما لأنه منه ينزل الوحي الذى منه القرآن الكريم أو الخير والبركة والرحمة أو لنسبته إلى أكرم الأكرمين وقرئ الكريم بالرفع على أنه صفة الرب كما فى قوله تعالى (ذو العرش المجيد) ومن يدع مع الله إلهاً آخر ﴿ يعبده أفراداً أو إلهاً كاملاً .

﴿ لا برهان له به ﴾ صفة لازمة لا لها كقوله تعالى (يطير بجناحيه) جىء بها للتأكيد وبناء الحكم عليه تفهيماً على أن التدين بما لا دليل عليه باطل فكيف بما شهدت بديهة العقول بخلافه أو اعتراض بين الشرط والجزاء كقولك من أحسن إلى زيد لا أحق منه بالإحسان فالفه مثيبه ﴿ فإنما حسابه عند ربه ﴾ فهو مجاز له على قدر ما يستحقه ﴿ إنه لا يفلح الكافرون ﴾ أى إن الشأن الخ وقرئ بالفتح على أنه تعليل أو خبر ومعناه حسابه عدم الفلاح والأصل حسابه إنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع فى معنى الجمع وكذلك حسابه إنه لا يفلح فى معنى حسابهم لأنهم لا يفلحون ، بدئت

السورة السكرية بتقرير فلاح المؤمنين وختمت بنبي الفلاح عن الكافرين ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستغفار والاسترجام فقبل ﴿وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين﴾ لإيذاها بأنهما من أهم الأمور الدينية حيث أمر به من قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف بمن عداه . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى أن أولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل بثلاث آيات من أولها واتمظ بأربع من آخرها فقد نجا وأفلح .

* * *

سورة النور

مدنية وهي اثنتان أو أربع وستون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سورة﴾ خبر مبتدأ محذوف أى هذه سورة وإنما أشير إليها مع عدم سبق ذكرها لأنها باعتبار كونها في شرف الذكر في حكم الحاضر المشاهد وقوله تعالى ﴿أنزلناها﴾ مع ما عطف عليه صفات لها مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة من حيث الذات بالفخامة من حيث الصفات وأما كونها مبتدأ محذوف الخبر على أن يكون التقدير فيما أوحينا إليك سورة أنزلناها فيأباه أن مقتضى بيان شأن هذه السورة السكرية لا أن في جملة ما أوحى إلى النبي عليه الصلاة والسلام سورة شأنها كذا وكذا وحملها على السورة السكرية بمعنى المقام يوهم أن غيرها من السور السكرية ليست على تلك الصفات وقرىء بالنصب على إضمار فعل يفسره أنزلناها فلا محل له حينئذ من الإعراب أو على

تقدير اقرأ ونحوه أو دونك عند من يسوغ حذف أداة الإغراء فمحل أنزلنا
النصب على الوصفية ﴿وفرضناها﴾ أى أوجبنا ما فيها من الأحكام لإيجابها
قطعيًا وفيه من الإيذان بغاية وكادة الفرضية ما لا يخفى وقرىء فرضناها بالتشديد
لأننا كيد الإيجاب أو لتعدد الفرائض أو لكثرة المفروض عليهم من السلف
والخلف ﴿ وأنزلنا فيها ﴾ أى فى تضاعيف السورة ﴿ آيات بينات ﴾ إن أريد
بها الآيات التى نيطت بها الأحكام المفروضة وهو الأظهر فكونها فى السورة
ظاهر ومعنى كونها بينات وضوح دلالاتها على أحكامها لا على الإطلاق فإنها
أسوة لسائر الآيات فى ذلك وتكرير أنزلنا مع استلزام إنزال السورة لإنزالها
لإبراز كمال العناية بشأنها ولأن أريد جميع الآيات فالظرفية باعتبار اشتمال الكل
على كل واحد من أجزائه وتكرير أنزلنا مع أن جميع الآيات عين السورة
وإنزالها لاستقلالها بعنوان رائق داع إلى تخصيص إنزالها بالذكر لإبانة
خطورها ورفعها لمحلها كقوله تعالى ﴿ ونجيناهم من عذاب غليظ ﴾ بعد قوله تعالى :
﴿ نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ﴾ ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ بحذف إحدى
التأين وقرىء بإدغام الثانية فى الذال أى تتذكرونها فتعملون بموجبها عند
وقوع الحوادث الداعية إلى إجراء أحكامها وفيه إيذان بأن حقها أن تكون
على ذكر منهم بحيث متى مست الحاجة إليها استحضرها .

أحكام الزنى

﴿ الزانية والزانى ﴾ شروع فى تفصيل ما ذكر من الآيات البينات وبيان
أحكامها والزانية هى المرأة المطاوعة للزنا الممكنة منه كما تليق عنه الصيغة
لا المزنية كرها وتقديمها على الزانى لأنها الأصل فى الفعل لكون الداعية فيها
أوفر ولولا تمكينها منه لم يقع ورفعها على الابتداء والخبر قوله تعالى :
﴿ فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط إذ
اللام بمعنى الموصول والتقدير التى زنت والذى زنى كما فى قوله تعالى (واللذان
يأتيانها منكم فآذوهما) وقيل الخبر محذوف أى فيما أنزلنا أو فيما فرضنا الزانية

والزاني أى حكمهما وقوله تعالى فاجلدوا الخ بيان لذلك الحكم وكان هذا عاما في حق المحصن وغيره وقد نسخ في حق المحصن قطعا ويكفيها في تعيين النسخ القطع بأنه عليه الصلاة والسلام قد رجم ماعزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة وفي الإيضاح الرجم حكم ثبت بالسنة المشهورة المتفق عليها فجازت الزيادة بها على الكتاب وروى عن علي رضي الله عنه جلدها بكتاب الله وزججهما بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نسخ بآية منسوخة التلاوة هي الشيخ والشيخة - إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم ونياها ما روى عن علي رضي الله عنه ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة ﴾ وقرىء بفتح الهمزة وبالمدة أيضا على فعالة أى رحمة ورقة ﴿ في دين الله ﴾ في طاعته وإقامة حده فمطلوه أو تسامحوا فيه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها ﴿ إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ من باب التهيب والإلهاب فإن الإيمان بهما يقتضى الجِد في طاعته تعالى والاجتهاد في إجراء أحكامه وذكر اليرم الآخر لتذكير ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة والتعطيل .

﴿ وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ أى لتحضره زيادة في التنكيل فإن التفضيح قد يشكل أكثر مما يشكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن أن تكون حافة حول شيء من الطوف وأقلها ثلاثة كما روى عن قتادة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أربعة إلى أربعين وعن الحسن عشرة والمراد جمع يحصل به التشهير والزجر ﴿ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ﴾ حكم مؤسس على الغالب المعتاد جرى به لزجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا بهن وقد رغب بعض من ضعفه المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بغايا المشركين فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فنفروا عنه ببيان أنه من أفعال الزناة وخصائص المشركين كأنه قيل الزاني لا يرغب إلا في نكاح إحداهما والزانية لا يرغب في نكاحها إلا أحدهما فلا تحوموا حوله كيلا تتظلموا في سلكهما

أو تتسموا بسمتهما في إيراد الجملة الأولى مع أن مناط التنفير هي الثانية إما للتعريض بقصرهم الرغبة عليهن حيث استأذنوا في نكاحهن أو لتأكيد العلاقة بين الجانبين مبالغة في الزجر والتنفير وعدم التعرض في الجملة الثانية للمشاركة للتنبيه على أن مناط الزجر والتنفير هو الزنا لا مجرد الإشراف وإنما تعرض لها في الأولى إشباعاً في التنفير عن الزانية بنظمها في سلك المشركة ﴿وحرم ذلك﴾ أي نكاح الزواني ﴿على المؤمنين﴾ لما أن فيه من التشبه بالفسقة والتعرض للتهمة والتسبب لسوء القالة والطعن في النسب واختلال أمر المعاش وغير ذلك من المفاسد ما لا يكاد يليق بأحد من الآداني والآراذل فضلاً عن المؤمنين ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة في الزجر وقيل التقى بمعنى النهي وقد قرئ به والتحريم على حقيقته والحكم إما مخصوص بسبب النزول أو منسوخ بقوله تعالى ﴿وأنكحوا الأيامى منكم﴾ فإنه متناول للمساخات ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وما قيل من أن المراد بالنكاح هو الوطء بين البطلان .

﴿والذين يرمون المحصنات﴾ بيان لحكم العفاف إذا نسب إلى الزنا بعد بيان حكم الزواني ويعتبر في الإحصان ههنا مع مدلوله الوضعي الذي هو العفة عن الزنا الحرية والبلوغ والإسلام وفي التعبير عن التفوه بما قالوا في حقهن بالرمي المنهي عن صلابة الآلة وإيلام المرمى وبعده عن الرامي إيذان بشدة تأثيره فيهن وكونه رجماً بالغيب والمراد به رمين بالزنا لا غير وعدم التصريح به للاكتفاء بإيرادهن عقيب الزواني ووصفهن بالإحصان الدال بالوضع على نزاهتهم عن الزنى خاصة فإن ذلك بمنزلة التصريح بكون رمين به لا محالة ولا حاجة في ذلك إلى الاستشهاد باعتبار الأربعة من الشهداء على أن فيه مؤنة بيان تأخر نزول الآية عن قوله تعالى ﴿فاستشهدوا عليهن أربعة﴾ ولا بعدم وجوب الحد بالرمي بغير الزنى على أن فيه شبهة المصادرة كأنه قيل والذين يرمون العفاف المنزهات عما رمين به من الزنى ﴿ثم لم يأتوا بأربعة شهداء﴾ يشهدون عليهن بما رموهن به وفي كلمة ثم إشعار بجواز تأخير الإتيان بالشهود كما أن في كلمة

لم إشارة إلى تحقق العجز عن الإتيان بهم وتقرره خلا أن اجتماع الشهود لا بد منه عند الأداء خلافا للشافعي رحمه الله تعالى فإنه جوز التراخي بين الشهادات كما بين الرمي والشهادة وينجوز أن يكون أحدهم زوج المقدوفة خلافا له أيضا وقرئ بأربعة شهداء (فاجلدوهم ثمانين جلدة) لظهور كذبهم وافتراءهم بمعجزهم عن الإتيان بالشهداء لقوله تعالى (فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) وانتصاب ثمانين كاتصاب المصادر ونصب جلدة على التمييز وتخصيص رمين (١) بهذا الحكم مع أن حكم رمي المحصنين أيضا كذلك لخصوص الواقعة وغيوغ الرمي فيهن .

(ولا تقبلوا لهم شهادة) عطف على اجدلوا داخل في حكمه تنمة له لما فيه معنى الزجر لأنه مؤلم للقلب كما أن الجلد مؤلم للبدن وقد آذى المقدوف بلسانه فعوقب بإهدار منافعه جزاء وفاقا واللام في لهم متعلقة بمحذوف هو حال من شهادة قدمت عليها لكونها نكرة ولو تأخرت عنها لكانت صفة لها وفائدتها تخصيص الرد بشهادتهم الناشئة عن أهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المحدود في القذف بعد التوبة والإسلام لأنها ليست ناشئة عن أهليته السابقة بل عن أهلية حدثت له بعد إسلامه فلا يتناولها الرد فتدبر ودع عنك ما قيل من أن المسلمين لا يعاؤون بسبب الكفار فلا يلحق المقدوف بقذف الكافر من الشين والشنار ما يلحقه بقذف المسلم فإن ذلك بدون ما مر من الاعتبار لتعليل في مقابلة النص ولا يخفى حاله فالمعنى لا تقبلوا منهم شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند الرمي (أبدا) أي مدة حياتهم وإن تابوا وأصلحوا لما عرفت من أنه تنمة للحد كأنه قيل فاجلدوهم وردوا شهادتهم أي فاجمعوا لهم الجلد والرد فيبقى كأصله (وأولئك هم الفاسقون) كلام مستأنف مقرر لما قبله ومبين لسوء حالهم عند الله عز وجل وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان ببعده منزلتهم في الشر والفساد أي

أولئك هم المحكوم عليهم بالفسق والخروج على الطاعة والتجاوز عن الحدود الكاملون فيه كأنهم هم المستحقون لإطلاق اسم الفاسق عليهم لا غيرهم من الفسقة وقوله تعالى ﴿إلا الذين تابوا﴾ استثناء من الفاسقين كما يفيء عنه التعليل الآتي وعمل المستثنى النصب لأنه عن موجب وقوله تعالى ﴿من بعد ذلك﴾ لتحويل المثوب عنه أى من بعد ما اقترفوا ذلك الذنب العظيم الهائل ﴿وأصلحو﴾ أى أصلحو أعمالهم التى من جملتها ما فرط منهم بالتلافى والتدارك ومنه الاستسلام للحد والاستحلال من المقدوف ﴿فإن الله غفور رحيم﴾ تعليل لما يفيد الاستثناء من العفو عن المؤاخذة بموجب الفسق كأنه قيل فحينئذ لا يؤاخذهم الله تعالى بما فرط منهم ولا ينظمهم فى سلك الفاسقين لأنه تعالى مبالغ فى المغفرة والرحمة هذا وقد علق الشافعى رحمه الله الاستثناء بالنهى فعمل المستثنى حينئذ الجر على البدلية من الضمير فى لهم وجعل الأبد عبارة عن مدة كونه قاذفا فتنتهى بالتوبة فتقبل شهادته بعدها .

حكم قذف الزوجات

﴿والذين يرمون أزواجهن﴾ بيان الحكم الرامين لأزواجهن خاصة بعد بيان حكم الرامين لغيرهن لكن لا بأن يكون هذا مخصصا للمحصنات بالأجنبيات ليلزم بقاء الآية السابقة ظنية فلا يثبت بها الحد فإن من شرائط التخصيص أن لا يكون المخصص متراخى النزول بل بكونه ناسخا لمعومها ضرورة تراخى نزولها كما سيأتى فتبقى الآية السابقة قطعية الدلالة فيما بقى بعد النسخ لما بين فى موضعه أن دليل النسخ غير معلل ﴿ولم يكن لهم شهداء﴾ يشهدون بما رموهن به من الزنى وقرىء بتأنيث الفعل ﴿إلا أنفسهم﴾ بدل من شهداء أو صفة لها على أن إلا بمعنى غير جعلوا من جملة الشهداء إيذانا من أول الأمر بعدم إلغاء قولهم بالمرّة ونظمه فى سلك الشهادة فى الجملة وبذلك ازداد حسن إضافة الشهادة إليهم فى قوله تعالى ﴿فشهداء أحدهم﴾ أى شهادة كل واحد منهم وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿أربع شهادات﴾ خبره أى فشهادتهم المشروعة أربع شهادات

((بالله)) متعلق بشهادات لقربها وقيل بشهادة لتقدمها وقرىء أربع شهادات بالنصب على المصدر والعامل فشهادة على أنه إما خبر لمبتدأ محذوف أى فالواجب شهادة أحدهم وإما مبتدأ محذوف الخبر فشهادة أحدهم واجبة ((لأنه لمن الصادقين)) أى فيما رماها به من الزنا وأصله على أنه الخ فحذف الجار وكسرت إن وعلق العامل عنها للتأكيد ((والخامسة)) أى الشهادة الخامسة للأربع المتقدمة أى الجاعلة لها خمسا بانضمامها إليهن وإفرادها عنهن مع كونها شهادة أيضا لاستقلالها بالفحوى ووكدتها فى إفادة ما يقصد بالشهادة من تحقيق الخبر وإظهار الصدق وهى مبتدأ خبره ((أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين)) فيما رماها به من الزنا فإذا لاعن الزوج حبست الزوجة حتى تعترف فترجم أو تلاحم أو تلاعن ((ويدرأ عنها العذاب)) أى العذاب الدنيوى وهو الحبس المغيا على أحد الوجهين بالرجم الذى هو أشد العذاب ((أن تشهد أربع شهادات بالله إنه)) أى الزوج ((لمن الكاذبين)) أى فيما رمانى به من الزنا .

((والخامسة)) بالنصب عطفا على أربع شهادات ((أن غضب الله عليها إن كان)) أى الزوج ((من الصادقين)) أى فيما رمانى به من الزنا وقرىء والخامسة بالرفع على الابتداء وقرىء أن بالتخفيف فى الموضعين ورفع اللعنة والغضب وقرىء أن غضب الله وتخصيص الغضب بجانب المرأة للتغليظ. عليها لما أنها مادة الفجور ولأن النساء كثيرا ما يستعملن اللعن فربما يجترئن على التفوه به لسقوط وقعه عن قلوبهن بخلاف غضبه تعالى روى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام عاصم بن عدى الأنصارى رضى الله عنه فقال جعلنى الله فداك إن وجد رجل مع امرأته رجلا فأخبر جلد ثمانين وردت شهادته وفسق وإن ضربه بالسيف قتل وإن سكنت سكنت على غيظ وإلى أن يجيء بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم افتح وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويمر فقال ما ورامك قال شر وجدت على امرأتى خولة وهى بنت عاصم شريك بن سحماه فقال والله هذا سؤالى ما أسرع ما ابتليت به فرجعا فأخبرا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فكلم خولة فأنكرت فلا عن بينهما والفرقة الواقعة باللعان في حكم التطليقة البائنة عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ولا يتأبد حكمها حتى إذا أكذب الرجل نفسه بعد ذلك فحد جاز له أن يتزوجها وعند أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رحمهم الله هي فرقة بغير طلاق توجب تحريراً مؤبداً ليس لها اجتماع بعد ذلك أبداً .

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) التفات إلى خطاب الرامين والمريات بطريق التغليب لتوفية مقام الامتنان حقه وجواب لولا محذوف لتحويله والإشعار بضيق العبارة عن حصره كأنه قيل ولولا تفضله تعالى عليكم ورحمته وأنه تعالى مبالغ في قبول التوبة حكيم في جميع أفعاله وأحكامه التي جعلتها ما شرع لكم من حكم اللعان لكان ما كان بما لا يحيط به نطاق البيان ومن جعلته أنه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع أن الظاهر صدقه لأنه أعرف بحال زوجته وأنه لا يفترى عليها لا اشتراكها في الفضاحة وبعد ما شرع لهم ذلك لجعل شهادته موجبة لحد القذف عليه لفات النظر له ولا ريب في خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل شهادات كل منهما مع الجزم بكذب أحدهما حتمية لما توجه إليه من الغائلة الدنيوية وقد ابتلى الكاذب منهما في تضاعيف شهاداته من العذاب بما هو أتم مما درأته عنه وأطمع وفي ذلك من أحكام الحكم البالغة وآثار التفضل والرحمة ما لا يخفى أما على الصادق فظاهر وأما على الكاذب فهو إمهاله والستر عليه في الدنيا ودرء الحد عنه وتعميضة للتوبة حسبها ينبي عنه التعرض لعنوان توابيته سبحانه ما أعظم شأنه وأوسع رحمته وأدق حكمته .

قصة الإفك

(إن الذين جاؤا بالإفك) أي بأبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل البهتان لا تنصر به حتى يفجأك وأصله الإفك وهو القلب لأنه مأفوك عن وجهه وقلقه والمراد به ما أفك به الصديقة أم المؤمنين رضى الله عنها وفي لفظ

النجىء إشارة إلى أنهم أظهروه من عند أنفسهم من غير أن يكون له أصل وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيتهن خرجت فبرعتها استصحبها قالت عائشة رضى الله عنها فأقرع بيننا في غزوة غزاها قيل غزوة بنى المصطلق فخرج سهمى فخرجت معه عليه السلام بعد نزول آية الحجاب فحملت في هودج فسرنا حتى إذا قلنا ودنونا من المدينة نزلنا منزلا ثم نودى بالرحيل فقمتم ومشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأى أقبلت إلى رحلى فلبست صدرى فإذا عقدي من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتسته فحبسنى ابتغاؤه وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بى فاحتملوا هودجى فراحلوه على بعيرى وهم يحسبون أنى فيه لحقى فلم يستنكروا خفة الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت عقدي بعد ما استمرت الجيش فجئت منازلهم وليس فيها داع ولا يحجب فتيمنت منزلى وظننت أنى سيفقدونى ويعودون فى طلبى فبينما أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عينى فتمت وكان صفوان بن المعطل السلى من وراء الجيش فلما رآنى عرفنى فاستيقظت باسترجاعه فخمرت وجهى بحلبابى ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحلته فوطئ على يديها فقمتم إليها فركبتها وانطلق يقود بى الراحلة حتى أتينا الجيش موغرين فى نحر الظهيرة وهم نزول وافقدنى الناس حين نزلوا وبهاج القوم فى ذكرى فبينما الناس كذلك إذ هجمت عليهم فخاض الناس فى حديثي فهلك من هلك ؛ وقوله تعالى :

﴿ غصبة منكم ﴾ خبر أن أى جماعة وهى من العشرة إلى الأربعين وكذا العصابة وهم عبد الله بن أبى وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أنانة وحمزة بن جحش ومن ساعدهم وقوله تعالى ﴿ لا تحسبوه شرا لكم ﴾ استئناف خوطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان رضى الله عنهم تسليية لهم من أول الأمر والضمير للإفك ﴿ بل هو خير لكم ﴾ لا كتمانكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله عز وجل بانزال ثمانى عشرة آية فى نراة ساحتكم وتعظيم شأنكم وتشديد الوعيد فيمن تكلم فيكم

(٧ - أبو السعود - رابع)

والثناء على من ظن بكم خيرا ﴿ لكل امرئ منهم ﴾ أى من أولئك العصبة
 ﴿ ما اكتسب من الإثم ﴾ بقدر ما خاض فيه ﴿ والذي تولى كبره ﴾ أى
 معظمه وقرئ بضم الكاف وهى لغة فيه ﴿ منهم ﴾ من العصبة وهو ابن أبى
 فإنه بدأ به وأذاعه بين الناس عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو
 وحسان ومسطح فإنهما شايعاء بالتصريح به فإفراد الموصول حينئذ باعتبار
 الفوج أو الفريق أو نحوهما ﴿ له عذاب عظيم ﴾ أى فى الآخرة أو فى الدنيا
 أيضا فإنهم جلدوا وردت شهادتهم وصار ابن أبى مطرودا مشهودا عليه بالنفاق
 وحسان أعمى وأشل اليدين ومسطح مكفوف البصر وفى التعبير عنه بالذى
 وتكرير الإسناد وتذكور العذاب ووصفه بالعظم من تهويل الخطاب
 ما لا يخفى .

﴿ لولا إذ سمعتموه ﴾ تلوين للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وذويه إلى الخائضين بطريق الالتفات لتشديد ما فى لولا التحضيضية
 من التوبيخ ثم العدول عنه إلى الغيبة فى قوله تعالى ﴿ ظن المؤمنون والمؤمنات
 بأنفسهم خيرا ﴾ لتأكيد التوبيخ والتشنيع لكن لا بطريق الإغرائى عنهم
 وحكاية جنائياتهم لغيرهم على وجه المبالغة بل بالتوسل بذلك إلى وصفهم بما
 يوجب الإتيان بالمحضض عليه ويقتضيه اقتضاء تاما ويزجرهم عن ضده زجرا
 بليغا فإن كون وصف الإيمان بما يحملهم على إحسان الظن ويكفهم عن إساءته
 بأنفسهم أى بأبناء جنسهم النازلين منزلة أنفسهم كقوله تعالى ﴿ ثم أنتم هؤلاء
 تقتلون أنفسكم ﴾ وقوله تعالى ﴿ ولا تلهووا أنفسكم ﴾ مما لا ريب فيه فإخلاصهم بموجب
 ذلك الوصف أفتح وأشنع والتوبيخ عليه أدخل مع ما فيه من التوسل به إلى
 التصريح بتوبيخ الخائضات ثم إن كان المراد بالإيمان الإيمان الحقيقى فإيجابه
 لما ذكر وأضح والتوبيخ عاصم بالمؤمنين وإن كان مطلق الإيمان الشامل لما
 يظهره المتألفون أيضا فإيجابه له من حيث أنهم كانوا يحتززون عن إظهار ما يتألف
 مع عامم فالتوبيخ حينئذ متوجه إلى الكل وتوسيط الظرف بين لولا وفعلها
 لخصوص النص بالخصيص بالول زمان سمعهم وقصر التوبيخ على تأخير الإتيان

بالمحضض عليه عن ذلك الآن والتودد فيه ليفيد أن عدم الإتيان به رأساً في غاية ما يكون من القباحة والشفاعة أى كان الواجب أن يظن المؤمنون والمؤمنات بأول ما سمعوه ممن اختبره بالذات أو بالواسطة من غير تعلم وتروء بمثلهم من آحاد المؤمنين خيراً (وقالوا) في ذلك الآن (هذا إلفك مبين) أى ظاهر مكشوف كونه إلفكاً فكيف بالصدقية ابنة الضديق أم المؤمنين خرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولا جاءوا عليه بالربعة شهداء) إما من تمام القول المحضض عليه مسوق لحث السامعين على إلزام المسمعين وتكذيبهم إثر تكذيبها سمعوه عنهم بقولهم هذا إلفك مبين وتؤييدهم على ترك أى حلا جاء الخاضعون بأربعة شهداء يشهدون على ما قالوا؟

(فاذا لم يأتوا) بهم وإنما قيل (بالشهداء) لزيادة التقرير (فأولئك) إشارة إلى الخائضين وما فيه من معنى البعد للايدان بغلوهم في الفساد وبعد منزلتهم في الشر أى أولئك المفسدون (عند الله) أى في حكمه وشرعه المؤسس على الدلائل الظاهرة المتقنة (هم الكاذبون) الكامبون في الكذب المشهود عليهم بذلك المستحقون لإطلاق الأسم عليهم دون غيرهم ولذلك رتب عليه الحد خاصة وأما كلام مبتدأ مسوق من جهة تعالى للاحتجاج على كذبهم يكون ما قالوه قولاً لا يساعده الالليل أصلاً (ولولا فضل الله عليكم) خطاب للسامعين والمسمعين جميعاً (وقبحته في الدنيا) من فنون النعم التي من جعلتها الإمهال للتوبة (والآخرة) من ضروب الآلاء التي من جعلتها العفو والمغفرة بعد التوبة (لمسكم) عاجلاً (فيما أفضتم فيه) بسبب ما خضتم فيه من حديث الإلفك والإيهام لتحويل أمره والاستهجان بذكره يقال أفاض في الحديث وخاص واندفع وهضب بمعنى (عذاب عظيم) يستحقه دونه التوبيخ والجلد (إذ تلقونه) يخذف إحدى التامين ظرف للمس أى لمحكم ذلك العذاب العظيم وقت تلقيكم إياه من المخترعين (بالسكتكم) والتلقى نوال القذف والتلقين معان متقاربة خلا أن في الأول معنى الاستقبال وفي الثاني معنى الخطف والإغارة يسرعه وفي الثالث معنى الخذف والمهارة وقرىء تلقونه على الأصل وتلقونه

من لقيه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من إلقاء بعضهم على بعض.
وتلقونه وتلقونه من الولى الألقى وهو الكذب وتثقفونه من ثقفته إذا طلبته.
وتثقفونه أى تتبعونه ﴿وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم﴾ أى تقولون.
قولا مختصا بالأفواه من غير أن يكون له مصداق وملشأ فى القلوب لأنه ليس
بتعبير عن علم به فى قلوبكم كقوله تعالى (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم)
﴿وتحسبونه هينا﴾ سهلا لا تبعه له أو ليس له كثير عقوبة ﴿وهو عند الله﴾
والحال أنه عنده عز وجل ﴿عظيم﴾ لا يقادر قدره فى الوزر واستجرار العذاب
﴿ولولا إذ سمعتموه﴾ من المخترعين أو المشايخين لهم ﴿قلتم﴾ تكذبا لهم.
وتهويلنا ارتكوبه ﴿ما يكون لنا﴾ ما يمتكنا ﴿أن نتكلم بهذا﴾
وما يصد عننا ذلك بوجه من الوجوه وحاصله نفى وجود التكلم به لا نفى
وجوده على وجه الصحة والاستقامة والإنباء وهذا إشارة إلى ما سمعوه.
وتوسط الظرف بين لولا وقلتم لما مر من تخصيص التحضيض بأول وقت
السمع وقصر التوبيخ واللوم على تأخير القول المذكور عن ذلك الآن ليفيد
أنه المحتمل للوقوع المتقرر إلى التحضيض على تركه وأما ترك القول نفسه رأسا
فما لا يتوهم وقوعه حتى يحضض على فعله ويلام على تركه وعلى هذا ينبغى أن
يحمل ما قيل أن المعنى أنه كان الواجب عليهم أن يتضادوا أول ما سمعوا بالإفك
عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت لهم وجب التقديم وأما ما قيل من أن ظروف
الاشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وأنها لا تنفك عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع
فى غيرها فهى ضابطة ربما تستعمل نجا إذا وضع الظرف موضع المظروف بأن
جعل مفعولا صريحا لفعل ملة كور كما فى قوله تعالى (واذكروا إذ جعلكم خلفاء)
أو مقدر كعامة الظروف المنصوبة باضمار اذكر وأما ههنا فلا حاجة إليها أضلا
لما تقدمت أن حظا التقديم توجيه التحضيض إليه وذلك يتحقق فى جميع
الأمثلة المذكورة فى قوله تعالى (فلولا إن كنتم غير مدينين ترجعونها) .
﴿بما ظننكم﴾ بظن من تفوته به وأصله أى يذكر عند معاملة العجيب
من ههنا فلو تعالى تنزيها له سبحانه عن أن يضعب عليه أمثاله ثم كثر حتى استعمل

في كل متمجب منه أو تنزيه له تعالى عن أن تكون حرمة فيه فاجرة فإن
يجورها تنفیر عنه ومخل بمقصود الزواج فيكون تقريراً لما قبله وتمهيداً لقوله
تعالى ﴿ هذا بهتان عظيم ﴾ لعظمة المجهول عليه واستحالة صدقه فإن حقارة
الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها ﴿ يعظمكم الله ﴾ أى ينصحكم ﴿ أن تعودوا
لمثله ﴾ أى كراهة أن تعودوا أو يجرم من أن لا تعودوا من قولك وعظمه
في كذا فتركه ﴿ أبداً ﴾ أى مدة حياتكم ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ فإن الإيمان
وازع عنه لا محالة وفيه تيسير وتقريع ﴿ وبين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على
الشرائع ومحاسن الآداب دلالة واضحة لتعظوا وتتأدبوا بها أى ينزلها كذلك
أى مائدة ظاهرة الدلالة على معانيها لا أنه بينها بعد أن لم تكن كذلك وهذا
كما في قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل أى خلقهما صغيراً وكبيراً
ومنه قولك ضيق فم الركية ووسع أسفلها وإظهار الاسم الجليل في موقع
الإضمار لتفخيم شأن البيان ﴿ والله عليم ﴾ بأحوال جميع مخلوقاته جلالاتها
ودقائقها ﴿ حكيم ﴾ في جميع تدابير وأفعاله فأنى يمكن صدق ما قيل في حق
حرمة من اصطفاه لرسالاته وبعثه لكافة^(١) الخلق ليرشدوا إلى الحق ويذكهم
ويظهرهم تطهيراً وإظهار الاسم الجليل هنا لتأكيد استقلال الاعتراض التذييل
والإشعار بملة الألوهية للعالم والحكمة .

﴿ إن الذين يحبون ﴾ أى يريدون ويقصدون ﴿ أن تشيع الفاحشة ﴾
أى تنتشر الخصلة المفردة في القبح وهى الفرية والرمى بالزنا أو نفس الزنا
فالمراد بشيوعها شيوع خبرها أى يحبون شيوعها ويتصدون مع ذلك لإشاعتها
ولأنهم يصرحون به اكتفاء بذكر المحبة فإنها مستتبعة له لا محالة ﴿ في الذين آمنوا ﴾
متملق بتشيع أى تشيع فيما بين الناس وذكر المؤمنين لأنهم العدة فيهم أو بمضمرة
هو حال من الفاحشة فالوصول عبارة عن المؤمنين خاصة أى يحبون أن
تشيع الفاحشة كائنة في حق المؤمنين وفي شأنهم ﴿ لهم ﴾ بسبب ما ذكر

(عذاب أليم في الدنيا) من الحد وغيره مما يتفق من البلايا الدنيوية ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الله بن أبي وحسانا ومسطحاً حد القذف وضرب صفوان حسناً بضربة بالسيف وكلف بصره (والآخرة) من عذاب النار وغير ذلك مما يطعمه الله عز وجل (والله يعلم) جميع الأمور التي من جهتها ما في الضمائر من المحبة المذكورة (وأنتم لا تعلمون) ما يعلمه تعالى بل إنما تعلمون ما ظهر لكم من الأقوال والأفعال المحسوسة فابنوا أموركم على ما تعلمونه وعاقبوا في الدنيا على ما تشاهدونه من الأحوال الظاهرة والله سبحانه هو المتولى للسرائر فيعاقب في الآخرة على ما تمكنه الصدور هذا إذ جعل العذاب الأليم في الدنيا عبارة عن حد القذف أو منتظماً له كما أطبق عليه الجمهور أما إذ دلل على إطلاقه يراد بالمحبة نفسها من غير أن يقارنها بالتصدي والإشاعة وهو الأنسب بسبيل المظم المكرم فيكون ترتيب العذاب عليها تنبيهاً على عذاب من يبشر الإشاعة ويتولاها أشد وأعظم ويكون الاعتراض التذييل أي قوله تعالى (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) تقريراً لتبوت العذاب الأليم لهم وتعليلاً له.

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته) تكرر بالمعنى بترك التماثلة بالعقاب للتنبيه على كمال عظم الجريمة (وأن الله رؤوف رحيم) عطف على فضل الله وإظهار الاسم الجليل لتبعية المهابة والإشعار باستتياج صفة الألوهية للرأفة والرحمة وتغيير سمكة وتغييره بحرف التحقيق لما لأن المراد ببيان اتصافه تعالى في ذاته بالرأفة التي هي كمال الرحمة والرحمة التي هي المبالغة فيها على الدوام والاستمرار لا بيان حدوث تعلق برأفته ورحمته بهم كأنه المراد بالمعطوف عليه وجواب لولا بخلاف دلالة ما قبله عليه (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) أي لا تسلكوا مسالكه في كل ما تاتون وما تذرّون من المأثمات التي منه جعلت الإشاعة الفاجسة وحياً وقرىء بخطوات بسكون الظلم ويفتحها أيضاً (ومن يتبع خطوات الشيطان) وضع الظاهران موضع ضميرهما حيث لم يقل ومن يتبعها أو ومن يتبع خطواته لزيادة التقرير والإلحاح في التنبيه والتحذير

﴿ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ علة للجزاء وضعت موضعه كأنه قيل فقد ارتكب الفحشاء والمنكر لأنه دأبه المستمر أن يأمر بهما فمن اتبع خطواته فقد أمثل بأمره قطعا والفحشاء ما أفرط قبسه كالفاحشة والمنكر ما ينكره الشرع وضمير لأنه للشیطان وقيل للنعمان على رأى من لا يوجب عود الضمير من الجملة الجزائية إلى اسم الشرط أو على أن الأصل يأمره وقيل هو عائد إلى من أى فان ذلك المتبع يأمر الناس بهما لأن شأن الشيطان هو الإضلال فمن اتبعه يترقى من رتبة الضلال والفساد الى رتبة الإضلال والإفساد .

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ بما من جلته هاتيك البيانات والتوفيق للتوبة الخاصة بالذنوب وشرح الحدود المكفرة لها ﴿ مَا زَكَ ﴾ أى ما طهر من دنسها وقرىء ما زكى بالتشديد أى ما طهر الله تعالى ومن فى قوله تعالى ﴿ مِنْكُمْ ﴾ بيانية وفى قوله تعالى ﴿ مِنْ أَحَدٍ ﴾ زائدة وأحد فى حيز^(١) الرفع على الفاعلية على القراءة الأولى وفى محل النصب على المفعولية على القراءة الثانية ﴿ أَبَدًا ﴾ لا إلى نهاية ﴿ وَلَسَنَ اللَّهُ يَزَكِي ﴾ يطهر ﴿ مِنْ يَشَاءُ ﴾ من عباده بإفاضة آثار فضله ورحمته عليه وحمله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم ﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴾ مبالغ فى سمع الأقوال التى من جملتها ما أظهره من التوبة ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بجميع المعلومات التى من جملتها نياتهم وفيه حث لهم على الإخلاص فى التوبة وإظهار الاسم الجليل للإيدان باستدعاء الألوهية للسمع والعلم مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض التذييل ﴿ وَلَا يَأْتَلِ ﴾ أى لا يحلف افتعال من الآلة وقيل لا يقصر من الأول والأول هو الأظهر لنزوله فى شأن الصديق رضى الله عنه حين حلف أن لا ينفق على مسطح بعد وكان ينفق عليه لكونه ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين وبعضه قراءة من قرأ ﴿ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ ﴾ فى الدين وكفى به دليلا على فضل الصديق رضى الله تعالى عنه ﴿ وَالسَّعَةِ ﴾ فى المسال ﴿ أَنْ يُوْتُوا ﴾ أى على أن لا يوتوا وقرىء بتمام الخطاب على الالتفات

﴿أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله﴾ صفات لموصوف واحد
جىء بها بطريق العطف تنبيها على أن كلا منها علة مستقلة لاستحقاقه الأبناء
وقيل لموصوفات أقيمت هي مقامها وحذف المفعول الثانى لغاية ظهوره أى على
أن لا يؤتوهم شيئا ﴿وليعفوا﴾ ما فرط منهم ﴿وليصفحوا﴾ بالإغضاء عنه
وقد قرئ الأمران بناء الخطاب على وفق قوله تعالى ﴿ألا تحبون أن يغفر
الله لكم﴾ أى بمقابلة عفوكم وصفحكم وإحسانكم إلى من أساء إليكم
﴿والله غفور رحيم﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة مع كمال قدرته على المؤاخظة
وكثرة ذنوب العباد الداعية إليها وفيه ترغيب عظيم في العفو ووعد كريم
بمقابلته كأنه قيل ألا تحبون أن يغفر الله لكم فهذا من موجباته روى أنه عليه
الصلاة والسلام قرأه على أبى بكر رضى الله عنه فقال بل أحب أن يغفر الله لى
فرجع إلى مسطح نفقته وقال والله لا أنزعها أبدا .

﴿إن الذين يرمون المحصنات﴾ أى العفاف مما رمين به من الفاحشة
﴿الغافلات﴾ عنها على الإطلاق بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ولا من مقدماتها
أصلا ففيها من الدلالة على كمال النزاهة ما ليس في المحصنات أى السليمات
الصدور النقيات القلوب عن كل سوء ﴿المؤمنات﴾ أى المتصفات بالإيمان
بكل ما يجب أن يؤمن به الواجبات والمحظورات وغيرها إيمانا حقيقيا تفصيليا
كما ينبىء عنه تأخير المؤمنات عما قبلها من أصالة وصف الإيمان فإنه للإيذان
بأن المزداد بها المعنى الوصفى المعرب كما ذكر لا المعنى الاسمى المصحح لإطلاق
الاسم في الجملة كما هو المتبادر على تقدير التقديم والمراد بها عائشة الصديقة
رضى الله عنها والجمع باعتبار أن رميها رمى لسائر أمهات المؤمنين لاشتراك
الكل في العصمة والنزاهة والانتساب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
كما في قوله تعالى (كذبت قوم نوح المرسلين) ونظائره وقيل أمهات المؤمنين فيدخل
فيهن الصديقة دخولا أوليا وأما ما قيل من أن المراد هى الصديقة والجمع باعتبار
استتباعها للمتصفات بالصفات المذكورة من نساء الأمة فيأباه أن العقوبات
المرتبة على رمى هؤلاء عقوبات مختصة بالكفار والمنافقين ولا ريب في أن

رمى غير أمهات المؤمنين ليس بكفر فيجب أن يكون المراد إياهن على أحد الوجهين، فإنهن قد خصصن من بين سائر المؤمنات فجعل ربهن كفرا إبرازا لكرامتهن على الله عز وجل وحماية في الرسالة من أن يحوم حوله أحد بسوء حتى أن ابن عباس رضي الله عنهما جعله أغلظ من سائر أفراد الكفر حين سئل عن هذه الآيات فقال من أذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاص في أمر عائشة رضي الله عنها وهل هو منه رضي الله عنه إلا لتهويل أمر الافك والتبعية على أنه كفر غليظ (لعنوا) بما قالوه في حقهن (في الدنيا والآخرة) حيث يلعنهم اللعنون من المؤمنين والملائكة أبدا (ولهم) مع ما ذكر من اللعن الأبدي (عذاب عظيم) هائل لا يقدر قدره لغاية عظم ما اقترفوه من الجناية وقوله تعالى

(يوم تشهد عليهم) الخ إما متصل بما قبله مسوق لتقرير العذاب المذكور بتعيين وقت حلوله وتحويله ببيان ظهور جناياتهم الموجهة له مع سائر جنائياتهم المستتعبة لعقوباتها على كيفية هائلة وهيئة خارقة للعادات (١) فيوم ظرف لما في الجار والمجرور والمتقدم من معنى الاستقرار لا لعذاب وإن أغضينا عن وصفه لإخلاله بحزالة المعنى وإما منقطع عنه مسوق التهويل اليوم تهويل ما يحويه على أنه ظرف لفعل مؤخر قد ضرب عنه الذكر صفحا للإيذان بقصور العبارة عن تفصيل ما يقع فيه من الطامة التامة والداهية العامة كأنه قيل يوم تشهد عليهم (ألستهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يكون من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به حيلة المقال على أن الموصول المذكور عبارة عن جميع أعمالهم السيئة وجناياتهم القبيحة لا عن جنائياتهم المعهودة فقط ومعنى شهادة الجوارح المذكورة بها أنه تعالى ينطقها بقدرته فتخبر كل جارحة منها بما صدر عنها من أفعال صاحبها لا أن كل منها يخبر بجناياتهم المعهودة فحسب والموصول المحذوف عبارة عنها وعن فنون العقوبات المترتبة عليها كافة لا عن

إحداهما خاصة ففيه من ضروب التهويل بالإجمال والتفصيل ما لا مزيد عليه وجعل الموصول المذكور عبارة عن خصوص جنائتهم المعهودة وحمل شهادة الجوارح على إخبار الكل بها فقط تحجير للواسع وتووين أمر الوازع والجمع بين صيق الماضي والمستقبل للدلالة على استمرارهم عليها في الدنيا وتقديم عليهم على الفاعل للمسارة إلى بيان الشهادة ضارة لهم مع ما فيه من التشويق إلى المؤخر كما مر مرارا ، وقوله تعالى :

﴿ يَوْمَئِذٍ يُؤْخِذُهمُ اللهُ بِدينهمُ الحق ﴾ أى يوم إذ تشهد جوارحهم بأعمالهم القبيحة يعطيهم الله تعالى جزاءهم الثابت الذى يحقق أن يثبت لهم لا محالة وأقيا كاملا كلام مبتدأ مسوق لبيان ترتيب حكم الشهادة عليها متضمن لبيان ذلك المهم المحذوف على وجه الإجمال ويجوز أن يكون يوم تشهد ظرفا ليومئذهم ويومئذ بدلا منه وقيل هو منصوب على أنه مفعول لفعل مضمر أى اذكر يوم تشهد وقرئ يوم يشهد بالتذكير للفصل ﴿ ويعلمون ﴾ عند معاينتهم الأحوال والخطوب حسبما نطق به القرآن الكريم ﴿ أن الله هو الحق ﴾ الثابت الذى يحقق أن يثبت لا محالة في ذاته وصفاته وأفعاله إلى من جعلتها كلمات الثامات المنبئة عن الثمنون التى يشاهدونها منطقة عليها ﴿ المبين ﴾ المظهر للأشياء كما هي في أنفسها أو الظاهر أنه هو الحق وتفسيره بظهور ألوهيته تعالى وعدم مشاركة الغير له فيها وعدم قسوة ما حواه على الثواب والعقاب ليس له كثير مناسبة للمقام كما أن تفسير الحق بنى الحق بين العادل الظاهر عدله كذلك ولو تبعت ما في الفرقان المجيد من آيات الوعيد الواردة في حق كل كفار مريد وجبار عنيد لا تجد شيئا منها فوق ما تيك القوارع المشهورة بضوئها التهديد والتشديد وما ذاك إلا لإظهار منزلة النبي صلى الله عليه وسلم في علو الشأن والنباهة وإبراز رتبة الصديق رضى الله عنه في العفة والزهادة وقوله تعالى :

﴿ عَالَمِينَ ﴾ الخ كلام مستأنف مسوق على قاعدة السنة الإلهية الجارية فيما بين الخلق على موجب أن الله تعالى ملوكا يسوق الأهل إلى الأهل أى الخبيثات من النساء ﴿ للخبيثين ﴾ من الرجال أى بمخصاتهم بهم لا يكذب

يتجاوزنهم إلى غيرهم على أن اللام للاختصاص (والخبيثون) أيضاً (الخبائث) لأن المجانسة من دولعي الانضمام (والطيبات) منهم (الطيبين) منهم (والطيون) أيضاً (الطيبات) منهم بحيث لا يكادون يجاوزنهم إلى من عداهن وحيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب الأتبيين وخيرة الأولين والأسيرين تليق أن تكون الحقيقة رضى الله عنها من أطيبت الطيبات بالضرورة وانضح بطلان ما قيل من حقها من المراتك حسبما تطلق به قوله تعالى (أولئك مبرؤن مما يقولون) على أن الإشارة إلى أهل البيت المنتظمين بالصديقة النظام أوليا وقيل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والصديقة وحفوا وأنما في إمام الإشارة من معنى البعد فلا يذان بعلو رتبة المنفرد إليهم وبعد منزلتهم في الفضل أى أولئك الموصوفون بعلو الشأن مبرمون عما تقوله أهل الإهك في حقهم من الأكاذيب الباطلة وقيل الخبيثات من القول للخبثين من الرجال والنساء أى مختصة ولائقة بهم لا ينبغي أن يقال في حق غيرهم وكذا الخبيثون من الفريقين أحقاء بأن يقال في حقهم خبيثات القول والطيبات من الكلام للطيبين من الفريقين مختصة وحقيقة بهم وهم أحقاء بأن يقال في شأنهم طيبات الكلام أولئك الطييون مبرمون عما يقول الخبيثون في حقهم فمآله تنزيه الصديقة أيضاً وقيل خبيثات القول مختصة بالخبثين من فريق الرجال والنساء لا تصدر عن غيرهم والخبيثون من الفريقين مختصون بخبيثات القول متعرضون لها والطيبات من الكلام للطيبين من الفريقين أى مختصة بهم لا تصدر عن غيرهم والطيبون من الفريقين مختصون بطيبات الكلام لا يصدر عنهم غير ذلك أولئك الطييون مبرؤن عما يقوله الخبيثون من الخبيثات أى لا يصدر عنهم مثل ذلك فمآله تنزيه القرآنين سبحانه فكذلك هذان عظيم (لهم مغفرة) عظيمة لما لا يحلو عنه البشر من الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة .

أحكام اجتماعية

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) لأن ما قبل الزواجر

عن الزنا وعن رمي العفاف عنه شرع في تفصيل الزواجر عما عسى يؤدي إلى أحدهما من مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهن في أوقات الخلوات وتعليم الآداب الجميلة والأفاعيل المرضية المستتعبة لسعادة الدارين ووصف البيوت بمغارة بيوتهم خارج منخرج العادة التي هي سكنى كل أحد في ملكه وإلا فالأجر والمعبر أيضا منهيان عن الدخول بغير إذن وقرىء بيوتا غير بيوتكم بكسر الباء لأجل الياء ﴿ حتى تستأنسوا ﴾ أى تستأذنوا من يملك الإذن على أن من لا يملكه من النساء والولدان وجدانه كقصدانه أو أحدا أصلا على أن مدلول النص الكريم عبارة هو النهى عن دخول البيوت الحالية لما فيه من الإطلاع على ما يعتاد الناس إخفاءه مع أن التصرف في ملك الغير محظور مطلقا وأما حرمة دخول ما فيه للنساء والولدان فتأبئة بدلالة النص لأن الدخول حيث حرم مع ما ذكر من العلة فلأن يحرم عند انضمام ما هو أقوى منه إليه أعنى الإطلاع على العورات أولى ﴿ فلا تدخلوها ﴾ واصبروا ﴿ حتى يؤذن لكم ﴾ أى من جهة من يملك الإذن عند إتيانه ومن فسر بقوله حتى يأتى من يأذن لكم أو حتى تجدوا من يأذن لكم فقد أبرز القطعى في معرض الاحتمال ولما كان جعل النهى بالإذن مما يوم الرخصة في الانتظار على الأبواب مطلقا بل في تكرير الاستئذان ولو بعد الرد دفع ذلك بقوله تعالى : ﴿ وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا ﴾ أى إن أمرتم من جهة أهل البيت بالرجوع سواء كان الأمر بمن يملك الإذن أو لا فارجعوا ولا تلحوا بتكرير الاستئذان كما في الوجه الأول لا تلحوا بالإصرار على الانتظار إلى أن يأتى الإذن كما في الثانى فإن ذلك مما يجلب السكرامة في قلوب الناس ويقدم في المروءة أى قدح ﴿ هو ﴾ أى الرجوع ﴿ أنسكى لكم ﴾ أى أظهر بما لا يحفل عنه اللج والعناد والوقوف على الأبواب من دس الدناءة والرياسة ﴿ والله بما تعملون عليم ﴾ فيعلم ما تأتون وما تدرون مما كلفتموه فيجازيكم عليه .

﴿ ليس عليكم جناح أن تدخلوها ﴾ أى بغير استئذان ﴿ بيوتا غير مسكونة ﴾ أى غير موشوعة لمسكنى طائفة مخصوصة فقط بل ليستمتع بها من ينظر إليها

كاننا من كان من غير أن يتخذها سكنا كالربط والخانات والخوانيت والحمامات ونحوها فإنها معدة لمصالح الناس كافة كما بقى عنه قوله تعالى ﴿ فيها متاع لكم ﴾ فإنه صفة للبيوت أو المستقيلات جار مجرى التعليل لعدم الجناح أى فيها حق تمتع لكم كالاستبكان من الحر والبرد وإبراء الأمتعة والرجال والشراء والبيع والاعتسال وغير ذلك مما يليق بحال البيوت ودخلها فلا بأس بدخولها بغير استئذان من داخلها من قبل ولا من يتولى أمرها ويقوم بتدبيرها من قوام الرباطات والخانات وأصحاب الخوانيت ومنصرفي الحمامات ونحوهم ويروى أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله إن الله تعالى قد أنزل عليك آية في الإسلام تزدان وأنا نختلف في تجارتنا فنزل هذه الخانات أفلا يدخلها إلا بإذن؟ فنزلت وقيل هي الخربات يبرز فيها والمتاع التبرز والظاهر أنها من جملة ما ينتظمه البيوت لا أنها المرادة فقط وقوله تعالى ﴿ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴾ وعيد لمن يدخل مدخلا من هذه المداخل لفساد أو اطلاع على عوارث ﴿ قل للمؤمنين ﴾ شروع في بيان أحكام كلية شاملة للمؤمنين كافة يندرج فيها حكم المستأذين عند دخولهم البيوت اندراجا أوليا وتلويح الخطاب وتوجيهه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقويض ما في حيزه من الأوامر والنواهي إلى رأييه عليه الصلاة والسلام لأنها تكاليف متعلقة بأمور جزئية كثيرة الوقوع حقيقة بأن يكون الأمر بها والمتصدى لتدبيرها حافظا ومهيما عليهم ومفعول الأمر أمر آخر قد حذف تعويلا على دلالة جوابه عليه أى قل لهم غضوا ﴿ يغضوا من أبصارهم ﴾ عما يحرم ويقتصروا به على ما يحل ﴿ ويحفظوا فروجهم ﴾ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم وتقييد الغض بمن التبعية دون الحفظ لما في أمر النظر من السعة وقيل المراد بالحفظ ههنا خاصة هو السر . . .

﴿ ذلك ﴾ أى ما ذكر من الغض والحفظ ﴿ أنكى لهم ﴾ أى أظهر لهم من دنس الرية ﴿ إن الله خبير بما يصنعون ﴾ لا يخفى عليه شيء مما يصنعون عنهم من الأفاعيل التى من جملةها إحالة النظر وإنه تعالى سلطان الجوارح وهو تعالى الجوارح

وما يقصدون بذلك فليكونوا على حذر منه في كل ما يأتون وما يذرون ﴿وقل
للمؤمنات يفضضن من أبصارهن﴾ فلا ينظرن إلى ما لا يحل لهن النظر إليه
﴿ويحفظن فروجهن﴾ بالتستر أو التصون عن الزنا وتقديم الغض لأن النظر
يريد الزنا ورأى الفساد ﴿ولا يبدن زينتهن﴾ كالخلى وغيرها مما يتزين به وفيه
من المبالغة في النهي عن إبداء مواضعها ما لا يخفى ﴿إلا ما ظهر منها﴾ عند
مزاولة الأمور التي لا بد منها عادة كالخاتم والكحل والحضاب ونحوها فإن في
سترها حرجا بينا وقيل المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف أو ما يعم
المحاسن الخلقية والتزيينية والمستثنى هو الوجه والكفان لأنها ليست بعورة
﴿وليضربن بخمرهن على جيوبهن﴾ إرشاد إلى كيفية إخفاء بعض مواضع
الزينة بعد النهي عن إبدائها وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يسدان خمرهن
من خلفهن فتبدون خورهن وقلائدهن من جيوبهن لوسعها فأمرن بإرسال
خمرهن إلى جيوبهن سترًا لما يبدو منها وقد ضمن الضرب معنى الإلقاء فعدى
بعلی وقرىء بكسر الجيم كما تقدم ﴿ولا يبدن زينتهن﴾ كرر النبي لاستثناء
بعض مواد الرخصة عنه باعتبار الناظر بعد ما استثنى عنه بعض مواد الضرورة
باعتبار المنظور ﴿إلا لبعولتهن﴾ فإنهم المقصودون بالزينة وطمأن أن ينظروا
إلى جميع بدنهن حتى الموضع الممهور ﴿أو آبائهن أو آباءه بعلتهن أو أبنائهن
أو أبناء بعلتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن﴾ لكثرة
الاحتياطة الضرورية بينهم وبينهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين
من التفريق عن ملابسة القروايب وطمأن أن ينظروا متهم ما يبدو عقد المهنة والخدمة
وعدم ذكر الأعمال والأحوال ملأه أن الأحوط أن يستتروا عنهم حفاظًا من
أن يصفوهم لأبنائهم ﴿أو نسائهن﴾ المختصات بهن بالخدمة والخدمة من
حرائر المؤمنات فإن الكوافر لا يتخرجن عن وصفهن الرجال .

﴿أو ما ملكت أيمانهم﴾ أى من الإماء فإن عبد المرأة بمنزلة الأجنبي
منها وقيل من الإماء والمعبد لما روى أنه عليه الصلاة والسلام أتته فاطمة رضى
تعالى عنها ببلد وجهه طام وظليها ثوب إذا اقتضت بغير أسها لم يبلغ رجلها وإذا

غطت رجليها لم يبلغ رأسها فقال عليه الصلاة والسلام إنه ليس عليك بأس إنما هو أبوك وغلماك ﴿أو الثابعين غير أولى الإربة من الرجال﴾ أى أولى الحاجة إلى النساء وهم الشيوخ الهيم والممسوحون وفي المجبوب والخصى خلاف وقيل هم البلة الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيئاً من أمور النساء وقريء غير بالنصب على الحالية ﴿أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء﴾ لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع أو لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف ﴿ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين﴾ أى ما تخفينه من الروية ﴿من زينتهن﴾ أى لا يضربن بأرجلهن الأرض ليقع خلخالهن فيعلم أنهن ذوات الخلخال فإن ذلك مما يورث الرجال ميلاً إليهن ويوهم أن لهن ميلاً إليهم وفي النهى عن إبداء صوت الحلى بعد النهى عن إبداء عينها من المبالغة في الزجر عن إبداء مواضعها ما لا يخفى ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً﴾ تلوين الخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكل بطريق التملب لإبراز كمال العناية بما في حيزه من أمر النبوة وأنها من معظلات المهمات الحقيقية بأن يكون سبحانه وتعالى هو الأمر بها لما أنه لا يكاد يخلو أحد من المكلفين عن نوع تفريط في إقامته مواجب التكليف كما ينهى وقاهيك بقوله عليه السلام شيتنى سورة هود لما فيها من قوله عز وجل ﴿فاستقيم كل أمرت﴾ لاسيما إذا كان اللامبور به الكدفة عن الشهوات وقيل توبوا عما كنتم تفعلونه في الجاهلية فإنه وإن جب بالإسلام لكن يجب الندم عليه والعزم على تركه كلها خطر بياله وفي تكرير الخطاب بقوله تعالى ﴿أيها المؤمنون﴾ تأكيد للإيجاب ولإيدان يلى وصف الإيمان موجب للإمثال حتماً وقريء آية المؤمنون ﴿لعلكم تفلحون﴾ تفوزون بذلك يسعادة الدارين.

من أحكام النكاح

﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ ﴾ بعد ما زجر تعالى عن السفاح ومبادئه القريية والبعيدة أمر بالنكاح فإنه مع كونه مقصودا بالذات من حيث كونه مناطا لبقاء النوع خير من جرة عن ذلك وأيامى مقلوب أيام جمع أيم وهو من لا زوج له من الرجال والنساء بكرة كان أو ثيبا كما يفصح عنه قول من قال :

فإن تنكحني أنكح وإن تنأيمي وإن كنت أفق منكم أنأيمي

أى زوجوا من لا زوج له من الأحرار والحرائر ﴿ والصالحين من عبادكم وإمائكم ﴾ على أن الخطاب للأولياء والسادات واعتبار الصلاح فى الأرقاء لأن من لا صلاح له منهم بمعزل من أن يكون خليقا بأن يعتنى مولاه بشأانه ويشفق عليه ويتكلف فى نظم مصالحه بما لا بد منه شرعا وعادة من بذل المال والمنافع بل حقه أن لا يستبقيه عنده وأما عدم اعتبار الصلاح فى الأحرار والحرائر فلأن الغالب فيهم الصلاح على أنهم مستبدون فى التصرفات المتعلقة بأنفسهم وأموالهم فإذا عزموا النكاح فلا بد من مساعدة الأولياء لهم إذ ليس عليهم فى ذلك غرامة حتى يعتبر فى مقابلتها غنيمة عائدة إليهم عاجلة أو آجلة وقيل المراد هو الصلاح للنكاح والقيام بحقوقه ﴿ إن تكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله ﴾ لإراحة لما عسى يكون وإزها من النكاح من فقر أحد الجانبين أى لا يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من المناكحة فإن فى فضل الله عز وجل غنية عن المال فإنه جاد ورائع يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب أو وعد منه سبحانه بالإغناء لقوله عليه الصلاة والسلام أطلبوا النفى فى هذه الآية لكونه مشروط بالمشيئة كما فى قوله تعالى (وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) ﴿ والله واسع ﴾ غنى ذو سعة لا يرزؤه إغناء الخلاق إذ لا نفاذ لنعمته ولا غاية لقدرته ومع ذلك ﴿ عليم ﴾ يسط الرزق لمن يشاء ويقدر حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة ﴿ وليستغف ﴾ إرشاد للمأجرين عن مبادئ النكاح وأسبابها إلى

ما هو أولى لهم وأحرى بهم بعد بيان جواز منة الفقراء أي ليجته في العفة
وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحاً) أي أسباب نكاح أو لا يتمكنون
بما ينكح به من المال (حتى يغنيهم الله من فضله) عدة كريمة بالفضل عليهم
بالغنى ولطف لهم في استيفافهم وتقوية لقلوبهم وإيدان بأن فضله تعالى أولى
بالإعفاء وأدنى من الصلحاء (والذين يبتغون الكتاب) بعد ما أمر بالنكاح
صالحى الممالك الأحقاء بالنكاح أمر بكتابة من يستحقها منهم والكتاب
مصدر كاتب المكاتبة أى الذين يطلبون المكاتبة (بما ملكتم أيمانكم) عبداً
كان أو أمة وهى أن يقول المولى لمملوك كاتبتك على كذا درهما تؤديه إلى وتعتق
ويقول المملوك قبلته أو نحو ذلك فإن أذاه إليه عتق قالوا معناه كتبت لك على
نفسى أن تعتق منى إذا وفيت بالمال وكنيت لى على نفسك أن تفى بذلك أو
كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق عنده والتحقيق أن المكاتبة اسم
للعقد الحاصل من مجموع كلاميهما كسائر العقود الشرعية المنعقدة بالإيجاب
والقبول ولا ريب فى أن ذلك لا يصدر حقيقة إلا من المتعاقدين وليس وظيفة
كل منهما فى الحقيقة إلا الاتيان بأحدث شرطيه معرباً عما يتم من قبله ويصدر
عنه من الفعل الخاص به من غير تعرض لما يتم من قبل صاحبه ويصدر عنه من
فعله الخاص به إلا أن كلاماً من ذينك الفعلين لما كان بحيث لا يمكن تحققه فى نفسه
إلا منوطاً بتحقيق الآخر ضرورة أن التزام العتق بمقابلة البدل من جهة المولى
لا يتصور تحققه وتحصله إلا بالتزام البدل من طرف العبد كما أن عقد البيع الذى
هو تمليك المبيع بالثمن من جهة البائع لا يمكن تحققه إلا بتمسكه به من جانب
المشتري لم يكن بد من تضمين أحدهما الآخر وقت الإنشاء فكذا أن قول البائع
بعث لإنشاء لعقد البيع على معنى أنه إيقاع لما يتم من قبله أصالة ولما يتم من قبل
المشتري ضمناً إيقاعاً متوقفاً على رأيه توقفاً شبيهاً بتوقف عقد الفضولى كذلك
قول المولى كاتبتك على كذا لإنشاء لعقد الكسابة أى إيقاع لما يتم من قبله من
التزام العتق بمقابلة البدل أصالة ولما يتم من قبل العبد من التزام البدل ضمناً
إيقاعاً متوقفاً على قبوله فإذا قبل تم العقد وتحل الوصول الرفع على الإبتداء
(أ - أبو السعود - راجع)

خبره ﴿فَكَاتِبُهُمْ﴾ والفاء انضمامه معنى الشرط. أو النصب على أنه مفعول لمضمر يفسره هذا الأمر فيه للندب لأن الكتابة عقد يتضمن الإرفاق فلا تجب كغيرها ويجوز حالا ومؤجلا ومنجما وغير منجم وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز إلا مؤجلا ومنجما وقد فصل في موضعه ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ أى أمانة ورشدا وقدرة على أداء البذل بتحصيله من وجه حلال وصلاحا لا يؤذى الناس بعد العتق وإطلاق العنان .

﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ أمر للموالى ببذل شيء من أموالهم وفى حكمه حط شيء من مال الكتابة ويكفى فى ذلك أقل ما يتمول وعن على رضى الله عنه حط الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثلث وهو للندب عندنا وعند الشافعي للوجوب ويرده قوله عليه الصلاة والسلام المكاتب عبدا ما بقى عليه درهم إذ لو وجب الحط لسقط عنه الباقي حتما وأيضاً لو وجب الحط لكان وجوبه معلقا بالعقد فيكون العقد موجبا ومسقطا معا وأيضاً فهو عقد معارضة فلا يجبر على الخطيئة كالبيع وقيل معنى أتوهم أقرضوهم وقيل هو أمر لهم بأن يتفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وإضافة المال إليه تعالى ووصفه بإيتائه إياهم للحث على الامتثال بالأمر بتحقيق المأمور به كما فى قوله تعالى ﴿وَأَقْبُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مَسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ فإن ملاحظة وصول المال إليهم من جهةه تعالى مع كونه هو المالك الحقيقي له من أقوى الدواعى إلى صرفه إلى الجهة المأمور بها وقيل هو أمر بإعطاء سهمهم من الصدقات فالأمر للوجوب حتما والإضافة والوصف لتعيين المأخذ وقيل هو أمر ندب لعامة المسلمين بإعانة المكاتبين بالتصدق عليهم ويحل ذلك للمولى وإن كان غنيا لتبديل العنوان حسبما ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث بريرة وهو لها صدقة ولنا هديته .

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ﴾ أى إماءكم فإن كلام الفتي والفتاة كناية مشهورة عن العبد والامة وعلى ذلك معنى قوله عليه الصلاة والسلام : ليقُل أحدكم فتى وفتاتى ولا يقُل عبدي وأمتي ، وهذه العبارة فى هذا المقام باعتبار مفهومها

الأهلى حصن موقع ومزيد مناجاة لقوله تعالى ﴿ على البغاء ﴾ وهو الزنا من حيث صدوره عن النساء لأنهن اللاتي يتوقع منهن ذلك غالبا دون من عداهن من العجائز والصغار وقوله تعالى ﴿ إن أردن تحصنا ﴾ ليس لتخصيص النهي بصورة إرادتهن التعفف عن الزنا وإخراج ما عداها من حكمه كما إذا كان الإكراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص الزاني أو لخصوص الزمان أو لخصوص المكان أو لغير ذلك من الأمور المصلحة للإكراه في الجملة بل للمحافظة على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهون على البغاء وهن يردن التعفف عنه مع وفور شهواتهن الأمر بالفجور وقصورهن في معرفة الأمور الداعية إلى المحاسن والواجرة عن تعاطي القبايح فإن عبد الله بن أبي كانت له ست جوار يكرهن على الزنا وضرب عليهن ضرائب فشكت اثنتان منهن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزات وفيه من زيادة تقبيح حالهم وتشجيعهم على ما كانوا عليه من القبايح ما لا يخفى فإن من له أدنى مروءة لا يكاد يرضى بفجور من يحويه حرمة من إمانته فضلا عن أمرهن به أو إكراههن عليه لا سيما عند إرادتهن التعفف فتأمل ودع عنك ما قيل من أن ذلك لأن الإكراه لا يتأتى إلا مع إرادة التحصن وما قيل من أنه إن جعل شرطا للنهي لا يلزم من عدمه جواز الإكراه لجواز أن يكون ارتفاع النهي لامتناع المنهى عنه فإنهما بمعزل من التحقيق وإيثار كلمة إن على إذا مع تحقق الإرادة في مورد النص ختما للإيدان بوجوب الانتهاء عن الإكراه عند كون إرادة التحصن في حيز التردد والشك فكيف إذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع وتعليقه بأن الإرادة المذكورة منهن في حيز الشاذ النادر مع خلوه عن الجدوى بالكلية ياباه اعتبار تحققها إباء ظاهرا وقوله تعالى ﴿ لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا ﴾ قيد للإكراه لكن لا باعتبار أنه مدار للنهي عنه بل باعتبار أنه المعتاد فيما بينهم كما قبله مجيء به تقسيما لهم فيما هم عليه من احتمال الوزر الكبير لأجل النذر الحقيقى لا لتفعلوا ما ألتئم عليه من إكراههن على البغاء لطلب المتاع السريع الزوال الوشيك الأخصم لئلا يماراتن بالابتغاء الطلب المقارن لنيل المطلوب واستيفائه بالفعل إذ هو الصالح لكونه غاية

لإكراه مترتباً عليه لا المطلق المتناول للطلب السابق الباعث عليه ﴿ ومن يكرهن ﴾ الخ جملة مستأنفة سبقت لتقرير النهي وتأكيده وجوب العمل به ببيان خيالات المكروهات عن عقوبة المكروه عليه عبارة ورجوع غائلة الإكراه إلى المكروهين إشارة أى ومن يكرهن على ما ذكر من البقاء .

﴿ فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم ﴾ أى لمن كما وقع في مصحفه ابن مسعود وأخيه قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكما ينفي عنه قوله تعالى (من بعد إكراههن) أى كونهن مكروهات على أن الإكراه مصدر من المبني للمفعول فإن تواسيطة بين اسم إن وخبرها للإيدان بأن ذلك هو السبب للغفرة والرحمة وكان الحسن البصري رحمه الله إذا قرأ هذه الآية يقول لمن والله لمن والله وفى تحصيلهما بين وتعيين مدارهما مع منبثق ذكر المكروهين أيضاً فى الشرطية دلالة البينة على كونهن محرمين بينهما بالسكينة كأنه قيل لا للمكروه وظهور هذا التقدير اكتفى به عن العائد إلى اسم الشرطية جوارز تعلقهما بهم بشرط التوبة استقلالاً أو معن لإحلال مجزأة النظم الجليل وتوهم لأمر النهي فى مقام التحويل وحاجتهن إلى المغفرة المنتبهة عن سابقة الإثم إما باعتبار أنهن وإن كن مكروهات لا يهلون فى تضاعيف الزنا عن شطبة مطاوعة ما يحكم الجبلية البشرية وإما باعتبار أنه الإكراه قد يكون قاصراً عن حد الإلجام المزيل للاختيار بالمرّة وإما لخاية شقوى أمر الزنا وحط المكروهات على التثبت فى التجافى عنه والتشديد فى تعذيب المذنبين بيان أنهن جيتن يكن عزيمة للعقوبة لولا أن تداركن المحقرة والرحمة مع قيام العفو فى حقهن فما أحوالهن يكرهن فى استحقاقه العذاب .

﴿ أولئك الذين ياتونكم بالبغايا ﴾ كلام مستأنف جنى فيه فى تضاعيف ما وهبه من الإلحاح للسلطة والإحقة لبيان بطلان شؤنها المستوجبة للإقبال البكلى على العمل بمقتضىها وحصولها بالقسيم الذى تقررته تحية اللام لا بل إذا كان الغنايا يشانهن أولى بالله لقد أنزل الله إليكم فى هذه السورة آيات لم يتنازل ليكن من إلهامكم وحقق إلى بيانها من فائدة هو قسائرو الإحكام والآيات لا غير ذلك

جما هو من مبادئ بيانها على أن الاستناد التبيين إليها مجازي أو آيات واضحات تصدقها الكتب القديمة والعقول السليمة على أن مبيئات من بين بمعنى تبيين ومنه المثل قد بين الصبح لذى عتقنا وقرى على صيغة المفعول أى التى يبتدئ وأوضحت فى هذه السورة من معاني الأحكام والحدود وقد يجوز أن يكون الأصل ببيتنا فيها الأحكام فالتسع فى الطرف يا جبر الله مجرى المفعول (ومثلا من الذين يحلوا من قبلكم) عطف على آيات أى وأنزلنا مثلا كأننا من قبيل أمثال الذين مضوا من قبلكم من القصاص العجيبة والأمثال المضروبة لهم فى الكتب السابقة والكل على الجارية على المنة الأتية عليهم السلام فينظم قصة عائشة رضى الله عنها الطريفة لقصة يوسف عليه السلام وقصة مريم رضى الله عنها وسائر الأمثال الواردة فى السورة الكريمة انتظاما واضحا وتخصيص الآيات المبيئات بالسوابق وحمل المثل على القصة العجيبة فقط ياباه تعقيب الكلام بما سأتى من التمثيلات (وموعظة) تتعظون به وتزجرون عما لا ينبغى من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل بمحاسن الآداب فهى عبارة عما سبق من الآيات والمثل لظهور كونها من المواعظ بالمعنى المذكور ومدار العطف هو التغيرات العنوانى المنزل منزلة التغيرات الذاتى وقد خضت الآيات بتأيين الحدود والأحكام والموعظة بما وعظ به من قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله) وقوله تعالى (لولا إذ سمعتموه) وغير ذلك من الآيات الواردة فى شأن الآداب وإنما قيل (للمتقين) مع شمول الموعظة للكل حسب شمول الإنزال لقوله تعالى (أنزلنا إليكم) حثا للمخاطبين على الاعتناء بالانتظام فى سلك المتقين ببيان أنهم المقتسمون لأنوارها المقتبسون من أنوارها غيب وقيل المراد بالآيات المبيئات والمثل والموعظة جميع ما فى القرآن المجيد من الآيات والأمثال والمواعظ.

من طرائق معرفة الله

لقوله تعالى (الله نور السموات والأرض) الخ حيث استأنف مشرق

لتقرير ما فيها من البيان مع الإشعار بكونه في غاية السكال على الوجه الذي استعمره
وأما على الأول فلتحقيق أن بيانه تعالى ليس مقصورا على ما ورد في السورة
الكريمة بل هو شامل لكل ما يحق بياته من الأحكام والشرائع ومبادئها
وغاياتها المترتبة عليها في الدنيا والآخرة وغير ذلك مما له مدخل في البيان وأنه
واقع منه تعالى على أتم الوجوه وأكملها حيث جبر عنه بالتنوير الذي هو
أقوى مراتب البيان وأجلاها وعبر عن المنور بنفس النور تنبيهها على قوة
التنوير وشدة التأثير وإذنا بأنه تعالى ظاهر بذاته وكل ما سواه ظاهر بإظهاره
كما أن النور نير بذاته وما عداه مستنير به وأضيف النور إلى السموات والأرض
للدلالة على كمال شوع البيان المستعار له وغاية شموله لكل ما يليق به من الأمور
التي لها مدخل في إرشاد الناس بوساطة بيان شمول المستعار منه لجميع ما يقبله
ويستحقه من الأجرام العلوية والسفلية فإنهما قطران للعالم الجسماني الذي لا مظهر
للنور الحسي سواه أو على شمول البيان لأحوالها وأحوال ما فيها من الموجودات
إذ ما من موجود إلا وقد بين من أحواله ما يستحق البيان إما تفصيلا أو إجمالا
كيف لا ولا ريب في بيان كونه دليلا على وجود الصانع وصفاته وشاهدته
بصحة البعث أو على تعلق البيان بأهلها كما قال ابن عباس رضي الله عنهما
هادي أهل السموات والأرض فهم بنوره يتبينون ويهداه من حيرة الضلالة
ينجون ، هذا وأما حمل التنوير على إخراجهم تعالى للباهيات من العدم إلى
الوجود إذ هو الأصل في الإظهار كما أن الإعدام هو الأصل في الإخفاء أو على
تزيين السموات بالنيرين وسائر الكواكب وما يفيض عنها من الأنوار أو
بالملائكة عليهم السلام وتزيين الأرض بالأنبياء عليهم السلام والعلماء والمؤمنين
أو بالنبات والأشجار أو على تدبيره تعالى لأمرهما وأمر ما فيهما فلا يلائم
المقام ولا يساعده حسن النظام .

(مثل نوره) أي نوره الفائض منه تعالى على الأشياء المستنيرة به وهو
القرآن المبين كما يعرب عنه ما قبله من وصف آياته بالإنزال والتبيين وقد صرح
بكونه نوراً أيضاً في قوله تعالى (وأنزلنا إليك نورا مبینا) وبه قال ابن عباس .

رضى الله عنهما والحسن وزيد بن أسلم رحمهم الله تعالى وجعله عبارة عن الحق وإن شاع استعارته كاستعارة الظلمة للباطل بأباه مقام بيان شأن الآيات ووصفها بما ذكر من التبيين مع عدم سبق ذكر الحق ولأن المستبر في مفهوم النور هو الظهور والإظهار كما هو شأن القرآن الكريم وأما الحق فالمعتبر في مفهومه من حيث هو حق هو الظهور لا الإظهار والمراد بالمثل الصفة المعجبية أي صفة نوره العجيبة (كمشكاة) أي صفة كوة غير نافذة في الجدار في الإنارة والتنوير (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الأنوبة في وسط القنديل والمصباح القنبيلة المشتملة (المصباح في زجاجة) أي قنديل من الزجاج الصافي للأنوار وقرئ بفتح الزاي وكسرها في الموضعين (الزجاجة كأنها كوكب دري) متألئ وقاد شبيه بالدرى صفائه وزهرته ودرارى الكواكب عظامها المشهورة وقرئ درى بدال مكسورة وراء مشددة وياء معدودة بعدها همزة على أنه فعيل من الدرى وهو الدفع أي مبالغ في دفع الظلام بضوئه أو في دفع بعض أجزاء ضيائه لبعض عند البريق واللعان وقرئ بضم الدال والباقي على حاله وفي إعادة المصباح والزجاجة معروفين لأثر سبقهما منكرين والإخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام الكلام بأن يقال كمشكاة فيها مصباح في زجاجة كأنها كوكب درى من تفخيم شأنهما ورفع مكانهما بالتفسير لأثر الإبهام والتفصيل بعد الإجمال وإثبات ما بعدهما لهما بطريق الإخبار المنبئ عن القصد الأصلي دون الوصف المبني على الإشارة إلى الثبوت في الجملة ما لا يخفى ومحل الجملة الأولى الرفع على أنها صفة لمصباح ومحل الثانية الجر على أنها صفة لزجاجة واللام مغنية عن الرابط كأنه قيل فيها مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب درى.

(يوقد من شجرة) أي يبدأ بإيقاد المصباح من شجرة (مباركة) أي كثيرة المنافع بأن رويت ذبائته بزيتها وقيل لأنها وصفت بالبركة لأنها تنبت في الأرض التي يارك الله تعالى فيها للعالمين (زيتونة) بدل من شجرة وفي إبهامها ووصفها بالبركة ثم الإبدال منها تفخيم لشأنها وقرئ يوقد بالياء على أن الضمير

القائم مقام الفاعل للزجاجة دون المصباح وقرىء توقد على صيغة الماضى من التفعل أى ابتداء ثقب المصباح منها وقرىء توقد بحذف إحدى التاءين من تتوقد على إسناده إلى الزجاجة ((لا شرقية ولا غربية)) تقع الشمس عليها حيناً دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى على قلة أوصحراء واسعة فتقع الشمس عليها حالتى الطلوع والغروب وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما وسعيد بن جبير وقتادة وقال الفراء والزجاج لا شرقية وحدها ولا غربية وحدها لكنها شرقية وغربية أى تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شرقية وغربية تأخذ حظها من الأمرين فيكون زيتا أضواً وقيل لانا بته فى شرق المعمورة ولا فى غربها بل فى وسطها وهو الشام فإن زيوتها أجود ما يكون وقيل لا فى مضجى تشرق الشمس عليها دائماً فتحرقها ولا فى مقناة تنبج عنها دائماً فتركها نيئة وفى الحديث لا خير فى شجرة ولا فى نبات فى مقناة ولا خير فيهما فى مضجى .

((يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسه نار)) أى هو فى الصفاء والإضاءة بحيث يكاد يضىء بنفسه من غير مساس نار أصلاً وكلمة لو فى أمثال هذه المواقع ليست لبيان انتفاء شئ فى الزمان الماضى لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه ملاحظة نصدية إلا عند القصد إلى بيان الإعراب على القواعد الصناعية بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المتحقق على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له إجمالاً بإدخالها على أبعدها منه إما لوجود المانع كما فى قوله تعالى (أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة) وإما لعدم الشرط كما فى هذه الآية الكريمة ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفاؤه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية لما أن الشئ متى تحقق مع ما ينافيه من وجود المانع أو عدم الشرط فلأن يتحقق بثبوت ذلك أولى ولذلك لا يذكر معه شئ آخر من سائر الأحوال ويكتفى عنه بالذكر الواو المعاطفة للجملة على نظيرتها المتعاقبة لها المتعاقبة لجميع الأحوال المتعاقبة لها عدد تعددها وهذا معنى توهم أنها لاستقصاء الأحوال على حيل

الإجمال وهذا أمر مطرد في الخير الموجب والمنفي فإنك إذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيرا أو بخيل لا يعطى ولو كان غنيا تريد بيان بتحقيق الإعطاء في الأول وعدم تحققه في الثاني في جميع الأحوال المفروضة والتقدير يعطى ولو لم يكن فقيرا ولا يعطى ولو لم يكن غنيا فالجملة مع ما عطفت هي عليه في حين النصب على الحالية من المستكن في الفعل الموجب أو المنفي أى يعطى أو لا يعطى كأننا على جميع الأحوال وتقدير الآية السكينة يكاد زيتنا يضىء لو مسته نار ولو لم تسته نار أى يضىء كأننا على كل حال من وجود الشرط وعدمه وقد حذف في الجملة الأولى حسبها هو المطرد في الباب لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة (النور) خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى (على نور) متعلق بمحذوف هو صفة له مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة والجملة فذلك للتمثيل وتصريح بما حصل منه وتمهيد لما يعقبه أى ذلك النور الذى عبر به من القرآن ومثلت صفته العجيبة الشأن بما فصل من صفة المشكاة نور عظيم كائن على نور كذلك لا هلى أنه عبارة عن نور واحد معين أو غير معين فوق نور آخر مثله ولا عن مجموع نورين اثنين فقط بل عن نور متضاعف من غير تحديد لتضاعفه بحد معين وتحديد مراتب تضاعف ما مثل به من نور المشكاة بما ذكر لكونه أقصى مراتب تضاعفه عادة فإن المصباح إذا كان في مكان متضائق كالمشكاة كان أضواءه وأجمع لنوره بسبب انضمام الشعاع المنعكس منه إلى أصل الشعاع بخلاف المكان المتسع فإن الضوء ينبث فيه وينتشر والقنديل أعون شيء على زيادة الإثارة وكذلك الزيت وصفاقوه وليس وراء هذه المراتب بما يزيد نورها إشرافا ويمده بإضاءة مرتبة أخرى عادة هذا وجعل النور عبارة عن النور المشبه به بما لا يليق بشأن التنزيل الجليل (يهدى الله لنوره) أى يهdy هداية خاصة موصلة إلى المطلوب حتما لذلك النور المتضاعف العظيم الشأن وإظهاره في مقام الإضمار لزيادة تقريره وتأكيده نغمته الذاتية بفخامته الإضافية الناشئة من إضافته إلى ضميره عز وجل (من يشاء) هدايته من عباده بأن يوفقهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من عند الله تعالى من الإعجاز والإعجاب

عن الغيب وغير ذلك من موجبات الإيمان به وفيه إيدان بأن مناط هذه الهداية وملاكم ليس إلا مشيئته تعالى وأن تظاهر الأسباب بدونها بمعزل من الإفضاء إلى المطالب .

﴿ ويضرب الله الأمثال للناس ﴾ في تضاعيف الهداية حسبما يقتضى حالهم فإن له دخلا عظيما في باب الإرشاد لأنه إبراز للعقول في هيئة المحسوس وتصوير لأوابد المعاني بصورة المأنوس ولذلك مثل نوره المعبر به عن القرآن المبين بنور المشكاة وإظهار الاسم الجليل في مقام الإضمار للإيدان باختلاف حال ما أسند إليه تعالى من الهداية الخاصة وضرب الأمثال الذى هو من قبيل الهداية العامة كما يفصح عنه تعليق الأولى بمن يشاء والثانية بالناس كافة ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ معقولا كان أو محسوسا ظاهرا كان أو باطنا ومن قضيته أن تعلقي مشيئته بهداية من يلقى بها ويستحقها من الناس دون من عداهم لخالفته الحكمة التى عليها مبنى التكوين والتشريع وأن تكون هدايته العامة على فنون مخلفة وطرائق شتى حسبما تقتضيه أحوالهم والجملة اعترض تذييل مقرر لما قبله وإظهار الاسم الجليل لنا كيد استقلال الجملة والإشعار بعلة الحكم وبما ذكر من اختلاف حال المحكوم به ذاتا وتعلقا ﴿ فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ﴾ لما ذكر شأن القرآن الكريم فى بيانه للشرائع والأحكام ومبادئها وبما ياتى المقررة عليها من الثواب والعقاب وغير ذلك من أحوال الآخرة وأحوالها وأشير إلى كونه فى غلبة ما يكون من التوضيح والإظهار حيث مثل بما فصل من نور المشكاة وأشير إلى أن ذلك النور مع كونه فى أقصى مراتب الظهور إنما يمتدى بهداه من تعلقت مشيئة الله تعالى بهدايته دون من عداه عقب ذلك بذكر القرىتين وتصوير بعض أعماقهم المعربة عن كيفية حالهم فى الاهتداء وعندهما والمركبة بالبيوت المبرجة كلها جسيما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وقيل هى المبرجة التى بناها بنى من أنبياء الله تعالى : الكعبة التى بناها إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وبيت المقدس الذى بناه داود وسليمان عليهما السلام ومسجد المدينة ومسجد قباء اللذان بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكبرهما

للتفخيم والمراد بالإذن في رفعها الأمر ببنائها رفيعة لا كسائر البيوت وقيل هو الأمر برفع مقدارها بعبادة الله تعالى فيها فيكون عطف الذكر عليه من قبيل العطف التفسيري وأيا ما كان ففي التعبير عنه بالإذن تلويح بأن اللائق بحال الأمور أن يكون متوجها إلى الأمور به قبل ورود الأمر به تلويحا لتحقيقه كأنه مستأذن في ذلك فيقع الأمر به موقع الإذن فيه والمراد بذكر اسمه تعالى ما يحرم جميع أذكاره تعالى وكلمة في متعلقة بقوله تعالى ﴿يسبح له﴾ وقوله تعالى ﴿فيها﴾ تكرير لها للتأكيد والتذكير لما بينهما من الفاصلة وللايدان بأن التقديم للاهتمام لا لتقصير التسبيح على الوقوع في البيوت فقط وأصل التسبيح التنزيه والتقديس يستعمل باللام وبدونها أيضاً كما في قوله تعالى ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ قالوا أريد به الصلوات المفروضة كما يفهم عنه تعيين الأوقات بقوله تعالى ﴿بالغداة والاصصال﴾ أي بالغدوات والعشايا على أن الغدو إما جمع غداة كقفي في جمع قناة كما قيل أو مصدر أطلق على الوقت حسبما يشعر به اقترانه بالاصال وهو جمع أصيل وهو العشى وهو شامل لأوقات ماعدا صلاة الفجر المؤداة بالغداة ويجوز أن يراد به نفس التنزيه على أنه عبارة عما يقع منه في أثناء الصلوات وأوقاتها لزيادة شرفه ولإناقته على سائر أفراده أو عما يقع في جميع الأوقات وإفراد طرفي النهار بالذكر لقيامهما مقام كلها لكونهما العمدة فيها بكونهما مشهورين وكونهما أشهر ما يقع فيه المباشرة للأعمال والاشتغال بالأشغال وقرئ والإيصال وهو الدخول في الأصل وقوله تعالى :

﴿رجال﴾ فاعل يسبح وتأخير عن الظروف لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ولأن في وصفه نوع طول فيخل بتقديمه بحسن الانتظام وقرئ يسبح على البناء للمجهول بإسناده إلى أحد الظروف ورجال مرفوع بما يفهم عنه حكاية للفعل من غير تسمية الفاعل على طريقة قوله ليملك يزيد ضارب لخصومة كأنه قيل من يسبح له فقيل يسبح له رجال وقرئ تسبح بتأنيث الفعل مبنيًا للفاعل لأن جميع التكمير قد يعامل معاملة المؤنث ومبنيًا للمجهول على أن يسند إلى أوقات الغدو والاصال زيادة البناء وتجعل الأوقات

مسبحة مع كونها مسبحة فيها أو يسند إلى ضمير التسيبحة أى تسبح له التسيبحة على المجاز المسوخ لإسناده إلى الوقتين كما خرجوا قراءة أبى جعفر ليجزى قوما أى ليجزى الجزاء قوما بل هذا أولى من ذلك إذ ليس هنا مفعول صريح ﴿ لا تلهيهم تجارة ﴾ صفة لرجال مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة مفيدة لكمال تبتلهم إلى الله تعالى واستغراقهم فيما حكى عنهم من التسيب من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنيهم كائنا ما كان وتخصيص التجارة بالذكر لكونها أقوى الصوارف عندهم وأشهرها أى لا يشغلهم نوع من أنواع التجارة ﴿ ولا بيع ﴾ أى ولا فرد من أفراد البياعات وإن كان فى غاية الربح وإفراجه بالذكر مع اندراجة تحت التجارة للإيذان بإفانته على سائر أنواعها لأن ربحه متيقن ناجز وريح ما عداه متوقع فى ثانى الحال عند البيع فلم يلزم من نفى إلهاء ما عداه نفى إلهائه ولذلك كررت كلمة لا لتذكير النفى وتأكيده وقد نقل عن الواقدي أن المراد بالتجارة وهو الشراء لأنه أصلها ومبدؤها وقيل هو الجلب لأنه الغالب فيها ومنه يقال تجر فى كذا أى جلبه .

﴿ عن ذكر الله ﴾ بالتسيب والتحميد ﴿ وإقام الصلاة ﴾ أى لإقامتها لمواقبتها من غير تأخير وقد أسقطت التاء المعوضة عن العين الساقطة بالإعلال وعوض عنها الإضافة كما فى قوله :

﴿ وأخلفوك عد الأمر الذى وعدوا ﴾

أى عدة الأمر ﴿ وإيتاء الزكاة ﴾ أى المال الذى فرض أخراجه للمستحقين وإيراده ههنا وإن لم يكن مما يفعل فى البيوت لكونه قرينة لاتفارق إقامة الصلاة فى عامة المواضع مع ما فيه من التنبية على أن محاسن أعمالهم غير منحصرة فيما يقع فى المساجد وكذلك قوله تعالى ﴿ يخافون ﴾ الخ فإنه صفة ثانية لرجال أو رجال من مفعول لا تلهيهم وأياما كان فليس يخوفهم مقصورا على كونهم فى المسجد بل هو مفعول ثانى ﴿ يؤمنون ﴾ مفعول ليعتصمون لا ظرف له وقوله تعالى ﴿ يعقب قلبه القلب والابصار ﴾ صفة ليومها أى اضطرب وتغير فى أنفسها عن الهول والفزع وتشتت عما فى القول تعالى ﴿ وإذا زاعجت الأبصار سبلت ﴾

القلوب الخناجر) أو تغير أحوالها وتقلب فتشفقه القلوب بعد أن كانت مطبوعا عليها وتبصر الأبصار بعد أن كانت عمياء أو تتقلب القلوب بين توقع النجاة وخوف الهلاك والإبصار من أى ناحية يؤخذ بهم ويؤتى كتابهم (ليجزىهم الله) متعلق بمحذوف يدل عليه فلا حكي من أعمالهم المرضية أى يفعلون ما يفعلون من المداومة على التسبيح والذكر وإيتاء الزكاة والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليجزىهم الله تعالى (أحسن ما عملوا) أى أحسن جزاء أعمالهم لحسابهم وعدتهم بمقابلة حسنة واحدة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف (فليؤيدهم من فضله) أى يتفضل عليهم بأشياء لم توعدهم بخصوصياتها أو بمقارناتها ولم تحظر بياهم كيفياتها ولا كياناتها بل إنما وعدت بطريق الإجمال في مثل قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) وقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عنه عز وجل « أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » وغير ذلك من المواعيد الكريمة التي من جملتها قوله تعالى :

((والله يرزق من يشاء بغير حساب)) فإنه تذييل مقرر للزيادة ووعد كريم يأنه تعالى يعطيهم غير أجرية أعمالهم من الخيرات ما لا يفى من الحساب وأما عدم سبق الوعد بالزيادة ولو إجمالا وعدم خطورها بياهم ولو بوجه ما فيأباه نظمها في سلك الغاية والموصول عبارة عن ذكرت صفاتهم الجميلة كأنه قيل والله يرزقهم بغير حساب ووضع موضع ضميرهم للتنبيه بما في حيز الصلة على أن مناط الرزق المذكور محض مشيئته تعالى لا أعمالهم المحكية كما أنها المناط لما سبق من الهداية لنوره تعالى لا لتظاهر الأسباب والإيذان بأنهم ممن شاء الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم ممن شاء الله تعالى أن يهديهم لنوره حسبما يعرب عنه ما فصل من أعمالهم الحسنة فإن جميع ما ذكر من الذكر والتسبيح وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وخوف اليوم الآخر وأهواله ورجاء الثواب مقتبس من القرآن الكريم الذي هو المعنى بالنور وبه يتم بيان أحوال من اهتدى بهداه على الوجه وجهه وأجله هذا وقد قيل قوله تعالى (في يوم) الخ من تمتع التثنية وكلية في

متعلقة بمحذوف هي صفة لمشكاة أى كائنة في بيوت وقيل لمصباح وقيل لزجاجة
وقيل متعلقة بيو قد والسكل عما لا يليق بشأن التنزيل الجليل كيف لا وأن ما بعد
قوله تعالى (ولولم تمسه نار) على ما هو الحق أو ما بعد قوله تعالى (نور على نور)
على ما قيل إلى قوله تعالى (بكل شيء عليم) كلام متعلق بالممثل قطعاً فتوسطه بين
أجزاء التمثيل مع كونه من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه بالأجنبي يؤدي إلى كون
ذكر حال المتفهمين بالتمثيل المهديين بنور القرآن الكريم بطريق الاستتباع
والاستطراد مع كون بيان أضعادهم مقصوداً بالذات ومثل هذا مما لا عهد به
في كلام الناس فضلاً أن يحمل عليه السلام المعجز (والذين كفروا) عطف
على ما ينساق إليه ما قبله كأنه قيل الذين آمنوا أعمالهم حالاً وما لا كما وصف
والذين كفروا (أعمالهم) أى أعمالهم التي هي من أبواب البر كصلة الأرحام
وفك العنائة وسقاية الحاج وعمارة البيت وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف
ونحو ذلك مما لو قارنه الإيمان لاستتبع الثواب كما في قوله تعالى (مثل الذين
كفروا برهم أعمالهم برماد) الآية (كسراب) وهو ما يرى في الفلوات من
لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن أنه ماء يسرب أو يجري (بقية)
متعلق بمحذوف هو صفة لسراب أى كائن في قاع وهي الأرض المنبسطة
المستوية وقيل هي جمع قاع كجيرة جمع جار وقرى بقيعات بتاء ممدودة
كديعات إما على أنها جمع قيمة أو على أن الأصل قيمة قد أشبعت فتحة العين
فتولد منها ألف (يحسبه الظمآن ماء) صفة أخرى لسراب وتخصيص الحسبان
بالظمآن منع شموله لكل من يراه كأننا من كان من العطشان والريان لتكميل
التشبيه بتحقيق شركة طرفيه في وجه الشبه الذي هو المطلع المطمع والمقطع
الموئس (حتى إذا جاء) أى إذا جاء العطشان ما حسبه ماء وقيل موضع
(عليه) أى ما يحسبه ماء وعلق به رجاءه (شيئاً) أصلاً لا محققاً
ولا مقهوراً كما كان يراه من قبل فضلاً عن وجدانه ماء وبه تم بيان أحوال
السكينة بالبريق التمثيل وقوله تعالى :

(ووجد الله عنده مرقاه حسباناً وفاقه أربع الخطائب) بيان لبقية الأمور الهم

العارضة لهم بعد ذلك بطريق التكملة لئلا يتوهم أن قصارى أحرم هو الحية والقنوط كما هو شأن الظمان ويظهر أنه يضربهم بعد ذلك من سوء الحال ما لا قدر عنده للنجية أصلا فليصمت الجملة معطوفة على لم يجدوه شيئا بل على ما يفهم منه بطريق التمثيل من عدم وجودان الكفرة: من أعمالهم المذكورة عيضا ولا أثرا كما في قوله تعالى (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) كيف لا وأن الحكم بأن أعمال الكفرة كسراب يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجد شيئا حكم بأنها بحيث يحسبونها في الدنيا نافعة لهم في الآخرة حتى إذا جاءوها لم يجدوها شيئا كأنه قيل حتى إذا جاء الكفرة يوم القيامة أعمالهم التي كانوا في الدنيا يحسبونها نافعة لهم في الآخرة لم يجدوها شيئا يوجدوا الله أي حكمه وقضاه عند المجيء وقيل عند العمل فوقاهم أي أعطاهم وأفيا كاملا حسابهم أي حساب أعمالهم المذكورة وجزاها فإن اعتقادهم لنفعها بغير إيمان وعملهم بموجبه كفر على كفر موجب للعقاب قطعا وإفراد الضميرين الراجعين إلى الذين كفروا إما لإرادة الجنس كالظمان الواقع في التمثيل وإما للحمل على كل واحد منهم وكذا أفراد ما يرجع إلى أعمالهم، وهذا وقد قيل نزلت في عتبة بن أبي ربيعة بن أمية كان قد تعبد في الجاهلية ولبس المشرك والتمس الدين فلما جاء الإسلام كفر

(أو كظلمات) عطف على كسراب وكلمة أول للتنويع أثر ما مثلت أعمالهم التي كانوا يعتمدون عليها أقوى اعتماد ويفتخرون بها في كل واد وناد بما ذكر من حال السراب مع زيادة حساب وعقاب مثلت أعمالهم القبيحة التي ليس فيها شائبة خيرية يفتر بها المغترون بظلمات كائنة (في بحر لجي) أي عميق كثير الماء منسوب إلى اللج وهو معظم ماء البحر وقيل إلى اللجة وهي أيضا معظاه (يغشاه) صفة أخرى للبحر أي يستره ويغطيه بالسكية (موج) وقوله تعالى (من فوقه موج) جملة من مبتدأ وخبر محالها الرفع على أنها صفة لموج أو الصفة هي الجار والمجرور وموج الثاني فاعل له لاعتداده على الموصوف واليكلام فيه كما مر في قوله تعالى (نور على نور) أي يغشاه أمواج متراكمة متراكبة

بعضها على بعض ، وقوله تعالى ﴿ من فوقه سحب ﴾ صفة لموج الثاني على أحد الوجهين المذكورين أى من فوق ذلك الموج سحب ظلماتى ستر أضواء النجوم وفيه إيماء إلى غاية تراكم الأمواج وتضاعفها حتى كأنها بلغت السحاب ﴿ ظلمات ﴾ خبر مبتدأ محذوف أى هى ظلمات ﴿ بعضها فوق بعض ﴾ أى متكاثفة متراكمة وهذا بيان لسكال شدة الظلمات كما أن قوله تعالى نور على نور بيان لغاية قوة النور خلو أن ذلك متعلق بالمشبه وهذا بالمشبه به كما يعرب عنه ما بعده وقرئ بالجر على الإبدال من الأولى وقرئ بإضافة السحاب إليها ﴿ إذا أخرج ﴾ أى من ابتلى بها وإضمماره من غير ذكره للدلالة المعنى عليه دلالة واضحة ﴿ يده ﴾ وجعلها يبرأى منه قريبة من عينه لينظر إليها ﴿ لم يكذب يراها ﴾ وهى أقرب شيء منه فضلا عن أن يراها ﴿ ومن لم يحمل الله نورا ﴾ الخ اعتراض تذييل جىء به لتقرير ما أفاده التمثيل من كون أعمال الكفرة كما فصل وتحقيق أن ذلك لعدم هدايته تعالى لإياهم لنوره وإيراد الموصول للإشارة بما فى حيز الصلة إلى علة الحكم وأنهم ممن لم يشأ الله تعالى هدايتهم أى ومن لم يشاء الله أن يهديه لنوره الذى هو القرآن هداية خاصة مستتبعة للاهتمام حتيا ولم يوفقه الإيمان به ﴿ فإله من نور ﴾ أى فإله هداية ما من أحد أصلا .

لشعار بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم

وقوله تعالى ﴿ ألم تر ﴾ الخ استئناف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام للإيدان بأنه تعالى قد أفاض عليه الصلاة والسلام أعلى مراتب النور وأجلاها وبيش الله من أنوار الملك والملكوت أدقها وأخفها والهمزة للتقريب أى قد علمت علما يقينا منها بالمشاهدة فى القوة والرصانة بالوحى الصريح والامتثال الصريح ﴿ أن الله يستخبره ﴾ أى ينزهه تعالى على الدوام فى ذاته وصفاته وأفعاله من كل مما لا يليق بشأنه الجليل من نقص أو خلل ﴿ من فى السموات والأرض ﴾ أى ما فى السما والأرض بطريق الاستعارة الأسف من القفلة وغيرهم كأننا

ما كان أو بطريق الجزئية منهما تنزيها معنويا تفهمه العقول السليمة فإن كل موجود من الموجودات الممكنة مركبا كان أو بسيطا فهو من حيث ماهيته ووجوده وأحواله يدل على وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل مالا يليق بشأن من شئونه الجلية وقد فبه على كمال قوة تلك الدلالة وغاية وضوحها حيث عبر عنها بما يخص العقلاء من التسييح الذي هو أقوى مراتب التنزيه وأظهرها تنزيلا للسان الحال منزلة لسان المقال وأكد ذلك بإيثار كلمة من على ما كأن كل شيء مما عز وهان وكل فرد من أفراد الأعراض والأعيان عاقل فاطق ومخبر صادق بعلو شأنه تعالى وعزة سلطانه وتخصيص التنزيه بالذكر مع دلالة ما فيهما على اتصافه تعالى بنبوت الكمال أيضاً لما أن مساق الكلام لتقبيح حال الكفرة في إخلالهم بالتنزيه بجعلهم الجمادات شركاء له في الألوهية ونسبتهم إياه إلى اتخاذ الولد تعالى عن ذلك علواً كبيراً وحمل التسييح على ما يليق بكل نوع من أنواع المخلوقات بأن يراد به معنى مجازي شامل لتسييح العقلاء وغيرهم حسبما هو المتبادر من قوله تعالى : (كل قد علم صلاته وتسييده) يردّه أن بعضاً من العقلاء وهم الكفرة من الثقلين لا يسبحونه بذلك المعنى قطعاً وإنما تسييحهم ما ذكر من الدلالة التي يشاركون فيها غير العقلاء أيضاً وفيه مزيد تخطئة لهم وتعبير ببيان أنهم يسبحونه تعالى باعتبار أخس جهاتهم التي هي الجمادية والجسمية والحيوانية ولا يسبحونه باعتبار أشرفها التي هي الإنسانية .

(والطيور) بالرفع عطفاً على من وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في جملة ما في الأرض لعدم استمرار قرارها فيها واستقلالها بصنع بارع وإنشاء رائع قصد بيان تسييحها من تلك الجهة لوضوح إنبائها عن كمال قدرة صانعها ولطف تدبير مبدعها حسبما يعرب عنه التقييد بقوله تعالى : (صافات) أي تسبحه تعالى حال كونها صافات أجنحتها فإن إعطاءه تعالى للأجرام الثقيلة ما تتمكن به من الوقوف في الجو والحركة كيف تشاء من الأجنحة والأذنان

الخفيفة وإرشادها إلى كيفية استعمالها بالقبض والبسط حجة نيرة واضحة
الممكنون وآية بينة لقوم يعقلون دالة على كمال قدرة الصانع المجيد وغاية حكمة
المبدى، المعبد ، وقوله تعالى ﴿ كل قد علم صلاته وتسبيحه ﴾ بيان لكمال
عراقة كل واحد بما ذكر في التنزيه ورسوم قدمه فيه 'بتمثيل حاله بحال من
يعلم ما يصدر عنه من الأفاعيل فيفعلها عن قصد ونية لا عن اتفاق بلا روية
وقد أدمج في تضاعيفه الإشارة إلى أن لكل واحد من الأشياء المذكورة مع
ما ذكر من التنزيه حاجة ذاتية إليه تعالى واستفاضة منه لما يهيمه بلسان استعداد
وتحقيقه أن كل واحد من الموجودات الممكنة في حد ذاته بمزول من استحقاق
الوجود لكنّه مستعد لأن يفيض عليه منه تعالى ما يليق بشأنه من الوجود
وما يتبعه من الكمالات ابتداء وبقاء فهو مستفيض منه تعالى على الاستمرار
فيفيض عليه في كل آن من فيوض الفنون المتعلقة بذاته وصفاته ما لا يحيط به
نطاق البيان بحيث لو انقطع ما بينه وبين العناية الربانية من العلاقة لانعدم بالمرّة
وقد عبر عن تلك الاستفاضة المعنوية بالصلاة التي هي الدعاء والابتهال لتكميل
التمثيل وإفادة المزايا المذكورة فيما مر على التفصيل وتقديمها على التسبيح في
الذكر لتقدمها عليه في الرتبة هذا ويجوز أن يكون العلم على حقيقته ويراد به
مطلق الإدراك وبما ناب عنه التنوين في كل أنواع الطير وأفرادها وبالصلاة
والتسبيح ما ألهمه الله تعالى كل واحد منها من الدعاء والتسبيح المخصوصين به
لكن لا على أن يكون الطير معطوفاً على كلمة من مرفوعاً برفعها فإنه يؤدي إلى
أن يراد بالتسبيح معنى مجازي شامل للتسبيح المقالي والحالي من العقلاء وغيرهم
وقد عرفت ما فيه بل بفعل مضمّر أريد به التسبيح المخصوص بالطير معطوف
على المذكور كما مر في قوله تعالى (وكثير من الناس) أي وتسبيح الطير تسبيحاً
خاصاً بها حال كونها صافات أجنحتها وقوله تعالى (كل قد علم صلاته وتسبيحه)
أي دعاءه وتسبيحه اللذين ألهمهما الله عز وجل لإياه لبيان كمال رسوخه فيهما
وأن صدورهما عنه ليس بطريق الاتفاق بلا روية بل عن علم وإيقان من غير
إخلال بشيء منهما حسبما ألهمه الله تعالى فإن إلهامه تعالى لكل نوع من أنواع

المخلوقات علوما دقيقة لا يكاد يهتدى إليه جهابذة العقلاء بما لا سبيل إلى إنكاره أصلا كيف لا وأن القنفذ مع كونه أبعد الأشياء من الإدراك قالوا إنه يحس بالشمال والجنوب قبل هبوبها فيغير المدخل إلى جحره حتى روي أنه كان بقسطنطينية قبل الفتح الإسلامي رجل قد أرى بسبب أنه كان يتذر الناس بالرياح قبل هبوبها وينتفعون بإنذاره بتدراك أمور سفائنهم وغيرها وكان السبب في ذلك أنه كان يقتنى في داره قنفذا يستدل بأحواله على ما ذكر وتخصيص تسميح الطير بهذا المعنى بالذكر لما أن أصواتها أظهر وجودا وأقرب حملا على التسميح وقوله تعالى : ﴿ والله عليم بما يفعلون ﴾ أى ما يفعلونه اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وما على الوجه الأول عبارة عما ذكر من الدلالة الشاملة لجميع الموجودات من العقلاء وغيرهم والتعبير عنها بالفعل مسندا إلى ضمير العقلاء لما مر غير مرة وعلى الثانى إما عبارة عنها وعن التسميح الخاص بالطير معا أو عن تسميح الطير فقط فالفعل على حقيقته وإسناده إلى ضمير العقلاء لما مر والاعتراض حينئذ مقرر لتسميح الطير فقط وعلى الأولين لتسميح السكك هذا وقد قيل إن الضمير في قوله تعالى (قد علم) لله عز وجل وفي صلاته وتسميحه لكل أى قد علم الله تعالى صلاة كل واحد بما في السموات والأرض وتسميحه فالاعتراض حينئذ مقرر لمضمونه على الوجهين لكن لا على أن تكون ما عبارة عما تعلق به عليه تعالى من صلاته وتسميحه بل عن جميع أحواله العارضة له وأفعاله الصادرة عنه وهما داخلتان فيها «دخولا أوليا» .

﴿ والله مالك السموات والأرض ﴾ لا لغيره لأنه الخالق لها ولما فيهما من الذوات والصفات وهو المتصرف في جميعها إيجادا وإعداما بدءا وإعادة وقوله تعالى : ﴿ وإلى الله ﴾ أى إليه تعالى خاصة لا إلى غيره ﴿ المصير ﴾ أى رجوع الكل بالفناء والبعث بيان لاختصاص الملك به تعالى في المعاد أثر بيان اختصاصه به تعالى في المبدأ وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لترتية بالمهابة والإشعار بعلّة الحسك ﴿ ألم تر أن الله يزعج سعابا ﴾ الإزجاء سوق

الشيء برفق وسهولة غلب في سوق شيء يسير أو غير معتمد به ومنه البضاعة
الازجاة ففيه إيماء إلى أن السحاب بالنسبة إلى قدرته تعالى عما لا يعتد به ﴿ ثم
يؤلف بينه ﴾ أى بين أجزائه بضم بعضها إلى بعض وقرئ يؤلف بغير همزة
﴿ ثم يجعله ركاما ﴾ أى متراكما بعضه فوق بعض ﴿ فترى الودق ﴾ أى المطر
إثر تراكمه وتكاثفه ، وقوله تعالى ﴿ يخرج من خلاله ﴾ أى من فتوقه حال
من الودق لأن الرؤية بهيرية وفى تعقيب الجمل المذكور برؤيته خارجا
لا بخروجه من المبالغة فى سرعة الخروج على طريقة قوله تعالى (فقلنا اضرب
بعصاك البحر فانقلب) ومن الاعتناء بتقرير الرؤية مالا يخفى والحلال جمع خلل
كجبال وجبل وقيل مفرد كحجاب وحجاب ويؤيده أنه قرئ من خلاله وينزل
من السماء ﴾ من الغمام فإن كل ماعلاك سماء ﴾ من جبال ﴾ أى من قطع عظام
تشبه الجبال فى العظم كائنة ﴿ فيها ﴾ وقوله تعالى ﴿ من برد ﴾ مفعول ينزل
على أن من تبعيضية والاوليان لا ابتداء الغاية على أن الثانية بدل اشتغال من
الاولى بإعادة الجار أى ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها بعض برد ،
وقيل المفعول محذوف ومن برد بيان للجبال أى ينزل مبتدئا من السماء من
جبال فيها من جنس البرد بردا والاول أظهر لخلوه عن ارتكاب الحذف
والتصريح ببعضية المنزل وقيل المفعول من جبال على أن من تبعيضية ومن برد
بيان للجبال أى ينزل من السماء بعض جبال كائنة فيها من برد أى مشبهة بالجبال
فى الكثرة وأيا ما كان لتقديم الجار والمجرور على المفعول لما مر غير مرة من
الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من
برد كما أن فى الأرض جبالا من حجر وليس فى العقل ما ينفيه من قاطع
والمشهور أن الأبخرة إذا تصاعدت ولم تحملها حرارة فبلغت الطبقة الباردة
من الهواء وقوى البرد اجتمع هناك وصار سحابا وإن لم يشتد البرد تقاطر
مطرا وإن اشتد فإن وصل إلى الأجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثلجا وإن نزل
بردا وقد يبرد الهواء بردا مفرطافينقضى ويتعقد سحابا وينزل منه المطر أو الثلج
وكل ذلك مستند إلى إرادة الله تعالى ومشيئته المبنية على الحكيم والمصالح
﴿ فيصيب به ﴾ أى بما ينزله من البرد ﴿ من يشاء ﴾ أن يصيبه به فيناله من

حضر في نفسه وماله ﴿ ويصرفه عن يشاء ﴾ أن يصرفه عنه فينجو من غائلته ﴿ يكاد ستبرقه ﴾ أى ضوء برق السحاب الموصوف بما مر من الإزجاء والتأليف وغيرهما وإضافة البرق إليه قبل الإخبار بوجوده فيه للإيدان بظهور أمره واستغنائه عن التصريح به وقرىء بالمد بمعنى الرفعة والعلو ويدغام الدال في السين وبرقه بفتح الراء على أنه جمع برقة وهى مقدار من البرق كالخرفة وبضمها للتابع لضمة الباء ﴿ يذهب بالأبصار ﴾ أى يخطفها من فرط الإضاءة وسرعة ورودها وفى إطلاق الأبصار مزيد تهويل لأمره وبيان لشدة تأثيره فيها كأنه يكاد يذهب بها ولو عند الإغماض وهذا من أقوى الدلائل على كمال القدرة من حيث أنه توليد للضد من الضد وقرىء يذهب من الإذهاب على زيادة الباء ﴿ يقرب الله الليل والنهار ﴾ بالمعاقبة بينهما أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر أو بتغير أحوالهما بالحر والبرد وغيرهما بما يقع فيهما من الأمور التى من جملتها ما ذكر من إزجاء السحاب وما ترتب عليه .

﴿ إن فى ذلك ﴾ إشارة إلى ما فصل آنفا وما فيه من معنى البعد مع قرب المشار إليه للإيدان بعلو رتبته وبعد منزلته ﴿ لعبرة ﴾ أى لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووحدته وكمال قدرته وإحاطة علمه بجميع الأشياء ونفاذ مشيئته وتنزهه عما لا يليق بشأنه العلى ﴿ لأولى الأبصار ﴾ لكل من له بصر ﴿ والله خلق كل دابة ﴾ أى كل حيوان يدب على الأرض وقرىء خالق كل دابة بالإضافة ﴿ من ماء ﴾ هو جزء مادته أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل لأن من الحيوانات ما يتولد لا عن نطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليست صلة لخلق ﴿ فمنهم من يمشى على بطنه ﴾ كالحية وتسمية حركتها مشيا مع كونها زحفا بطريق الاستعارة أو المشاكلة ﴿ ومنهم من يمشى على رجلين ﴾ كالإنس والطير ﴿ ومنهم من يمشى على أربع ﴾ كالنعم والوحش وعدم التعرض لما يمشى على أكثر من أربع كالعنكب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها وتذكير الضمير فى منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الأصناف بكلمة من ليوافق التفصيل الإجمال والترتيب لتقديم ما هو أعرف فى

القدرة ﴿يخلق الله ما يشاء﴾ بما ذكر وعما لم يذكر بسيطاً كان أو مركباً على ما يشاء من الصور والأعضاء والهيئات والحركات والطبائع والقوى والأفاعيل مع اتحاد العنصر وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتفخيم شأن الخلق المذكور والإيذان بأنه من أحكام الألوهية ﴿لأن الله على كل شيء قدير﴾ فيفعل ما يشاء كما يشاء وإظهار الجلالة لما ذكر مع تأكيد استقلال الاستئناف التعليل ﴿لقد أنزلنا آيات مبينات﴾ أى لكل ما يليق بيانه من الأحكام الدينية والأسرار النكرونية ﴿والله يهدي من يشاء﴾ أن يهديه بتوفيقه للنظر الصحيح فيها وإرشاده إلى التأمل في مظاويها ﴿إلى صراط مستقيم﴾ موصل إلى حقيقة الحق والفوز بالجنة .

أحوال غير المهيدين

﴿ويقولون آمنا بالله وبالرسل﴾ شروع في بيان أحوال بعض من لم يشأ الله هدايته إلى الصراط المستقيم قال الحسن نزلت في المنافقين الذين كانوا يظهرون الإيمان ويسرون الكفر وقيل نزلت في بشر المنافق خاصم يهودياً فدعاه إلى كعب بن الأشرف واليهودى يدعوهم إلى النبي عليه الصلاة والسلام وقيل في المغيرة بن وائل خاصم علياً رضى الله عنه في أرض وماء فأبى أن يحاكم إلى الرسول عليه الصلاة والسلام وأياماً ما كان فصيغة الجمع للإيذان بأن للقائل طائفة يساعدونه ويشايعونه في تلك المقالة كما يقال بنو فلان قتلوا فلاناً والقائل واحد منهم ﴿وأطعنا﴾ أى أطعناهما في الأمر والنهى ﴿ثم يتولى﴾ عن قبول حكمه ﴿فريق منهم بعد ذلك﴾ أى من بعدما صدر عنهم ما صدر من ادعاء الإيمان بالله وبالرسول والطاعة لهما على التفصيل وما في ذلك من معنى البعد للإيذان بكونه أمراً معتداً به واجب المراجعة ﴿وما أولئك﴾ إشارة إلى القائلين لا إلى الفريق المتولى منهم فقط لعدم اقتضاء نفي الإيمان عنهم نفيه عن الأولين بخلاف العكس فإن نفيه عن القائلين مقتضى لنفيه عنهم على أبلغ وجه وآكده وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الكفر والفساد أى وما أولئك الذين يدعون

الإيمان والطاعة ثم يتولى بعضهم الذين يشاركون في العقد والعمل ﴿بالمؤمنين﴾ أى المؤمنين حقيقة كما يعرب عنه اللام أى ليسوا بالمؤمنين المهودين بالإخلاص فى الإيمان والثبات عليه ﴿وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم﴾ أى الرسول ﴿بينهم﴾ لأنه المباشر حقيقة للحكم وإن كان ذلك حكم الله حقيقة وذكر الله تعالى لتفخيمه عليه السلام والإيذان بجلالة محله عنده تعالى ﴿إذا فريق منهم معرضون﴾ أى فاجأ فريق منهم الإعراض عن المحاكمة إليه عليه السلام لكون الحق عليهم وعليهم بأنه عليه السلام يحكم بالحق عليهم وهو شرع للتولى ومبالغة فيه ﴿وإن يكن لهم الحق﴾ لا عليهم ﴿يأتوا إليه مذعنين﴾ متقادين لجزمهم بأنه عليه السلام يحكم لهم وإلى صلة ليأتوا فإن الإتيان والمجيء يعديان بإلى أو لمذعنين على تضمنين معنى الإسراع والإقبال كما فى قوله تعالى (فأقبلوا إليه يرفون) والتقديم للاختصاص ﴿أفى قلوبهم مرض﴾ لأنكار واستقباح لإعراضهم المذكور وبيان المنشئة بعد استقصاء عدة من القبائح المحققة فيهم والمتوقعة منهم وترديد المنشئة بينها فدار الاستفهام ليس نفس ما وليته الهمة وأمن الأمور الثلاثة بل هو منشئتها له كأنه قيل أذلك أى إعراضهم المذكور لأنهم مرضى القلوب لكفرهم ونفاقهم .

﴿أم﴾ لأنهم ﴿ارتابوا﴾ فى أمر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها ﴿أم﴾ لأنهم ﴿يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله﴾ ثم أضرب عن الكل وأبطلت منشئته وحكم بأن المنشأ شئ آخر من شأناتهم حيث قيل ﴿بل أولئك هم الظالمون﴾ أى ليس ذلك لشئ مما ذكر أما الأولان فلأنه لو كان لشئ منهما لأعرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما أتوا إليه عليه السلام مذعنين لحكمه لتحقيق نفاقهم وارتيابهم حينئذ أيضاً وأما الثالث فلأنه رآسا حيث كانوا لا يخافون الخيف أصلا لمعرفتهم بتفاصيل أحواله عليه السلام فى الأمانة والثبات على الحق بل لأنهم هم الظالمون يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جحوده فيأبون المحاكمة إليه عليه الصلاة والسلام لعلمهم بأنه

عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق فمناط النفي المستفاد من الإضراب في الأولين هو وصف منشيتيها للإعراض فقط مع تحققهما في نفسيهما وفي الثالث هو الأصل والوصف جميعا هذا وقد خص الارتياح بماله منشأ مصحح لعروضه لهم في الجملة والمعنى أم ارتابوا بأن رأوا منه عليه الصلاة والسلام تهمة فزال ثقتهم ويقينهم به عليه الصلاة والسلام فمدار النفي حينئذ نفس الارتياح ومنشئته معا فتأمل فيما ذكر على التفصيل ودع عنك ما قيل وقيل حسبما يقتضيه النظر الجليل .

﴿ إنما كان قول المؤمنين ﴾ بالنصب على أنه خبر كان وأن مع ما في حيزها اسمها وقرئ بالرفع على العكس والأول أقوى صناعة لأن الأولى للاسمية ما هو أوغل في التعريف وذلك هو الفعل المصدر بأن إذ لا سبيل إليه للتشكيك بخلاف قول المؤمنين فإنه يحتمله كما إذا اعتزلت عنه الإضافة لكن قراءة الرفع أقعد بحسب المعنى وأوفى لمقتضى المقام لما ان مصب الفائدة وموقع البيان في الجمل هو الخبر فالأحق بالخبرية ما هو أكثر إفادة وأظهر دلالة على الحدوث وأوفر اشتمالا على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع ولا ريب في أن ذلك هنا في أن مع ما في حيزها أتم وأكمل فاذا هو أحق بالخبرية وأما ما تفيد الإضافة من النسبة المطلقة الإجمالية في حيث كانت قليلة الجدوى سهلة الحصول خارجا وذهنا كان حقها أن تلاحظ ملاحظة مجملة وتجعل عنوانا للموضوع فالمعنى إنما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين ﴿ إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم ﴾ أي الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿ بينهم ﴾ أي وبين خصوصهم سواء كانوا منهم أو من غيرهم ﴿ أن يقولوا سمعنا وأطعنا ﴾ أي خصوصية هذا القول المحكي عنهم لا قول آخر أصلا وأما قراءة النصب فمعناها إنما كان قول المؤمنين أي إنما كان قولهم عند الدعوة خصوصية قولهم المحكي عنهم ففيه من جعل أخص النسبتين وأبعدهما وقوعا وحضورا في الأذهان وأحقهما بالبيان مفروغا عنها عنوانا للموضوع وإبراز ما هو بخلافها في معرض

القصد الأصلي ما لا يخفى وقرئ ليحكم على بناء الفعل للمفعول مستنداً إلى مصدره مجاوباً لقوله تعالى إذا دعوا أى ليفعل الحكم كما في قوله تعالى (لقد تقطع بينكم) أى وقع التقطع بينكم .

(وأولئك) إشارة إلى المؤمنين باعتبار صدور القول المذكور عنهم وما فيه من معنى البعد للإشمار بعلو رتبته وبعد منزلتهم في الفضل أى أولئك المنعوتون بما ذكر من النعمت الجميل (هم المفلحون) أى هم الفائزون بكل مطلب والناجون من كل محذور (ومن يطع الله ورسوله) استئناف جىء به لتقرير مضمون ما قبله من حسن حال المؤمنين وترغيب من عداهم في الانتظام في سلكهم أى ومن يطعمهما كائناً من كان فيما أمرا به من الأحكام الشرعية اللازمة والمتعدية وقيل في الفرائض والسنن والأول هو الأنسب بالمقام (ويخش الله ويتقه) يأسكان القاف المبني على تشبيهه بكتف وقرئ بكسر القاف والهاء ويأسكان الهاء أى ويخش الله على ما مضى من ذنوبه ويتقه فيما يستقبل (فأولئك) الموصوفون بما ذكر من الطاعة والخشية والالتقاء (هم الفائزون) بالنعيم المقيم لا من عداهم (وأقسموا بالله) حكاية لبعض آخر من أكاذيبهم مؤكدة بالإيمان الفاجرة وقوله تعالى (جهداًيمانهم) نصب على أنه مصدر مؤكد لفعله الذي هو في حين النصب على أنه حال من فاعل أقسموا أى أقسموا به تعالى يجهدون إيمانهم جهداً ومعنى جهد اليمين بلوغ غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسعها وطاقها أى جاهدين بالغين أقصى مراتب اليمين في الشدة والوكادة وقيل هو مصدر مؤكد لأقسموا أى أقسموا لإقسام اجتهد في اليمين قال مقاتل من حلف بالله فقد اجتهد في اليمين (لئن أمرتهم) أى بالخروج إلى الغزو لا عن ديارهم وأموالهم كما قيل لأنه حكاية لما كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أينما كنت نكون معك لئن خرجت خرجنا وإن أقت أقمنا وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا وقوله تعالى (ليخرجن) جواب لأقسموا بطريق حكاية فعلهم لا حكاية قولهم وحيث كانت مقاتلتهن هذه كاذبة ويمينهم فاجرة أمر عليه السلام بردها حيث قيل (قل) أى رداً عليهم وزجراً لهم عن التفوه

بها وإظهارا لعدم القبول لسكونهم كاذبين فيها ﴿ لا تقسموا ﴾ أى على ما ينبىء عنه كلامكم من الطاعة وقوله تعالى ﴿ طاعة معروفة ﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهى أى لا تقسموا على ما تدعون من الطاعة لأن طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وإنما عبر عنها بمعروفة للإيدان بأن كونها كذلك مشهور معروف لكل أحد وقرىء بالنصب والمعنى تطيعون طاعة معروفة هذا وحملها على الطاعة الحقيقية بتقدير ما يناسبها من مبتدأ أو خبر أو فعل مثل الذى يطلب منكم طاعة معروفة حقيقية لا نفاقية أو طاعة معروفة أمثل أو ليكن طاعة معروفة أو أطيعوا طاعة معروفة مما لا يساعده المقام .

﴿ إن الله خبير بما تعملون ﴾ من الأعمال الظاهرة والباطنة التى من جملتها ما تظهرونه من الأكاذيب المؤكدة بالإيمان الفاجرة وما تضمرونه فى قلوبكم من الكفر والنفاق والعزيمة على مخادعة المؤمنين وغيرها من فنون الشر والفساد والجملة تعليل للحكم بأن طاعتهم طاعة نفاقية تشعر بأن مدار شره أمرها فيما بين المؤمنين لإخباره تعالى بذلك ووعيد لهم بأنه تعالى مجازيهم بجميع أعمالهم السيئة التى منها نفاقهم ﴿ قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ﴾ كرر الأمر بالقول لإبراز كمال العناية به والإشعار باختلافهما من حيث أن المقول فى الأول نهى بطريق الرد والتفريع كما فى قوله تعالى (اخسؤا فيها ولا تكلمون) وفى الثانى أمر بطريق التكليف والتشريع وإطلاق الطاعة للأمور بها عن وصف الصحة والإخلاص ونحوهما بعد وصف طاعتهم بما ذكر للتنبيه على أنها ليست من الطاعة فى شيء أصلا وقوله تعالى ﴿ فإن تولوا ﴾ خطاب للمأمورين بالطاعة من جهة تعالى واردة لتأكيد الأمر بها والمبالغة فى إيجاب الامتثال به والحل عليه بالترهيب والترغيب لما أن تغيير الكلام المسوق لمعنى من المعانى وصرفه عن سننه المسلك ينبىء عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلم ويستجلب مزيد رغبة فيه من السامع كما أشير إليه فى تفسير قوله تعالى (ولو جئنا بمثله مددا) لاسيما إذا كان ذلك بتغيير الخطاب بالواسطة إلى الخطاب بالذات فإن فى خطابه تعالى إياهم بالذات بعد أمره تعالى إياهم بوساطته عليه السلام وتصديه لبیان حكم الامتثال بالأمر

والتولى عنه إجمالا وتفصيلا من إفادة ما ذكر من التأكيد والمبالغة ما لا غاية وراءه وتوهم أنه داخل تحت القول بالمأمور بحكايته من جهته تعالى وأنه أبلغ في التبكيث تعكيس للأمر والفاء لترتيب ما بعدها على تبليغه عليه السلام للمأمور به إليهم وعدم التصريح به للإيدان بغاية ظهور مسارحته عليه السلام إلى تبليغ ما أمر به وعدم الحاجة إلى الذكر أى إن تتولوا عن الطاعة إثر ما أمرتم بها .

((فإنما عليه)) أى فاعلموا أنما عليه عليه السلام ((ما حمل)) أى أمر به من التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله والرسول ((وعليكم ما حملتم)) أى ما أمرتم به من الطاعة ولعل التعبير عنه بالتحميل للإشعار بثقله وكونه مؤنة باقية في عهدتهم بعد كآنه قيل وحيث توليتم عن ذلك فقد بقيتم تحت ذلك الحمل الثقيل وقوله تعالى ما حمل محمول على المشاكلة ((وأن تطيعوه)) أى فيما أمركم به من الطاعة ((تهتدوا)) إلى الحق الذى هو المقصد الأصلى الموصول إلى كل خير والمنجى من كل شر وتأخير عن بيان حكم التولى لما فى تقديم التهيب من تأكيد الترغيب وتقريبه بما هو من بابه من الوعد الكريم وقوله تعالى ((وما على الرسول إلا البلاغ المبين)) اعتراض مقرر لما قبله من أن غائلة التولى وفائدة الإطاعة مقصورتان عليهما واللام إما للجنس المنتظم له عليه السلام انتظاما أوليا أو للعهد أى ما على جنس الرسول كائنا من كان أو ما عليه عليه السلام إلا التبليغ الموضح لكل ما يحتاج إلى الإيضاح أو الواضح على أن المبين من أبان بمعنى بان وقد علمتم أنه قد فعله بما لا مزيد عليه وإنما بقى ما حملتم وقوله تعالى ((وعد الله الذين آمنوا منكم)) استئناف مقرر لما فى قوله تعالى (وإن تطيعوه تهتدوا) من الوعد الكريم ومعرب عنه بطريق التصريح ومبين لتفاصيل ما أجمل فيه من فنون السعادات الدنيوية والدنيوية التى هى من آثار الاهتداء ومتضمن لما هو المراد بالطاعة التى نيط بها الاهتداء والمراد بالذين آمنوا كل من اتصف بالإيمان بعد الكفر على الإطلاق من أى طائفة كان وفى أى وقت كان لا من آمن من طائفة المنافقين فقط ولا من آمن بعد نزول الآية الكريمة فحسب ضرورة عموم

الوعد الكريم لكل كافة فالخطاب في منكم لعامة الكفرة لا المنافقين خاصة ومن تبعية .

(وعملوا الصالحات) عطف على آمنوا داخل معه في حين الصلة وبه يتم تفسير الطاعة التي أمر بها ورتب عليها ما نظم في سلك الوعد الكريم كما أشير إليه وتوسيط الظرف بين المعطوفين لإظهار أصالة الإيمان وعراقته في استتباع الآثار والأحكام وللإيدان بكونه أول ما يطلب منهم وأهم ما يجب عليهم وأما تأخيرها عنهما في قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما) فلأن من هناك بيانية والضمير للذين معه عليه السلام من خالص المؤمنين ولا ريب في أنهم جامعون بين الإيمان والأعمال الصالحة مباركون عليهما فلا بد من ورود بيانهم بعد ذكر نعمتهم الجليلة بكاملها ، هذا ومن جعل الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وللأمة عموما على أن من تبعية أوله عليه السلام ولن معه من المؤمنين خصوصا على أنها بيانية فقد نأى عما يقتضيه سباق النظم الكريم وسياقه بمنازل وأبعد عما يليق بشأنه عليه السلام بمراحل (ليستخلفنهم في الأرض) جواب للقسم إما بالإضمار أو بتزويل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق لإنجازه لا محالة أي ليجعلنهم خلفاء متصرفين فيها تصرف الملوك في ممالكهم أو خلفاء من الذين لم يكونوا على حالهم من الإيمان والأعمال الصالحة .

(كما استخلف الذين من قبلهم) هم بنو إسرائيل استخلفهم الله عز وجل في مصر والشام بعد إهلاك فرعون والجبابرة أو هم ومن قبلهم من الأمم المؤمنة التي أشير إليهم في قوله تعالى (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات) إلى قوله تعالى (فأوحى إليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الأرض من بعدهم) وحل الكاف للنصب على أنه مصدر تشيبي مؤكد للفعل بعد تأكيد كيدهم بالقسم وما مصدرية أي ليستخلفنهم استخلافًا كما كنا كاستخلافه تعالى للذين من قبلهم وقرىء كما استخلف على البناء المفعول فليس العامل في الكاف حيثئذ الفعل المذكور بل ما يدل

هو عليه من فعل مبنى هو للفعول جار منه مجرى المطاوع فإن استخلافه تعالى إياهم مستلزم لكونهم مستخلفين لا محالة كأنه قيل ليستخلفنهم في الأرض فيستخلفن فيها استخلافاً أى مستخلفية كائنة كمستخلفية من قبلهم وقد مر تحقيقه في قوله تعالى (كما سئل موسى من قبل) ومن هذا القبيل قوله تعالى (وأنتبها نباتاً حسناً) على أحد الوجهين أى فنبئت نباتاً حسناً وعليه قول من قال :

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف
أى فلم يبق إلا مسحت الخ (وليبكنن لهم دينهم) عطف على ليستخلفنهم منتظم معه في سلك الجواب وتأخير عنه مع كونه أجل الرغائب الموعودة وأعظمها لما أن النفوس إلى الحظوظ العاجلة أميل فتصدير المواعيد بها في الاستئالة أدخل والمعنى ليجعلن دينهم ثابتاً مقرراً بحيث يستمرون على العمل بأحكامه ويرجعون إليه في كل ما يأتون وما يذرون والتعبير عن ذلك بالتمكين الذى هو جعل الشيء مكاناً لآخر يقال مكن له في الأرض أى جعلها مقراله ومنه قوله تعالى (إنا مكننا له في الأرض) ونظائره وكلمة في الإيدان بأن ما جعل مقراله قطعة منها لا كلها للدلالة على كمال ثبات الدين ورصانة أحكامه وسلامته من التغيير والتبديل لا بثنائه على تشبيهه بالأرض في الثبات والقرار مع ما فيه من مراعاة المناسبة بينه وبين الاستخلاف في الأرض وتقديم صلة التمكين على مفعوله الصريح للمسارعة إلى بيان كون الموعود من منافعهم تشويقاً لهم إليه وترغيباً لهم في قبوله عند وروده ولأن في توسيطها بينه وبين وصفه أعنى قوله تعالى (الذى ارتضى لهم) وفي تأخيرها عنه من الإخلال بجزالة النظم الكريم ما لا يخفى وفي إضافة الدين إليهم وهو دين الإسلام ثم وصفه بارتضائه لهم تأليف لقلوبهم ومزيد ترغيب فيه وفضل تثبت عليه .

(وليبذلهم) بالتشديد وقرئ بالتخفيف من الإبدال (من بعد خوفهم) أى من الأعداء (أمننا) حيث كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة عشر سنين بل أكثر خائفين ثم هاجروا إلى المدينة وكانوا يصيحون في السلاح ويمسون كذلك حتى قال رجل منهم ما يأتى علينا يوم نأمن فيه فقال عليه الصلاة

والسلام ولا تعبرون إلا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في المألا العظيم محتبياً ليس معه حديدة ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية وأنجز وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وصاروا إلى حال يخافهم كل من عداهم وفيه من الدلالة على صحة النبوة للإخبار بالغيب على ما هو عليه قبل وقوعه ما لا يخفى وقيل المراد الخوف من العذاب والأمن منه في الآخرة ((يعبدونني)) حال من الموصول الأول مفيدة لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد أو استئناف بيان المقتضى للاستخلاف وما انتظم معه في سلك الوعد ((لا يشركون بي شيئاً)) حال من الواو أى يعبدونني غير مشركين بي في العبادة شيئاً ((ومن كفر)) أى اتصف بالكفر بأن ثبت واستمر عليه ولم يتأثر بما مر من الترهيب والترغيب فإن الإصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأقف زائد على الأصل وقيل كفر بعد الإيمان وقيل كفر هذه النعمة العظيمة والأول هو الأنسب بالمقام .

((بعد ذلك)) أى بعد ذلك الوعد الكريم بما فصل من المطالب العالية المستوجبة لغاية الاهتمام بتحصيلها والسعى الجميل في حيازتها ((فأولئك)) البعداء عن الحق التائبون في تيه الغواية والضلال ((هم الفاسقون)) السكاملون في الفسق والخروج عن حدود الكفر والطغيان ((وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعيه النظام فإن خطابه تعالى للمأمورين بالطاعة على طريق الترهيب من التولى بقوله تعالى (فإن تولوا) الخ وترغيبه تعالى لإيائهم في الطاعة بقوله تعالى (وإن تطيعوه تهتدوا) الخ ووعدته تعالى لإيائهم على الإيمان والعمل الصالح بما فصل من الاستخلاف وما يتلوه من الرغائب الموعودة ووعدته على الكفر بما يوجب الأمر بالإيمان والعمل الصالح . والنهى عن الكفر فكأنه قيل فآمنوا واعملوا صالحاً وأقيموا أو فلا تكفروا . وأقيموا وعطفه على أطيعوا الله مما لا يليق بجزالة النظم الكريم ((وأطيعوا الرسول)) أمرهم الله سبحانه وتعالى بالذات بما أمرهم به بواسطة الرسول عليه الصلاة والسلام من طاعته التى هى طاعته تعالى في الحقيقة تأكيداً للأمر السابق

وتقريراً لمضمونه على أن المراد بالمطاع فيه جميع الأحكام الشرعية المنتظمة للأداب المرضية أيضاً أى وأطيعوه فى كل ما يأمركم به وينهاكم عنه أو تكميلاً لما قبله من الأمرين الخاصين المتعلقةين بالصلاة والزكاة على أن المراد بما ذكر ما عداهما من الشرائع أى وأطيعوه فى سائر ما يأمركم به الخ وقوله تعالى ﴿لعلكم ترحمون﴾ متعلق على الأول بالأمر الأخير المشتمل على جميع الأوامر وعلى الثانى بالأوامر الثلاثة أى أفعولوا ما ذكر من الإقامة والإيتاء والإطاعة راجين أن ترحموا .

﴿ولا تحسبن الذين كفروا﴾ لما بين حال من أطاعه عليه الصلاة والسلام وأشير إلى فوزه بالرحمة المطلقة المستتبعة أسعاده الدارين عقب ذلك بيان حال من عصاه عليه الصلاة والسلام ومآل أمره فى الدنيا والآخرة بعد بيان تنأيه فى الفسق تكميلاً لأمر الترغيب والترهيب والخطاب إما لكل أحد ممن يصلح له كائن من كان وإما للرسول عليه الصلاة والسلام على مناجى قوله تعالى (فلا تكونن من المشركين) ونظائره للإيذان بأن الحسبان المذكور من القبح والمحذورية بحيث ينهى عنه من يمتنع صدوره عنه فكيف بمن يمكن ذلك منه ومحل الموصول النصب على أنه مفعول أول للحسبان وقوله تعالى ﴿معجزين﴾ ثانيهما وقوله تعالى ﴿فى الأرض﴾ ظرف للمعجزين لكن لا لإفادة كون الإعجاز المنفى فيها لا فى غيرها فإن ذلك مما لا يحتاج إلى البيان بل لإفادة شمول عدم الإعجاز بجميع أجزائها أى لا تحسبنهم معجزين الله عز وجل عن إدراكهم وإهلاكهم فى قطر من أقطار الأرض بما رحبت وإن هربوا منها كل مهرب وقرىء لا يحسبن بياء الغيبة على أن الفاعل كل أحد والمعنى كما ذكر أى لا يحسبن أحد الكافرين معجزين له سبحانه فى الأرض أو هو الموصول والمفعول الأول محذوف لكونه عبارة عن أنفسهم كأنه قيل لا يحسبن الكافرون أنفسهم معجزين فى الأرض وأما جملة معجزين مفعولاً أول وفى الأرض مفعولاً ثانياً فبمعزل من المطابقة لمقتضى المقام ضرورة أن مصب الفائدة هو المفعول الثانى ولا فائدة فى بيان كون المعجزين فى الأرض وقد مر فى قوله تعالى

(إني جاعل في الأرض خليفة) وقوله تعالى ﴿ومأواهم النار﴾ معطوف على جملة النهي بتأويلها بجملة خبرية لأن المقصود بالنهاى عن الحساب تحقيق نفى الحساب كأنه قيل ليس الذين كفروا معجزين ومأواهم الخ أو على جملة مقدرة وقعت تعليلا للنهي كأنه قيل لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض فإنهم مدركون ومأواهم الخ وقيل الجملة المقدرة بل هم مهجورون فتدبر ﴿ولبئس المصير﴾ جواب لقسم مقدر والمخصوص بالذم محذوف أى وبالله لبئس المصير هى أى النار والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبله وفى إيراد النار بعنوان كونها مأوى ومصيرا لهم إثر نفى فواتهم بالحرب فى الأرض كل مهرب من الجزالة ما لا غاية وراءه ففقه در شأن التنزيل .

﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ رجوع إلى بيان تتممة الأحكام السابقة بعد تمهيد ما يوجب الامتثال بالأوامر والنواهي الواردة فيها وفى الأحكام اللاحقة من التميلات والترغيب والترهيب والوعد والوعيد والخطاب إما للرجال خاصة والنساء داخلات فى الحكم بدلالة النص أوللفريقين جميعا بطريق التغليب روى أن غلاما لأسماء بنت أبى مرثد دخل عليها فى وقت كرهته فنزلت وقيل أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدلج بن عمرو الأنصارى وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر رضى الله عنه فدخل عليه وهو قائم قد انكشف عنه ثوبه فقال عمر رضى الله عنه لوددت أن الله تعالى نهى آباءنا وأبناءنا وخدمتنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا بإذن ثم انطلق معه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية .

﴿ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم﴾ من العبيد والجوارى ﴿والذين لم يبلغوا الحلم﴾ أى الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المعهود والتعبير عنه بالجلم لكونه أظهر دلالة ﴿منكم﴾ أى من الأحرار ﴿ثلاث مرات﴾ أى ثلاثة أوقات فى اليوم واليلة والتعبير عنها بالمرات للإيذان بأن مدار وجوب الاستئذان مقارنة تلك الأوقات لمرور المستأذنين بالمخاطبين لا أنفسهم ﴿من قبل صلاة الفجر﴾ لظهور أنه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم

ولبس ثياب البقعة ومحله النصب على أنه بدل من ثلاث مرات أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى أحدها من قبل الخ (وحين تضعون ثيابكم) أى ثيابكم التى تلبسونها فى النهار وتخلعونها لأجل القيلولة وقوله تعالى (من الظهيرة) وهى شدة الحر عند انتصاف النهار بيان للحين والتصريح بمدار الأمر أعنى وضع الثياب فى هذا الحين دون الأول والآخر لما أن التجرد عن الثياب فيه لأجل القيلولة لقلة زمانها كما ينبى عنها إيراد الحين مضافا إلى فعل حادث متقضى ووقوعها فى النهار الذى هو مثنة لكثرة ورود الصدور ومظنة لظهور الأحوال و بروز الأمور ليس من التحقق والاطراد بمنزلة ما فى الوقتين المذكورين فإن تحقق التجرد وإطراده فيهما أمر معروف لا يحتاج إلى التصريح به (ومن بعد صلاة العشاء) ضرورة أنه وقت التجرد عن اللباس والالتحاف بالتحاف وليس المراد بالقبليّة والبعديّة المذكورتين مطلقهما المتحقق فى الوقت الممتد المتخلل بين الصلاتين كما فى قوله تعالى (وإن كنتم من الغافلين) وقوله تعالى (من بعد أن نزغ الشيطان بينى وبين إخوتى) بل ما يعرض منهما لطرفى ذلك الوقت الممتد المتصلين بالصلاتين المذكورتين اتصالا عاديا وقوله تعالى (ثلاث عورات) خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى (لكم) متعلق بمحذوف هو صفة لثلاث عورات أى كائنة لكم والجملة استئناف مسوق لبيان علة وجوب الاستئذان أى هن ثلاثة أوقات يختل فيها التستر عادة والعورة فى الأصل هو الخلل غلب فى الخلل الواقع فيما بهم حفظه ويعتنى بستره أطلقت على الأوقات المشتملة عليها مبالغة كأنها نفس العورة وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلا من ثلاث مرات .

(ليس عليكم ولا عليهم) أى على المماليك والصبيان (جناح) أى إثم فى الدخول بغير استئذان لعدم ما يوجب من مخالفة الأمر والاطلاع على العورات (بعدهن) أى بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث وهى الأوقات المتخللة بين كل اثنتين منهن وإيرادها بعنوان البعدية مع أن كل وقت (١٠ - أبو السعود - رابع)

من تلك الأوقات قبل عورة من العورات كما أنها بعد أخرى منهن لتوفية حق التكليف والترخيص الذي هو عبارة عن رفعه إذ الرخصة إنما تتصور في فعل يقع بعد زمان وقوع الفعل المكلف والجملة على القراءتين مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها بالطرد والعكس وقد جوز على القراءة الأولى كونها في محل رفع على أنها صفة أخرى لثلاث عورات وأما على القراءة الثانية فهي مستأنفة لا غير إذ لو جعلت صفة لثلاث عورات وهي بدل من ثلاث مرات لسكان التقدير ليستأذنكم هؤلاء في ثلاث عورات لا إثم في ترك الاستئذان بعدهن وحيث كان انتفاء الإثم حينئذ عالم بعلبه السامع إلا بهذا الكلام لم يتسن إبرازه في معرض الصفة بخلاف قراءة الرفع فإن انتفاء الإثم حينئذ معلوم من صدر الكلام وقوله تعالى: ﴿طوافون عليكم﴾ استئناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهي المخالطة الضرورية وكثرة المداخلة وفيه دليل على تعليل الأحكام وكذا في الفرق بين الأوقات الثلاثة وبين غيرها بكونها عورات .

﴿بعضكم على بعض﴾ أي بعضكم طائف على بعض طوافا كثيرا أو بعضكم يطوف على بعض ﴿كذلك﴾ إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا من تفخيم شأن المشار إليه حسا أي مثل ذلك التبيين ﴿يبين الله لكم الآيات﴾ الدالة عن الأحكام أي ينزلها بينة واضحة الدلالات عليها لا أنه تعالى يبينها بعد أن لم تكن كذلك والكاف مقحمة وقد مر تفصيله في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) ولكم متعلق بيبين وتقديمه على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقيل يبين علل الأحكام وليس بواضح مع أنه مؤد إلى تخصيص الآيات بما ذكر هنا ﴿والله عليم﴾ مبالغ في العلم بجميع المعلومات فيعلم أحوالكم ﴿حكيم﴾ في جميع أفاعيله فيشرع لكم ما فيه صلاح أمركم معاشا ومعادا .

﴿وإذا بلغ الأطامال منكم الحلم﴾ لما بين فيما مر أنفا حكم الأطفال في أنه لا جناح عليهم في ترك الاستئذان فيما عدا الأوقات الثلاثة عقب بيان حالهم بعد البلوغ دفعا لما عسى يتوهم أنهم وإن كانوا أجانبا ليسوا

كسائر الأجانب بسبب اعتيادهم الدخول أى إذا بلغ الأطفال الأحرار الأجانب ﴿فليستأذنوا﴾ إذا أرادوا الدخول عليكم وقوله تعالى ﴿كما استأذن الذين من قبلهم﴾ فى حيز النصب على أنه نعمت لمصدر مؤكّد للفعل السابق والموصول عبارة عن قيل لهم لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية ووصفهم بكونهم قبل هؤلاء باعتبار ذكرهم قبل ذكرهم لا باعتبار بلوغهم قبل بلوغهم كما قيل لما أن المقصود بالتشبيه بيان كيفية استئذان هؤلاء وزيادة لمباضحه ولا يتسنى ذلك إلا بتشبيهه باستئذان المعهودين عند السامع ولا ريب فى أن بلوغهم قبل بلوغ هؤلاء مما لا يخطر ببال أحد وإن كان الأمر كذلك غي الواقع وإنما المعهود المعروف ذكرهم قبل ذكرهم أى فليستأذنوا استئذانا كأننا مثل استئذان المذكورين قبلهم بأن يستأذنوا فى جميع الأوقات ويرجعوا إن قيل لهم ارجعوا حسبما فصل فيما سلف ﴿كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم﴾ الكلام فيه كالذى سبق والتكرير للتأكيد والمبالغة فى الأمر بالاستئذان وإضافة الآيات إلى ضمير الجلالة لتشريفها .

﴿والقواعد من النساء﴾ أى العجائز اللاتي قعدن عن الحيض والحمل ﴿اللاتي لا يرجون نكاحا﴾ أى لا يطمعن فيه لكبرهن ﴿فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن﴾ أى الثياب الظاهرة كالجلباب ونحوه والقاء فيه لأن اللام فى القواعد بمعنى اللاتي أو للوصف بها ﴿غير متبرجات بزينة﴾ غير مظهرات لزينة مما أمر بإخفائه فى قوله تعالى (ولا يبدن زينتهن) وأصل التبرج التكلف فى إظهار ما يخفى من قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها محيطا بسوادها كله إلا أنه خص بكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال ﴿وأن يستعففن﴾ بترك الوضع ﴿خير لهن﴾ من الوضع لبعده من النعمة ﴿والله سميع﴾ مبالغ فى سماع جميع ما يسمع فيسمع ما يحصى بينهن وبين الرجال من المقالوة ﴿عليم﴾ فيعلم مقاصدهن وفيه من الترهيب مالا يخفى ﴿ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج﴾ كانت هؤلاء الطوائف يتحرجون من مواكبة الأصحاء حذارا من

استقذارهم إياهم وخوفاً من تأذيتهم بأفعالهم وأوضاعهم فإن الأعلى ربما سبقت يده إلى ما سبقت إليه عين أكيله وهو لا يشعر به والأعرج يتفصح في مجلسه فيأخذ أكثر من موضعه فيضيق على جلسيه والمريض لا يخلو عن حالة تؤذى قرينه وقيل كانوا يدخلون على الرجل لطلب العلم فإذا لم يكن عنده ما يطعمهم ذهب بهم إلى بيوت آبائهم وأمهاتهم أو إلى بعض من سماهم الله عز وجل في الآية الكريمة فكانوا يتخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا إلى بيت غيره ولعل أهله كارهون لذلك وكذا كانوا يتخرجون من الأكل من أموال الذين كانوا إذا خرجوا إلى الغزو خلفوا هؤلاء الضعفاء في بيوتهم ودفنوا إليهم مفاتيحهم وأذنوا لهم أن يأكلوا بما فيها مخافة أن لا يكون لإذنتهم عن طيب نفس منهم وكان غير هؤلاء أيضاً يتخرجون من الأكل في بيوت غيرهم فقيل لهم ليس على الطوائف المعدودة .

﴿ ولا على أنفسكم ﴾ أى عليكم وعلى من يماثلكم في الأحوال من المؤمنين خرج ﴿ أن تأكلوا ﴾ أى تأكلوا أنتم وهم معكم وتعميم الخطاب للطوائف المذكورة أيضاً ياباه ما قبله وما بعده فإن الخطاب فيهما لغير أولئك الطوائف حتماً ﴿ من بيوتكم ﴾ أى البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم فدخل فيها بيوت الأولاد لأن بيوتهم كبيتهم لقوله عليه الصلاة والسلام أنت ومالك لأبيك وقوله عليه الصلاة والسلام إن أطيب مال الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه ﴿ أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم ﴾ وقرئ بكسر الهمزة والميم وبكسر الأولى وفتح الثانية ﴿ أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتهم مفاتيحه ﴾ من البيوت التي تملكون التصرف فيها بإذن أربابها على الوجه الذي مر بيانه وقيل هي بيوت المماليك والمفاتيح جمع مفتاح وجمع المفاتيح مفاتيح وقرئ مفتاحه ﴿ أو صديقكم ﴾ أى أو بيوت صديقكم وإن لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية فإنهم أرضى بالتبسط وأسر به من كثير من الأقرباء . روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الصديق أكبر من الوالد .

إن الجهنميين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والأمهات بل قالوا فما لنا من شافعين ولا صديق حميم والصديق يقع على الواحد والجمع كالخليط والقطين وأضرابهما وهذا فيما إذا علم رصنا صاحب البيت بصريح الإذن أو بقرينة دالة عليه ولذلك خصص هؤلاء بالذكر لاعتبادهم التبسط فيما بينهم وقوله تعالى :

﴿ ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان حكم آخر من جنس ما بين قبله حيث كان فريق من المؤمنين كبنى ليث بن عمرو من كنانة يتخرجون أن يأكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفاً يأكل معه فإن لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئاً وربما قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتناوله من الصباح إلى الرواح وربما كانت معه الإبل الحفل فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشاربه فإذا أمسى ولم يجد أحداً أكل وقيل كان الغنى منهم يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصداقته فيدعوه إلى طعامه فيقول إني أخرج أن أكل معك وأنا غنى وأنت فقير وقيل كان قوم من الأنصار لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم فرخص لهم في أن يأكلوا كيف شاؤوا وقيل كانوا إذا اجتمعوا ليأكلوا طعاماً عزلوا للأعشى وأشباهه طعاماً على حدة فبين الله تعالى أن ذلك ليس بواجب وقوله تعالى جميعاً حال من فاعل تأكلوا وأشتاتاً عطف عليه داخل في حكمه وهو جمع شت على أنه صفة كالخق يقال أمر شت أى متفرق أو على أنه فى الأصل مصدر وصف به مبالغة أى ليس عليكم جناح أن تأكلوا مجتمعين أو متفرقين ﴿ فإذا دخلتم ﴾ شروع فى بيان الآداب التى تجب رعايتها عند مباشرة ما رخص فيه إثر بيان الرخصة فيه ﴿ بيوتاً ﴾ أى من البيوت المذكورة ﴿ فسلوا على أنفسكم ﴾ أى على أهلها الذين بمنزلة أنفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة الدينية والنسبية الموجبة لذلك ﴿ تحية من عند الله ﴾ أى ثابتة بأمره مشروعة من لدنه ويجوز أن يكون صلة للتحية فإنها طلب الحياة التى هى من عنده تعالى واتصافها على المصدرية لأنها بمعنى التسليم ﴿ مباركة ﴾ مستتعبة لزيادة الخير والثواب ودوامها ﴿ طيبة ﴾ تطيب بها نفس المستمع وعن

أنس رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال متى لقيت أحد من أمتى فسلم عليه يطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأبرار الأوابيين .

(كذلك يبين الله لكم الآيات) تكرير لنا كيد الأحكام المختتمة به وتفخيمها (لعلكم تعقلون) أى ما فى تضاعيفها من الشرائع والأحكام وتعملون بموجبها وتحوزون بذلك سعادة الدارين وفى تعليل هذا التبيين بهذه الغاية القصوى بعد تذييل الأولين بما يوجبهما من الجزالة ما لا يخفى ﴿لأنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله﴾ استئناف جىء به فى أواخر الأحكام السابقة تقريراً لها وتأكيذاً لوجوب مراعاتها وتسكيلاً لها ببيان بعض آخر من جنسها وإنما ذكر الإيمان بالله ورسوله فى حيز الصلة للوصول للواقع خبراً للمبتدأ مع تضمنه له قطعاً تقريراً لما قبله وتمهيداً لما بعده وإيداناً بأنه حقيق بأن يجعل قريناً للإيمان بهما منتظماً فى سلسكة فقوله تعالى ﴿وإذا كانوا معه على أمر جامع﴾ معطوف على آمنوا داخل معه فى حيز الصلة أى إنما السكاملون فى الإيمان الذين آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم وأطاعوهما فى جميع الأحكام التى من جملتها ما فصل من قبل من الأحكام المتعلقة بعامة أحوالهم المطردة فى الوقوع وأحوالهم الواقعة بحسب الاتفاق كما إذا كانوا معه عليه الصلاة والسلام على أمر مهم يجب اجتماعهم فى شأنه كالجمعة والأعياد والحروب وغيرها من الأمور الداعية إلى اجتماع أولى الآراء والتجارب ووصف الأمر بالجمع للبالغة وقرىء أمر جميع (لم يذهبوا) أى من المجمع مع كون ذلك الأمر مما لا يوجب حضورهم لا محالة كما عند إقامة الجمعة ولقاء العدو بل يسوغ التخلف عنه (حتى يستأذنه) عليه الصلاة والسلام فى الذهاب لا على أن نفس الاستئذان غاية لعدم الذهاب بل الغاية هى الإذن المنوط برأيه عليه الصلاة والسلام والاقصرار على ذكره لأنه الذى يتم من قبلهم وهو المعتبر فى كمال الإيمان لا الإذن ولا الذهاب المترتب عليه واعتباره فى ذلك لما أنه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فإن ديدنه التسلل للفرار

ولنعظيم ما في الذهاب بغير إذنه عليه الصلاة والسلام من الجنابة وللتفنيه على ذلك عقب بقوله تعالى : ﴿ إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ﴾ ففضى بأن المستأذنين هم المؤمنون بالله ورسوله كما حكم في الأول بأن الكاملين في الإيمان هم الجامعون بين الإيمان بهما وبين الاستئذان وقي أولئك من تفخيم شأن المستأذنين ما لا يخفى ﴿ فإذا استأذنوك ﴾ بيان لما هو وظيفته عليه الصلاة والسلام في هذا الباب اثر بيان ما هو وظيفة المؤمنين وأن الإذن عند الاستئذان ليس بأمر محتوم بل هو مفوض إلى رأيه عليه الصلاة والسلام والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى بعد ما تحقق أن الكاملين في الإيمان هم المستأذنون فإذا استأذنوك ﴿ لبعض شأنهم ﴾ أى لبعض أمرهم المهم وخطبهم الملم ﴿ فأذن لمن شئت منهم ﴾ لما علمت في ذلك من حكمة ومصلحة ﴿ واستغفر لهم الله ﴾ فإن الاستئذان وإن كان لعدو قوى لا يخلو عن شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة ﴿ إن الله غفور ﴾ مبالغ في مغفرة فرطات العباد ﴿ رحيم ﴾ مبالغ في إفاضة آثار الرحمة عليهم والجملة تعليل للمغفرة الموعودة في ضمن الأمر بالاستغفار لهم .

﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم ﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله والاتفات لإبراز مزيد الاعتناء بشأنه أى لا تجعلوا دعوته عليه الصلاة والسلام إياكم في الاعتقاد والعمل بها .

﴿ كدعاء بعضكم بعضا ﴾ أى لا تقيسوا دعاءه عليه الصلاة والسلام إياكم على دعاء بعضكم بعضا في حال من الأحوال وأمر من الأمور التي من جملتها المساهلة فيه والرجوع عن مجلسه عليه الصلاة والسلام بغير استئذان فإن ذلك من المحرمات وقيل لا تجعلوا دعاءه عليه الصلاة والسلام ربه كدعاء صغيركم كبيركم يجيبه مرة ويرده أخرى فإن دعاءه مستجاب لامرده عند الله عز وجل وتقرير الجملة حينئذ لما قبلها أما من حيث أن استجابته تعال لدعائه عليه الصلاة والسلام مما يوجب امتثالهم بأوامره عليه الصلاة والسلام ومتابعتهم له في الورد والصدور أكمل لإيجاب وأما من حيث أنها موجبة للاحتراز عن التعرض لسنخه عليه الصلاة والسلام المؤدى إلى ما يوجب هلاكهم من دعائه عليه

عليه الصلاة والسلام عليهم وأما ما قيل من أن المعنى لا تجمعوا انداءه عليه الصلاة والسلام كنداء بعضهم بعضاً باسمه ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات ولكن بقلبه المعظم مثل يا رسول الله يا نبي الله مع غاية التوقير والتفخيم والتواضع وخفض الصوت فلا يناسب المقام فإن قوله تعالى : ﴿ قد يعلم الله الذين يتسللون منكم ﴾ الخ وعيد لمخالفي أمره عليه الصلاة والسلام فيما ذكر من قبل فتوسيط ما ذكر بينهما بما لا وجه له والتسلل الخروج من الدين على التدريج والخفية وقد للتحقيق كما أن رب تجيء للتكثير حسبما بين في مطلع سورة الحجر أى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلاً قليلاً على خفية ﴿ لوأذا ﴾ أى ملاوذة بأن يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج أو بأن يلوذ بمن يخرج بالإذن لإراءة أنه من أتباعه وقرىء بفتح اللام وانتصابه على الحالية من ضمير يتسللون أى ملاوذين أو على أنه مصدر مؤكّد لفعل مضمّر هو الحال في الحقيقة أى يلوذون لوأذا والفاء في قوله تعالى :

﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره ﴾ لترتيب الحذر أو الأمر به على ما قبلها من علمه تعالى بأحوالهم فإنه مما يوجب الحذر البتة أى يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون سمتاً خلاف سمتة وعن إما لتضمنه معنى الإعراض أو حمله على معنى يصدون على أمره دون المؤمنين من خالفه عن الأمر إذا صد عنه دونه وحذف المفعول لما أن المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى لأنه الأمر حقيقة أو للرسول عليه الصلاة والسلام لأنه المقصود بالذكر ﴿ أن يصيبهم فتنة ﴾ أى عنة في الدنيا ﴿ أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ أى في الآخرة وكلية أو لمنع الخلو دون الجمع وإعادة الفعل صريحاً للاعتناء بالتهديد والتحذير واستدل به على أن الأمر للإيجاب فإن ترتيب العذابين على مخالفته كما يعرب عنه التحذير عن إصابتها يوجب وجوب الامتنال به حتماً ﴿ ألا إن الله ما في السموات والأرض ﴾ من الموجودات بأسرها خلقاً وملكاً وتصرفاً وإيجاداً وإعداماً بدءاً وإعادة ﴿ قد يعلم ما أنتم عليه ﴾ أيها المكلفون من الأحوال والأوضاع التي من جعلتها الموافقة والمخالفة والإخلاص والنفاق

﴿ ويوم يرجعون إليه ﴾ عطف على ما أنتم عليه أى يعلم يوم يرجع المنافقون المخالفون للأمر إليه تعالى للجزاء والعقاب وتعليق عليه تعالى يوم رجوعهم لا يرجعهم لزيادة تحقيق عليه تعالى بذلك وغاية تقريره لما أن العلم بوقت وقوع الشيء مستلزم للعلم بوقوعه على أبلغ وجه وآكده وفيه إشعار بأن عليه تعالى لنفس رجوعهم من الظهور بحيث لا يحتاج إلى البيان قطعاً ويجوز أن يكون الخطاب أيضاً خاصاً بالمناققين على طريقة الالتفات وقرئ يرجعون مبنيًا للفاعل ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ من الأعمال السيئة التي من جملتها مخالفة الأمر فترتب عليه ما يليق به من التوبيخ والجزاء وقد مر وجه التعبير عن الجزاء بالهيئة في قوله تعالى ﴿ إنما بغيكم على أنفسكم ﴾ الآية ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

﴿سورة الفرقان﴾

مكية وهي سبع وسبعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿تبارك الذى نزل الفرقان﴾ البركة النماء والزيادة حسية كانت أو معنوية وكثرة الخير ودوامه أيضا ونسبتها إلى الله عز وجل على المعنى الأول وهو الأليق بالمقام باعتبار تعاليه عما سواه فى ذاته وصفاته وأفعاله التى من جملتها تنزيل القرآن الكريم المعجز الناطق بعلو شأنه تعالى وسمو صفاته وابتداء أفعاله على أساس الحكم والمصالح وخلوها عن شائبة الخلل بالسكينة وصيغة التفاعل للبالغة فيما ذكر فإن ما لا يتصور نسبته إليه سبحانه حقيقة من الصيغ كالتكبر ونحوه لا تنسب إليه تعالى إلا باعتبار غايتها وعلى المعنى الثانى باعتبار كثرة ما يفيض منه على مخلوقاته لاسيما على الإنسان من فنون الخيرات التى من جملتها تنزيل القرآن المنظوم على جميع الخيرات الدنيوية والدنيوية والصيغة حينئذ يجوز أن تكون لإفادة نماء تلك الخيرات وتزايدها شيئاً فشيئاً وآناً فآناً بحسب حدوثها أو حدوث متعلقاتها ولا استقلالها بالدلالة على غاية السكال وتحقيقها بالفعل والإشعار بالتعجب المناسب للإنشاء والإنباء عن نهاية التعظيم لم يجز استعمالها فى حق غيره تعالى ولا استعمال غيرها من الصيغ فى حقه تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشئيين أى فصل بينهما سمي به القرآن لغاية فرقه بين الحق والباطل بأحكامه أو بين الحق والمبطل بإعجازه أو لكونه مفصولاً بعضه من بعض فى نفسه أو فى إنزاله ﴿على عبده﴾ محمد صلى الله عليه وسلم وإيراده عليه الصلاة والسلام بذلك العنوان لتشريفه والإيدان بكونه عليه الصلاة والسلام فى أقصى مراتب العبودية والتبعية على أن الرسول لا يكون إلا عبداً للمرسل رداً على التنصارى ﴿ليكون﴾ غاية للتزليل أى نزوله عليه ليكون هو عليه الصلاة والسلام أو الفرقان ﴿للعالمين﴾ من الثقلين ﴿نذيراً﴾ أى

منذراً أو إنذاراً بالغة أو ليكون تنزيلاً لإنذار أو عدم التعرض للتبشير لا نسياق الكلام على أحوال الكفرة وتقديم اللام على عاملها مراعاة الفواصل وإبراز تنزيل الفرقان في معرض الصلة التي يحتمل أن تكون معلومة الثبوت للوصول عند السامع مع إنكار الكفرة له لإجرائه مجرى المعلوم المعلوم تنبيهاً على كمال قوة دلالة وكونه بحيث لا يكاد يحمله أحد كقوله تعالى لا ريب فيه (الذي له ملك السموات والأرض) أي له خاصة دون غيره لا استقلالاً ولا اشتراكاً للسلطان القاهر والاستيلاء الباهر عليهما المسترمان للقدوة التامة والتصرف السلي فيهما وفيما بينهما إيجاباً وإعذاراً وإحياء وإماتة وأمرأ ونهاً حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح ومحل الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف والجملة مستأنفة مقررّة لما قبلها أو على أنه نعت للوصول الأول أو بيان له أو بدل منه وما بينهما ليس بأجنبي لأنه من تمام صلته ومعلومية مضمونه للكفرة بما لا ريب فيه لقوله تعالى (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله ونظائره أو مدح له تعالى بالرفع أو بالنصب) (ولم يتخذ ولداً) كما يزعم الذين يقولون في حق المسيح والملائكة ما يقولون فسبحان الله عما يصفون وهو معطوف على ما قبله من الجملة الظرفية ونظمه في سلك الصلة للإيدان بأن مضمونه من الوضوح والظهور بحيث لا يكاد يحمله جاهل لا سيما بعد تقرير ما قبله .

(ولم يكن له شريك في الملك) أي ملك السموات والأرض وهو أيضاً عطف على الصلة وإفراده بالذكر مع أن ما ذكر من اختصاص ملكهما به تعالى مستلزم له قطعاً للتصريح ببطلان زعم الثنوية القائلين بتعدد الآلهة والبرء في نحورهم وتوسيط نبي اتحاد الولد بينهما للتنبيه على استقلاله وأصالته والاحتراز عن توهم كونه تنمة للأول (وخلق كل شيء) أي أحدث كل موجود من الموجودات أحداثاً جارياً على سنن التقدير حسبما اقتضته إرادته المبنية على الحكم البالغة بأن خلق كلا منها من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الآثار والأحكام (فقدرة) أي هياء لما أراد به من الخصائص والأفعال اللائقة به (تقديراً) بديعاً لا يقادر قدره ولا يبلغ كتمه كتيثته

الإنسان للفهم والإدراك والنظر والتدبر في أمور المعاش والمعاد واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الأعمال المختلفة وهكذا أحوال سائر الأنواع وقيل أريد بالخلق مطلق الإيجاد والإحداث مجازاً من غير ملاحظة معنى التقدير وإن لم يحل عنه في نفس الأمر فالمعنى أوجد كل شيء فقدره في ذلك الإيجاد تقديرأ وأما ما قيل من أنه سمي لإحداثه تعالى خلقاً لأنه تعالى لا يحدث شيئاً إلا على وجه التقدير من غير تفاوت ففيه أن ارتكاب المجاز يحمل الخلق على مطلق الإحداث لتجريده عن معنى التقدير فاعتباره فيه بوجه من الوجوه محل بالمرام قطعاً وقيل المراد بالتقدير الثاني هو التقدير للبقاء إلى الأجل المسمى وأياً ما كان فالجملة جارية بمرى التعليل لما قبلها من الجمل المنتظمة مثلها في سلك الصلة فإن خلقه تعالى لجميع الأشياء على ذلك النمط البديع كما يقتضى استقلاله تعالى باتضافه بصفات الألوهية يقتضى انتظام كل ما سواه كأننا ما كان تحت ملكوته القاهرة بحيث لا يشذ عنها شيء من ذلك قطعاً وما كان كذلك كيف يتوهم كونه ولداً له سبحانه أو شريكاً في ملكه .

﴿ واتخذوا من دونه آلهة ﴾ بعدما بين حقيقة الحق في مطلع السورة الكريمة بذكر تنزيهه تعالى للفرقان العظيم على رسوله صلى الله عليه وسلم ووصفه تعالى بصفات الكمال وتنزيهه عما لا يليق بشأنه الجليل عقب ذلك بحكاية أباطيل المشركين في حق المنزل سبحانه والمنزل والمنزل عليه على الترتيب وإظهار بطلانها والإضمار من غير جريان ذكرهم للثقة بدلالة ما قبله من نفي الشريك عليهم أى اتخذوا لأنفسهم متجاوزين الله تعالى الذى ذكر بعض شئونه الجليلة من اختصاص ملك السموات والأرض به تعالى وانتفاء الولد والشريك عنه وخلق جميع الأشياء وتقديرها أبداع تقدير آلهة :

﴿ لا يخلقون شيئاً ﴾ أى لا يقدرّون على خلق شيء من الأشياء أصلاً ﴿ وهم يخلقون ﴾ كسائر المخلوقات وقيل لا بقدرّون على أن يخلقوا شيئاً وهم يخلقون حيث تحتلهم عبثهم بالنحت والتصوير وقوله تعالى ﴿ ولا يملكون لأنفسهم

ضرا ولا نفعا) لبيان ما لم يدل عليه ما قبله من موالاتب مجزوم وضعفهم فإن
بعض المخلوقين عاجزين عن الخلق بعد ذلك دفع الضر وجلب النفع في الجملة
كالحيوان وهو لا يقدر على التصرف في ضرر ما يلد فقوة عن أنفسهم ولا
في نفع ما حتى يجلبه لهم فكيف يمكن كون عتقا منهما فقير من نفسه إن كر
الضر لأن دفعه مع كونه أمرا في نفسه أن ليس من النفع وأنها غير المتصل
على قوله تعالى :

(ولا يعلمون موتا ولا حياة ولا نشورا) أي لا يقدر على التصرف
في شيء منها بإمارة الأحياء وإحياء الموتي وبهم بعد بيان عجزهم عما هو أهون
من هذه الأمور من دفع الضر وجلب النفع للتصريح بعجزهم عن كل واحد مما
ذكر على التفصيل والتنبية على أن الإله يجب أن يكون قادرا على جميع ذلك وفيه
إيدان بغاية جهلهم وسخافة عقولهم كأنهم غير عارفين باتقاء ما نفي عن آلهتهم
من الأمور المذكورة مفتقرون إلى التصريح بذلك (وقال الذين كفروا إن هذا
إلا إفك) شروع في حكاية أباطيلهم المتعلقة بالمنزل والمنزل عليه معا وإبطالها
والموصول إما عبارة عن غلاتهم في الكفر والظن وانهم النضر بن الحرث
وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم وروى عن الكلبي ومقاتل أن
المقاتل هو النضر بن الحرث والجمع لمشايعة الباقيين له في ذلك وإما عن كلهم ووضع
الموصول موضع ضميرهم لذمهم بما في حيز الصلة والإيدان بأن ما تفوهوا به
كفر عظيم وفي كلمة هذا حظ لرتبة المشار إليه أي ما هذا إلا كذب مصروف
عن وجهه (افترأ) يريدون أنه اختلقه رسول الله صلى عليه وسلم (وأعانه
عليه) أي على اختلاقه (قوم آخرون) يعنون اليهود بأن يلقوا إليه أخبار
الأمم الدارجة وهو يعبر عنها بعبارة وقيل هما جبر ويسار كأنهما يصنعان السيف
بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل وقيل هو عابس وقد مر تفصيله في سورة النحل
(فقد جاؤا ظلما) منصوب بجاءوا فإن جاء وأتى يستعملان في معنى فعل فيعديان
تعديته أو بنزع الخافض أي بظلم قاله الزجاج والتووين للتفخيم أي جاؤا بما

قالوا ظلما هائلا عظيما لا يقادر قدره حيث جعلوا الحق البحت الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه إفكاً مفترى من قبل البشر وهو من جهة نظمه الرائق وطرزه الفائق بحيث لو اجتمعت الإنس والجن على مباراته لعجزوا عن الإتيان بمثل آية من آياته ومن جهة اشتغاله على الحكم الخفية والأحكام المستتعة للسعادات الدينية والدنيوية والأمور الغيبية بحيث لا يناله عقول البشر ولا يفى بفهمه القوى والقدر ﴿وزورا﴾ أى كذبا كبيرا لا يبلغ غايته حيث نسبوا إليه عليه الصلاة والسلام ما هو برىء منه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على أنها أمران متغايران حقيقة يقع أحدهما عقيب الآخر أو يحصل بسببه بل على أن الثانى هو عين الأول حقيقة وإنما الترتيب بحسب التغاير الاعتبارى وقد لتحقيق ذلك المعنى فإن ما جازوه من الظلم والزور هو عين ما حكى عنهم لكنهم لما كان مغاير له فى المفهوم وأظهر منه بطلانا رتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملزوم تهويلا لأمره .

﴿وقالوا أساطير الأولين﴾ بعد ما جعلوا الحق الذى لا يحيد عنه إفكاً مختلقا بإعانة البشر بينوا على زعمهم الفاسد كيفية الإعانة والأساطير جمع أسطار أو أسطورة كأحدوثة وهى ماسطره المتقدمون من الخرافات ﴿اكتبتها﴾ أى كتبها لنفسه على الإسناد المجازى أو استكتبها وقرىء على البناء للدفعول لأنه عليه الصلاة والسلام أمى وأصله اكتبها له كاتب لحذف اللام وأفضى بالفعل إلى الضمير فصار اكتبها لياه كاتب ثم حذف الفاعل لعدم تعلق الغرض العلمى بخصوصه وبنى الفعل للضمير المنفصل فاستتر فيه ﴿فهى تملى عليه﴾ أى تلتق عليه تلك الأساطير بعد اكتبها ليحفظها من أفواه من يعلمها عليه من ذلك المكتتب لكونه أميا لا يقدر على أن يتلقاها منه بالقراءة أو تملى على الكاتب على أن معنى اكتبها أراد اكتبها أو استكتبها ورجع الضمير المجرور إليه عليه الصلاة والسلام لإسناد الكتابة فى ضمن الاكتاب إليه عليه الصلاة والسلام .

﴿بكرة وأصيل﴾ أى دائما أو خفية قبل انتشار الناس حين يأوون إلى

مساكنهم انظر إلى هذه الرتبة من الجرامة العظيمة فأتاهم الله أنى يؤفكون ﴿قل﴾ لهم ردا عليهم وتحقيقاً للحق ﴿أنزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض﴾ وصفه تعالى بإحاطة عليه بجميع المعلومات الجلية والخفية للإيدان بانطواء ما أنزله على أسرار مطوية عن عقول البشر مع ما فيه من التعريض بمجازاتهم بجناياتهم المحكية التى هى من جملة معلوماته تعالى أى ليس ذلك بما يفترى ويفعل باعانة قوم وكتابة آخرين من الأحاديث الملققة وأساطير الأولين بل هو أمر سماوى أنزله الله الذى لا يعزب عن علمه شئ من الأشياء وأودع فيه فنون الحكم والأسرار على وجه بديع لا يحوم حوله الأفهام حيث أعجزكم قاطبة بفصاحته وبلاغته وأخبركم بمغيبات مستقبله وأمور مكنونة لا يهتدى إليها ولا يوقف عليها إلا بتوفيق العليم الخبير وقد جعلتموه إفكاً مفترى من قبيل الأساطير واستوجبتم بذلك أن يصب عليكم سوط العذاب صفاً بقوله تعالى ﴿لأنه كان غفورا رحيماً﴾ تعليل لما هو المشاهد من تأخير العقوبة أى أنه تعالى أزل وأبدا مستمر على المغفرة والرحمة المستبشرين للتأخير فلذلك لا يجعل بعقوبتكم على ما تقولون فى حقه مع كمال استجابته لإياها وغاية قدرته تعالى عليها ﴿وقالوا مال هذا الرسول﴾ شروع فى حكاية جنائيتهم المتعلقة بخصوصية المنزل عليه وما استفهامية بمعنى إنكار الوقوع ونفيه مرفوعة على الابتداء خبرها ما بعدها من الجار والمجرور وفى هذا تصغير لشأنه عليه الصلاة والسلام وتسميته عليه الصلاة والسلام رسولا بطريق الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام كما قال فرعون أن رسولكم الذى أرسل إليكم، وقوله تعالى :

﴿يا كل الطعام﴾ حال من الرسول والعامل فيها ما عمل فى الجار من معنى الاستقرار أى شئ وأى سبب حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حال كونه يأكل الطعام كما نأكل ﴿ويمشى فى الأسواق﴾ لا ابتغاء الأرزاق كما نفعله على توجيه الإنكار والنفي إلى السبب فقط مع تحقق المسبب الذى هو مضمون الجملة الحالية كما فى قوله تعالى ﴿فألهم لا يؤمنون﴾ وقوله ﴿مالكم لا ترجون لله وقارا﴾ فكما أن كلا من عدم الإيمان وعدم الرجاء أمر محقق قد استبعد تحققه لانتفاء

سببه بل لوجود سبب عدمه خلا أن استبعاد المسبب وإنكار السبب ونفيه في عدم الإيمان وعدم الرجاء بطريق التحقيق وفي الأكل والمشى بطريق التهكم والاستهزاء فانهم لا يستبعدونهما ولا ينكرون سببهما حقيقة بل هم معترفون بوجودهما وتحقق سببهما وإنما الذي يستبعدونه الرسالة المنافية لهما على زعمهم ينعون أنه إن صح ما يدعيه فما باله لم يخالف حاله حالنا وهل هو إلا لعمهم وركاكة عقولهم وقصور أنظارهم على المحسوسات فان تميز الرسل عن عداهم ليس بأمور جسامية وإنما هو بأمور نفسانية كما أشير إليه بقوله تعالى (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما ألهكم إله واحد) (لولا أنزل إليه ملك) أى على صورته وهيبته (فيكون معه نذيرا) تنزل منهم من اقتراح أن يكون ملكا مستغنيا عن الأكل والشرب إلى اقتراح أن يكون معه ملك يصدقه ويكون ردها له في الإنذار وهو يعبر عنه ويفسر ما يقوله للعامة وقوله تعالى (أو يلقى إليه كنز) تنزل من تلك المرتبة اقتراح أن يلقى إليه من السماء كنز يستظهر به ولا يحتاج إلى طلب المعاش ويكون دليلا على صدقه وقوله تعالى (أو تكون له جنة يأكل منها) تنزل من ذلك إلى اقتراح ما هو أيسر منه وأقرب من الوقوع وقرىء ناكل بنون الحكاية وفيه مزيد مكابرة وفرط تحسكهم .

(وقال الظالمون) هم القائلون الأواون وإنما وضع المظهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوه لكونه إضرالا خارجا عن حد الضلال مع ما فيه من نسبته عليه الصلاة والسلام إلى المسحورية أى قالوا للمؤمنين (إن تتبعون) أى ما تتبعون (إلا رجلا مسحورا) قد سحر فغلب على عقله وقيل ذا سحر وهى الرثة أى بشرا لا ملكا على أن الوصف لزيادة التقرير والأول هو الأنسب بحالهم (أنظر كيف ضربوا لك الأمثال) استعظام للأباطيل التى اجتروا على التفوه بها وتعجيب منها أى انظر كيف قالوا فى حقك تلك الأقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية لغرابتها مجرى الأمثال واخترعوا لك تلك الصفات والأحوال الشاذة البعيدة من الوقوع (فضلوا) أى عن طريق المحاجة حيث لم يأتوا بشئ يمكن صدوره عن له أدنى عقل

وتميز فبقوا متحيزين ﴿ فلا يستطيعون سبيلا ﴾ إلى القدح في نبوتك بأن يحدوا قولاً يستقرون عليه وإن كان باطلاً في نفسه أو فضلوا عن الحق ضللاً مبيناً فلا يحدون طريقاً موثقاً إليه فإن من اعتاد استعمال أمثال هذه الأباطيل لا يكاد يهتدى إلى استعمال المقدمات الحقة .

﴿ تبارك الذي ﴾ أى تكاثر وتزايد خير الذي ﴿ إن شاء جعل لك ﴾ في الدنيا عاجلاً شيئاً ﴿ خيراً ﴾ لك ﴿ من ذلك ﴾ الذى اقترحوه من أن يكون لك جنة تأكل منها بأن يجعل لك مثل ما وعدك في الآخرة وقوله تعالى ﴿ جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ بدل من خيراً ومحقق لخيريته مما قالوا لأن ذلك كان مطلقاً عن قيد التعدد وجريان الأنهار ﴿ ويجعل لك قصوراً ﴾ عطف على محل الجزاء الذى هو جعل وقرىء بالرفع عطفاً على نفسه لأن الشرط إذا كان ماضياً جاز في جزائه الرفع والجزم كما في قول القائل :

ولأن أناه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى ولا حرم

ويجوز أن يكون استغنافاً بوعده ما يكون له في الآخرة وقرىء بالنصب على أنه جواب بالواو وتعليق ذلك بمشيئته تعالى للإيدان بأن عدم جعلها بمشيئته المبنية على الحكم والمصلح وعدم التعرض لجواب الاقتراحين الأولين للتنبيه على خروجهما عن دائرة العقل واستغنائهما عن الجواب لظهور بطلانهما ومنافاتهما للحكمة التشريعية وإنما الذى له وجه في الجملة هو الاقتراح الأخير فإنه غير مناف للحكمة بالكلية فإن بعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قد أوتوا في الدنيا مع النبوة ملكاً عظيماً ﴿ بل كذبوا بالساعة ﴾ لإضراب عن توبيخهم بحكاية جنائبيهم السابقة وانتقال منه إلى توبيخهم بحكاية جنائبيهم الأخرى للتخلص إلى بيان ما لهم في الآخرة بسببها من فنون العذاب بقوله تعالى :

﴿ وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيراً ﴾ الخ أى أعدنا لهم نارا عظيمة شديدة الاشتعال شأنها كيت وكيت بسبب تكذيبهم بها على ما يشعر به وضع الموصول موضع ضميرهم أو لسكل من كذب بها كأننا من كان وهم داخلون في زمرتهم دخولاً أولياً ووضع الساعة موضع ضميرها للمبالغة في التشنيع ومدار اعتاد

(١١ - أبو السعود - رابع)

السعير لهم وإن لم يكن مجرد تكذيبهم بالساعة بل مع تكذيبهم بسائر ما جاء به الشريعة الشريفة لكن الساعة لما كانت هي العلة القريبة لدخولهم السعير أشير إلى سببية تكذيبها لدخولها وقيل هو عطف على وقالوا ما لهذا الخ على معنى بل أتوا بأعجب من ذلك حيث كذبوا بالساعة وأنكروها والحال أنا قد أعتدنا لكل من كذب بها سعيراً فإن جراتهم على التكذيب بها وعدم خوفهم مما أعد لمن كذب بها من أنواع العذاب أعجب من القول السابق وقيل هو متصل بما قبله من الجواب المبني على التحقيق المنفي عن الوعد بالجنات في الآخرة مسوق لبيان أن ذلك لا يجدى نفعاً ولا يحل بطائل على طريقة قول من قال :

عوجوا لنعم فحيوا دمنة الدار ماذا تحيون من نوى وأحجار
والمعنى أنهم لا يؤمنون بالساعة فكيف يقتنعون بهذا الجواب وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وقيل المعنى بل كذبوا بها فقتصرت أنظارهم على الحظوظ الدنيوية وظنوا أن الكرامة ليست إلا بالمال وجعلوا فقرك ذريعة إلى تكذيبك وقوله تعالى :

(إذا رأيتم) الخ صفة للسعير أى إذا كانت منهم بمرأى الماظر في البعد كقوله عليه الصلاة والسلام لا تترأى نارهما أى لا تتقاربان بحيث تكون إحداهما بمرأى من الأخرى على المجاز كأن بعضها يرى البعض ونسبة الرؤية إليها لا إليهم للإيذان بأن التغيظ والزفير منها طيخان غضبها عليهم عند رؤيتها لإيham حقيقة أو تمثيلاً ومن في قوله تعالى (من مكان بعيد) إشعار بأن بعد ما بينها وبينهم من المسافة حين رأيتم خارج عن حدود البعد المعتاد في المسافات المعهودة وفيه مزيد تهويل لأمرها قال السكبي والسدى من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة سنة (سمعوا لها تغيظاً وزفيراً) أى صوت تغيظ على تشبيه صوت غليانها بصوت المغتاط وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وأن الحياة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية أمكن أن يخلق الله تعالى فيها حياة فترى وتغيظ وتزفر وقيل إن ذلك لزبانيتها فنسب إليها على حذف المضاف (وإذا ألقوا منها مكاناً) نهب على الظرفية ومنها حال منه لأنه في الأصل صفة له (ضييقاً)

حصفة لمكانا مفيدة لزيادة شدة فإن الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة وهو السر في وصف الجنة بأن عرضها السموات والأرض وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم تضيق جهنم عليهم كما يضيق الزوج على الرمح وسئل النبي عليه الصلاة والسلام عن ذلك فقال والذي نفسي بيده إنهم ليستكبرون في النار كما يستكبره الوتد في الحائط قال الكلبي الأسفلون يرفعهم اللهب والأعلون يحطهم الداخلون فيزدحمون فيها وقرئ ضيقا بسكون الياء (مقرنين) حال من مفعول ألقوا أى إذا ألقوا منها مكانا ضيقا حال كونهم مقرنين قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم بالجوامع وقيل مقرنين مع الشياطين في السلاسل كل كافر مع شيطان وفي أرجلهم الأصفاد (دعوا هنالك) أى في ذلك المكان الهائل والحالة الفظيعة (ثورا) أى يتمنون هلاكاً وينادونه ياثوراه تعال فهذا حينك وأوانك .

(لا تدعوا اليوم ثورا واحدا) على تقدير قول إما منصوب على أنه حال من فاعل دعوا أى دعوه مقولا لهم ذلك حقيقة بأن يخاطبهم الملائكة به لتنبيههم على خلود عذابهم وأنهم لا يجابون إلى ما يدعونه ولا ينالون ما يتمنونه من الهلاك المنجى أو تمثيلا وتصويرا لحالهم بحال من يقال له ذلك من غير أن يكون هناك قول ولا خطاب أى دعوه حال كونهم أحقاء بأن يقال لهم ذلك وإما مستأنف وقع جوابا عن سؤال ينفخ فيه حب عليه الكلام كأنه قيل فإذا يكون عند دعائهم المذكور فقل يقال لهم ذلك إقناطاً بما علقوا به أطعاهم من الهلاك وتنبيهها على أن عذابهم الملجئ لهم إلى استدعاء الهلاك بالمرّة أبدي لا خلاص لهم منه أى لا تقتصروا على دعاء ثور واحد (وادعوا ثورا كثيرا) أى بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لا بحسب كثرتة في نفسه فإن ما يدعونه ثور واحد في حد ذاته لكنه كلما تعلق به دعاء من تلك الأدعية الكثيرة صار كأنه ثور مغاير لما تعلق به دعاء آخر منها وتحقيقه لا تدعوه دعاء واحدا ودعوه أدعية كثيرة فإن ما أتم فيه من العذاب لغاية شدته وطول مدته مستوجب لتكرير الدعاء في كل آن وهذا أدل على فظاعة العذاب وهوله من جعل تعدد الدعاء

وتجده لتعدد العذاب بتعدد أنواعه وألوانه أو لتعددده بتعدد الجلود كما لا يخفى وأما ما قيل من أن المعنى إنكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحدا إنما هو ثبور كثير إما لأن العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور لشدة وفظاعته أو لأنهم كلما نضجت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية هلاكهم فلا يلائم المقام كيف لا وهم إنما يدعون هلاكا ينهى عذابهم وينجيهم منه فلا بد أن يكون الجواب إقناطة لهم من ذلك ببيان استحالة ودوام ما يوجب استدعاه من العذاب الشديد وتقييد النهي والأمر باليوم لمزيد التحويل والتفطيع والتنبية على أنه ليس كسائر الأيام المعهودة .

(قل) تقريرا لهم وتهكما بهم وتحسيرا على ما فاتهم (أذلك) إشارة إلى ما ذكر من السعير باعتبار اتصافها بما فصل من الأحوال الهائلة وما فيه من معنى البعد للإشعار بكونها في الغاية القاصية من الهول والفظاعة أي قل لهم أذلك الذي ذكر من السعير التي أعتدت لمن كذب بالساعة وشأنها كيت وكيت وشأن أهلها زيت وزيت (خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون) أي وعدها المتقون وإضافة الجنة إلى الخلد للمدح وقيل للتمييز عن جنات الدنيا والمراد بالمتقين المتصفون بمطلق التقوى لا بالمرتبة الثانية أو الثالثة منها فقط (كانت) تلك الجنة (لهم) في علم الله تعالى أو في اللوح المحفوظ أو لأن ما وعده الله تعالى فهو كائن لا محالة فحكي تحققه ووقوعه (جزاء) على أعمالهم حسبا من الوعد الكريم (ومصيرا) ينقلبون إليه (لهم فيها ما يشاؤون) أي ما يشاؤنه من فنون الملاذ والمشتهيات وأنواع النعيم كما في قوله تعالى (ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم) ولعل كل فريق منهم يقتنع بما أنبأ له من درجات النعيم ولا تمتد أعناقهم إلى ما فوق ذلك من المراتب العالية فلا يلزم الحرمان ولا تساوى مراتب أهل الجنان (خالدين) حال من الضمير المستكن في الجار والمجرور لا عتاده على المبتدأ وقيل من فاعل يشاؤون (كان) أي ما يشاؤنه وقيل الوعد المدلول عليه بقوله تعالى وعد المتقون (على ربك وعدا مسئولا) أي موعودا حقيقيا بأن يسأل ويطلب لكونه بما يتنافس فيه المتنافسون أو مسئولا يسأله الناس

في دعائهم بقولهم ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك أو الملائكة بقولهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده تعالى ولا يلزم منه الإلجاء إلى الإنجاز فإن تعلق الإرادة بالموعود متقدم على الوعد الموجب للإنجاز وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه والإشعار بأنه عليه الصلاة والسلام هو الفائز أثر ذى أثر بمغانم الوعد الكريم ما لا يخفى (ويوم يحشرهم) نصب على أنه مفعول لمضمر مقدم معطوف على قوله تعالى قل أذلك الخ أى لهم بعد التقرير والتحسير يوم يحشرهم الله عز وجل وتعلق التذكير باليوم مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث الهائلة قدم وجهه غير مرة أو على أنه ظرف لمضمر مؤخر قد حذف للتنبيه على كمال هولاه وفضاعة ما فيه والإيذان بقرصور العبارة عن يمانه أى يوم يحشرهم يكون من الأحوال والأحوال ما لا ينفى بديانته المقال وقرىء بنون العظمة بطريق الالتفات من الغيبة إلى التسكيم وبكسر الشين أيضا (وما يعبدون من دون الله) أريد به ما يعم العقلاء وغيرهم إما لأن كلمة ما موضوعة للكل كما ينبىء عنه أنك إذا رأيت شعبا من بعيد تقول ما هو أو لأنه أريد به الوصف لا الذات كأنه قيل ومعبودهم أو لتغليب الأصنام على غيرها تنبيهها على أنهم مثلها في السقوط عن رتبة المعبودية أو اعتباراً لغلبة عبديتها أو أريد به الملائكة والمسيح وعزير بقرينة السؤال والجواب أو الأصنام ينطقها الله تعالى أو تكلم بلسان الحال كما قيل في شهادة الأيدي والأرجل (فيقول) أى الله عز وجل للمعبودين إثر حشر الكل تقريبا للمعبدة وتبكيتهما لهم وقرىء بالنون كما عطف عليه وقرىء هذا بالياء والأول بالنون على طريق الالتفات إلى الغيبة (أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء) بأن دعوتهم إلى عبادتكم كما في قوله تعالى (أأنت قلت للناس اتخذونى وأبى لهم من دون الله) (أم هم ضلوا السبيل) أى عن السبيل بأنفسهم لإحلالهم بالنظر الصحيح وإعراضهم عن المرشد فحذف الجار وأوصل الفعل إلى المفعول كقوله تعالى وهو يهدى السبيل والأصل إلى السبيل أو للسبيل وتقديم الضميرين على الفعلين لأن المقصود بالسؤال

هو المتصدى للفعل لا نفسه ﴿ قالوا ﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية السؤال كأنه قيل فإذا قالوا في الجواب فقليل قالوا ﴿ سبحانك ﴾ تعجباً بما قيل لهم لأنهم إما ملائكة معصومون أو جمادات لا قدرة لها على شيء أو إشعاراً بأنهم الموسومون بتسليحه تعالى وتوحيده فكيف يتأتى منهم إضلال عباده أو تنزيهاً له تعالى عن الأنداد ﴿ ما كان ينبغي لنا ﴾ أى ما صح وما استقام لنا ﴿ أن نتخذ من دونك ﴾ أى متجاوزين لإياك ﴿ من أولياء ﴾ نعبدكم لما بنا من الحالة المنافية له فأنى يتصور أن نحمل غيرنا على أن يتخذ ولياً غيرك فضلاً أن يتخذنا ولياً وأن نتخذ من دونك أولياء أى أتباعاً فإن الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الأعلى والأسفل ومنه أولياء الشيطان أى أتباعه وقرىء على البناء للمفعول من المتعدى إلى مفعولين كما في قوله تعالى (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) ومفعوله الثانى من أولياء على أن من للتبعية أى أن نتخذ بعض أولياء وهى على الأول مزيدة وتنكير أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام ﴿ ولكن متعتهم وآباءهم ﴾ استدراك مسوق لبيان أنهم هم الضالون بعد بيان تنزههم عن إضلالهم وقد نعى عليهم سوء صديقتهم حيث جعلوا أسباب الهداية أسباباً للضلالة أى ما أضللتهم ولكنك متعتهم وآباءهم بأنواع النعم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغرقوا في الشهوات وانهمكوا فيها ﴿ حتى نسوا الذكر ﴾ أى غفلوا عن ذكرك أو عن التذكير في آلائك والتدبر في آياتك فجعلوا أسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة إلى الغواية ﴿ وكانوا ﴾ أى في قضائك المبني على عليك الأذى المتعلق بما سيصدر عنهم فيما لا يزال باختيارهم من الأعمال السيئة ﴿ قوما بورا ﴾ أى هالكين على أن بوراً مصدر وصف به الفاعل مبالغته ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع أو جمع باثر كعود في جمع عائد والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله وقوله تعالى ﴿ فقد كذبوكم ﴾ حكاية لاحتجاجه تعالى على العبدية بطريق تلوين الخطاب وحصره عن المعبودين عند تمام جواهم وتوجيهه إلى العبدية مبالغته في تقريرهم وتبكيتهم على تقدير قول مرتب على الجواب أى فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبوكم المعبودون

أيها الكفرة ﴿ بما تقولون ﴾ أى فى قولكم لأنهم آلهة وقيل فى قولكم هؤلاء أضلوا وأبأه أن تكذيبهم فى هذا القول لا تعلق له بما بعده من عدم استطاعتهم للصرف والنصر أصلا وإنما الذى يستتبعه تكذيبهم فى زعمهم أنهم آلهتهم وناصرهم وأيا ما كان فالباء بمعنى فى أو هى صلة للتكذيب على أن الجار والمجرور بدل اشتمال من الضمير المنصوب وقرئ بالياء أى كذبوكم بقولهم سبحانه الآية ﴿ فما تستطيعون ﴾ أى ما تملكون ﴿ صرفا ﴾ أى دفعا للعذاب عنكم بوجه من الوجوه كما يعرب عنه التنكير أى لا بالذات ولا بالواسطة وقيل حيلة من قولهم لأنه ليتصرف فى أموره أى يحتمل فيها وقيل توبة ﴿ ولا نصرا ﴾ أى فردا من أفراد النصر لا من جهة أنفسكم ولا من جهة غيركم والفاء لترتيب عدم الاستطاعة على ما قبلها من التكذيب لكن لا على معنى أنه لولاه لوجدت الاستطاعة حقيقة بل فى زعمهم حيث كانوا يزعمون أنهم يدفعون عنهم العذاب وينصرونهم وفيه ضرب تمكيم بهم وقرئ يستطيعون على صيغة الغيبة أى ما يستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو يحتملوا لكم ولا أن ينصروكم وترتب ما بعد الفاء على ما قبلها كما مر بيانه .

﴿ ومن يظلم مثك ﴾ أيها المكلفون كدأب هؤلاء حيث ركبوا متن المكابرة والعناد واستمروا على ما هم عليه من الفساد وتجاوزوا فى اللجاج كل حد معتاد ﴿ نذقه ﴾ فى الآخرة ﴿ عذابا كبيرا ﴾ لا يقادر قدره وهو عذاب النار وقرئ يذقه على أن الضمير لله سبحانه وتعالى وقيل لمصدر الفعل الواقع شرطا وتعميم الظلم لا يستلزم اشتراك الفاسق للكافر فى إذاقة العذاب الكبير فان الشرط فى اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا وهو التوبة والإحباط بالطاعة إجماعا وبالعفو عندنا ﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق ﴾ جواب عن قولهم (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق) وبوالجملة الواقعة بعد إلا صفة لموصوف قد حذف ثقة بدلالة الجار والمجرور عليه وأنشئت هى مقامه كما فى قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) والمعنى ما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا آكلين ومشين وقيل هى حال والتقدير إلا وأنهم

ليأكلون الخ وقرىء يمشون على البناء للفعول أى يمشيهم حوائجهم أو الناس
﴿وجعلنا بعضكم﴾ تلوين للخطاب بتعميمه لسائر الرسل عليهم الصلاة والسلام
يطريق التغليب والمراد بهذا البعض كفار الأمم فإن اختصاصهم بالرسل وتبعيتهم
لهم مصحح لأن يعدوا بعضا منهم وبما فى قوله تعالى ﴿بعض﴾ رسلهم لكن
لا على معنى جعلنا مجموع البعض الأول ﴿فتنة﴾ أى ابتلاء وعحنة لمجموع
البعض الثانى ولا على معنى جعلنا كل فرد من أفراد البعض الأول فتنة لكل
فرد من أفراد البعض الثانى ولا على معنى جعلنا بعضا مبهما من الأولين فتنة
لبعض مبهم من الآخرين ضرورة أن مجموع الرسل من حيث هو مجموع غير
مفتون بمجموع الأمم ولا كل فرد منهم بكل فرد من الأمم ولا بعض مبهم من
الأوليين لبعض مبهم من الآخرين بل على معنى جعلنا كل بعض معين من الأمم
فتنة لبعض معين من الرسل كآته قيل وجعلنا كل أمة مخصوصة من الأمم الكافرة
فتنة لرسولها المعين المبعوث إليها وإنما لم يصرح بذلك تعويلا على شهادة الحال
هذا وأما تعميم الخطاب لجميع المكلفين وإبقاء البعضين على العموم والإبهام على
على معنى وجعلنا بعضكم أيها الناس فتنة لبعض آخر منكم فيآباه قوله تعالى
﴿أتصبرون﴾ فإنه غاية للجمل المذكور ومن البين أن ليس ابتلاء كل أحد من
آحاد الناس مфия بالصبر بل بما يناسب حاله على أن الاختصار على ذكره من غير
تعرض لمعادله مما يدل على أن اللاتق بحال المفتونين والمتوقع صدوره عنهم
هو الصبر لا غير فلا بد أن يكون المراد بهم الرسل فيحصل به تسليته عليه الصلاة
والسلام فالمعنى جرت سنتنا بموجب حكمتنا على ابتلاء المرسلين بأنهم وبمناصبتهم
لهم العداوة ولما بذانهم لهم وأقاوليلهم الخارجة عن حدود الإنصاف لنعلم صبركم
وقوله تعالى ﴿وكان ربك بصيرا﴾ وعد كريم للرسول عليه الصلاة والسلام
بالتأجر الجزيل لصبره الجميل مع مزيد تشریف له عليه الصلاة والسلام بالالتفات
إلى اسم الرب مضافا إلى ضميره صلى الله عليه وسلم .

من أباطيل الكفار

﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ شروع فى حكاية بعض آخر من أقاويلهم

الباطلة وبيان بطلانها إثر إبطال أباطيلهم السابقة والجملة معطوفة على قوله تعالى (وقالوا ما لهذا الرسول) الخ ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه بما في حين الصلاة على أن ما يحكى عنهم من الشناعة بحيث لا يصدر عن معتقد المصير إلى الله عز وجل ولقاء الشيء عبارة عن مصادفته من غير أن يمنع مانع من إدراكه بوجه من الوجوه والمراد ببقائه تعالى إما الرجوع إليه تعالى بالبعث والخشع أو لقاء حسابه تعالى كما في قوله تعالى (إني ظننت أنى ملاق حسابه) وبعد رجائهم إياه عدم توقعهم له أصلاً لإنكارهم البعث والحساب بالسكينة لعدم أملهم حسن اللقاء ولا عدم خوفهم سوء اللقاء لأن عدمهما غير مستلزم لمسامح عليه من العتو والاستكبار وإنكار البعث والحساب رأساً أى وقال الذين لا يتوقعون الرجوع إلينا أو حسابنا المؤدى إلى سوء العذاب الذى تستوجبهم عقابهم ﴿لولا أنزل علينا الملائكة﴾ أى هلا أنزلوا علينا ليخبرونا بصدق محمد عليه الصلاة والسلام وقيل هلا أنزلوا علينا بطريق الرسالة وهو الأنسب لقولهم ﴿أو نرى ربنا﴾ من حيث أن كلا القولين ناشئ عن غاية غلوهم في المكابرة والعتو حسبا يعرب عنه قوله تعالى ﴿لقد استكبروا في أنفسهم﴾ أى في شأنها حتى اجتروا على التفوه بمثل هذه العظيمة الشنعاء ﴿وعتوا﴾ أى تجاوزوا الحد في الظلم والطغيان ﴿عتوا كبيرا﴾ بالغا أقصى غاياته حيث أملوا نيل مرتبة المفاوضة الإلهية من غير توسط الرسول والملك كما قالوا (لو لا يكلمنا الله) ولم يكتفوا بما عاينوا من المعجزات القاهرة التى تخر لها صم الجبال فذهبوا في الاقتراح كل مذهب حتى منتهم أنفسهم الخبيثة أمانى لا تكاد ترنو إليها أحداق الأمم ولا تمتد إليها أعناق الهمم ولا يناهاها إلا أولو العزائم الماضية من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام واللام جواب قسم محذوف أى والله لقد استكبروا الآية وفيه من الدلالة على غاية قبح ما هم عليه والإشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم ما لا يخفى .

﴿يوم يرون الملائكة﴾ استئناف مسوق لبيان ما يلقونه عند مشاهدتهم لما اقترحوه من نزول الملائكة عليهم السلام بعد استعظامه وبيان كونه في غاية

بما يكون من الشناعة وإنما قيل يوم يرون دون أن يقال يوم ينزل الملائكة
 إيداناً من أول الأمر بأن رؤيتهم لهم ليست على طريق الإجابة إلى ما اقترحوه
 بل على وجه آخر غير معهود ويوم منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله
 تعالى ﴿ لا بشرى يومئذ للمجرمين ﴾ فإنه في معنى لا يبشر يومئذ المجرمون والعدول
 إلى نفى الجنس للمبالغة في نفى البشرى وما قيل من أنه بمعنى يمنعون البشرى
 أو يعدمونها تهوين للخطيب في مقام التهويل فإن منع البشرى وفقدانها مشعران
 بأن هناك بشرى يمنعونها أو يفقدونها وأين هذا من نفىها بالسكينة وحيث كان
 ففيها كناية عن إثبات صدها كما أن نفى المحبة في مثل قوله تعالى (واقه لا يحب
 الكافرين) كناية عن بغض والمقت دل على ثبوت النذرى لهم على أبلغ وجه
 وأكده وقيل منصوب بفعل مقدر يؤكد بشرى على أن لا غير نافية للجنس
 وقيل منصوب على المفعولية بمضمر مقدم عليه أى اذكر يوم رؤيتهم الملائكة
 ويومئذ على كل حال تكرير للتأكيد والتهويل مع ما فيه من الإيدان بأن تقديم
 الظرف للاهتمام لا لقصر نفى البشرى على ذلك الوقت فقط فإن ذلك غل
 بتفطيع حالهم وللمجرمين تبين على أنه مظهر وضع موضع الضمير تسجيلاً
 عليهم بالإجرام مع ما هم عليه من الكفر وحمله على العموم بحيث يتناول فساق
 المؤمنين ثم الالتجاء في إخراجهم عن الحرمان السكى إلى أن نفى البشرى حينئذ
 لا يستلزم نفىه في جميع الأوقات فيجوز أن يبشروا بالعفو والشفاعة في وقت
 آخر بمعزل عن الحق بعيد ﴿ ويقولون ﴾ عطف على ما ذكر من الفعل المنفى
 المنهى عن كمال فضاغة ما يحق بهم من الشر وغاية هول مطلعه ببيان أنهم يقولون
 عند مشاهدتهم له ﴿ حجراً محجوراً ﴾ وهى كلمة يتكلمون بها عند لقاء عدو متور
 وهجوم نازلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة حيث يطلبون من الله تعالى أن
 يمنع المكروه فلا يلحقهم فكان المعنى نسال الله تعالى أن يمنع ذلك معنا ويحجره
 حجراً أو كسر الحاء تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما في قعدك وعمرك
 وقد قرئ حجراً بالضم والمعنى أنهم يطلبون نزول الملائكة عليهم السلام
 ويقترحونه وهم إذا رأوهم كرهوا لقاءهم أشد كراهة وفرغوا منهم فزعاً شديداً

وقالوا ما كانوا يقولونه عند نزول خطب شنيع وحلول بأس شديد فظيع
ومحجورا صفة لجبرا وإرادة للتأكيد كما قالوا ذيل ذائل وليل أليل وقيل
يقولها الملائكة ألقاطا للكفرة بمعنى حراما محرما عليكم الغفران أو الجنة أو
البشرى أى جعل الله تعالى ذلك حراما عليكم وليس بواضح .

﴿ وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴾ بيان لحال ما كانوا
يعملونه في الدنيا من صلة رحم وإغاثة ملهوف وقرىء ضيف ومن على أسير
وغیر ذلك من مكارمهم ومحاسنهم التي لو كانوا عملوها مع الايمان لنالوا ثوابها
بتمثيل حالهم وحال أعمالهم المذكورة بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا
عليه فقدم إلى أشیائهم وقصد ما تحت أيديهم فأنهى عليها بالإفساد والتحريق
ومزقها كل تمزيق بحيث لم يدع لها عينا ولا أثرا أى عمدنا إليها وأبطلناها أى
أظهرنا بطلانها بالسكينة من غير أن يكون هناك قدوم ولا شيء يقصد تشبيهه به
والهباء شبه غبار يرى في شعاع الشمس يطلع من السكوة من الهبوة وهي الغبار
ومنثورا صفة شبه به أعمالهم المحبطة في الحقارة وعدم الجدوى ثم بالمنثور
منه في الانتشار بحيث لا يمكن نظمه أو مفعول ثالث من حيث إنه كالخبر كما في
قوله تعالى (كونوا قردة خاسئين) (أصحاب الجنة) هم المؤمنون المشار إليهم في
قوله تعالى قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون الخ (يومئذ) أى يوم
إذ يكون ما ذكر من عدم التبشير وقولهم حجرا محجورا وجعل أعمالهم هباء
منثورا (خير مستقرا) المستقر المكان الذي يستقر فيه في أكثر الأوقات
للتجالس والتحدث (وأحسن مقيلا) المقيلا المكان الذي يؤوى إليه للاسترواح
إلى الأزواج والتمتع بمغازلتهم سمي بذلك لما أن التمتع به يكون وقت القيلولة
غالبا وقيل لأنه يفرغ من الحساب في منتصف ذلك اليوم فليل أهل الجنة في
الجنة وأهل النار في النار وفي وصفه بزيادة الحسن مع حصول الخيرية بعطفه
على المستقر رمز إلى أنه مزين بفنون الزين والزخارف والتفضيل المعتبر فيهما
لما لإرادة الزيادة على الإطلاق أى هم في أقصى ما يكون من خيرية المستقر
وحسن المقيلا ولما بالإضافة إلى ما للكفرة المتنعمين في الدنيا أو إلى ما لهم في

الآخرة بطريق التهكم بهم كما مر في قوله تعالى (قل أذلك خير) الآية هذا وقد جوز أن يراد بأحدهما المصدر أو الزمان إشارة إلى أن مكانهم وزمانهم أطيب ما يتخيل من الأمكنة والأزمنة .

(ويوم تشقق السماء) أى تنفتح وأصله تشقق فحذفت لإحدى الناءين كما في تلظى وقرىء بإدغام التاء في الشين (بالغيام) بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام الذى ذكر في قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة) قيل هو غمام أبيض رقيق مثل الضبابة ولم يكن إلا لبقى لإسرائيل (ونزل الملائكة تنزيلا) أى تنزيلا عجيبا غير معهود قيل تشقق سماء سماء وينزل الملائكة خلال ذلك الغمام بصحائف أعمال العباد وقرىء ونزلت الملائكة وتنزل وتنزل على صيغة المتكلم من الإنزال والتنزيل ونزل الملائكة وأنزل الملائكة ونزل الملائكة على حذف النون للذى هو فاء الفعل من تنزل (الملك يومئذ الحق للرحمن) أى السلطنة القاهرة والاستيلاء السكى العام الثابت صورة ومعنى ظاهرا وباطنا بحيث لا زوال له أصلا ثابت للرحمن يومئذ فالملك مبتدأ والحق صفته وللرحمن خبره ويومئذ ظرف لثبوت الخبر للبتدأ وفائدة التقييد أن ثبوت الملك المذكور له تعالى خاصة يومئذ وأما فما عداه من أيام الدنيا فيكون لغيره أيضا تصرف صورى فى الجملة وقيل الملك مبتدأ والحق خبره والرحمن متعلق بالحق أو بمحذوف على التبيين أو بمحذوف هو صفة للحق ويومئذ معمول للملك وقيل الخبر يومئذ والحق نعت للملك وللرحمن على ما ذكر وأيا ما كان فالجملة بمعناها عاملة فى الظرف أى ينفرد الله تعالى بالملك يوم تشقق وقيل الظرف منصوب بما ذكر فالجملة حينئذ استئناف مسوق لبيان أحواله وأهواله وإيراده تعالى بعنوان الرحمانية للإيدان بأن اتصافه تعالى بغاية الرحمة لا يهون الخطب على الكفرة لعدم استحقاقهم للرحمة كما فى قوله تعالى (يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم) والمعنى أن الملك الحقيقى يومئذ للرحمن (وكان) ذلك اليوم مع كون الملك فيه لله تعالى المبالغ فى الرحمة لعباده (يوما على الكافرين عسيرا) شديدا لهم وتقديم الجار والمجرور لمراعاة الفواصل

وأما للدؤمنين فيكون يسيرا بفضل الله تعالى وقد جاء في الحديث أنه يهون يوم القيامة على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاحها في الدنيا والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله .

(ويوم يعرض الظالم على يديه) عرض اليدين والأفامل وأكل البنان وحرق الأسنان ونحوها كنايةات عن العيظ والحسرة لأنهما من روادفهما والمراد بالظالم إما عقبة بن أبي معيط على ما قيل من أنه كان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه عليه الصلاة والسلام يوما إلى ضيافته فأبى عليه الصلاة والسلام أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه فقال صباأت فقال لا ولكن أبي أن يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال إني لا أرضى منك إلا أن تأتية فطنا قفاه وتبرزق في وجهه فأتاه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا ألقاك خارجا من مكة إلا علوت رأسك بالسيف فأسر يوم بدر فأمر عليا رضي الله عنه فقتله وقيل قتله عاصم بن ثابت الأنصاري وطعن عليه الصلاة والسلام أيما يوم أحد في المبارزة فرجع إلى مكة ومات وأما جنس الظالم وهو داخل فيه دخولا أوليا وقوله تعالى (يقول) الخ حال من فاعل يعرض وقوله تعالى (يا ليتني) الخ محكي به ويا إما لمجرد التنبيه من غير قصد إلى تعيين المنبه أو المنادى محذوف أي يا هؤلاء ليتني (ألتخذت مع الرسول سبيلا) أي طريقا واحدا منجيا من هذه الورطات وهو طريق الحق ولم تتشعب بي طرق الضلالة أو حصلت في صحبته عليه الصلاة والسلام طريقا ولم أكن ضالا لا طريق لي قط (يا ويلنا) بقلب ياء المتكلم الفا كما في صحارى ومدارى وقرىء على الأصل يا ويلتي أي هلكتي تعالى واحضري فهذا أوانك (ليتني لم ألتخذ فلانا خليلا) يريد من أضله في الدنيا فإن فلانا كناية عن الأعلام كما أن الهن كناية عن الأجناس وقيل فلان كناية عن علم ذكور من يعقل وفلانة عن علم أنثاهم وفل كناية عن نكرة من يعقل من الذكور وقلة عن يعقل من الإناث والفلان والفلانة من غير العاقل ويختص فل بالنداء إلا في ضرورة كما في قوله :

* في لجنة أمسك فلانا عن فل *

وقوله :

* خذا حدثاني عن فل وفلان *

وليس فل مرخا من فلان خلافا للفرأ واختلفوا في لام فل وفلان فقبل واو وقيل ياء ، هذا فإن أريد بالظالم عقبة ففلان كناية عن أبي وإن أريد به الجنس فهو كناية عن علم كل من يضلّه كائنا من كان من شياطين الإنس والجن وهذا التني منه وإن كان مسوقا لإبراز الندم والحسرة لكنه متضمن لنوع تعلل واعتذار بتوريك جنائيه إلى الغير وقوله تعالى :

((ولقد أضلني عن الذكر)) تعليل لتنبية المذكور وتوضيح لتعمله وتصديره باللام القسمية للبالغة في بيان خطئه وإظهار ندمه وحسرتة أي والله لقد أضلني عن ذكر الله تعالى أو عن القرآن أو عن موعظة الرسول عليه الصلاة والسلام أو كلمة الشهادة ((بعد إذ جاءني)) وتمكنت منه وقوله تعالى ((وكان الشيطان للإنسان خذولا)) أي مبالغا في الخذلان حيث يواليه حتى يؤديه إلى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أما من جهته تعالى أو من تمام كلام الظالم على أنه سمي خليله شيطانا بعد وصفه بالإضلال الذي هو أخص الأوصاف الشيطانية أو على أنه أراد بالشيطان إبليس لأنه الذي حمله على مخالفة المضلين ومخالفة الرسول الهادي عليه الصلاة والسلام بوسوسته وإغوائه لكن وصفه بالخذلان يشعر بأنه كان يعمده في الدنيا ويمنيه بأنه ينفعه في الآخرة وهو أوفق بحال إبليس .

((وقال الرسول)) عطف على قوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام ما قالوه وبيان ما يحيق بهم في الآخرة من الأثوال والخطوب وإبراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة لتحقيق الحق والرد على نخورهم حيث كان ما حكى عنهم قدحا في رسالته عليه الصلاة والسلام أي قالوا كيت وكيت وقال الرسول إثر ما شاهد منهم غاية العتو ونهاية

الطغيان بطريق البت إلى ربه عز وجل ﴿ يارب إن قومي ﴾ يعنى الذين حكى عنهم ما حكى من الشنائع ﴿ اتخذوا هذا القرآن ﴾ الذى من جملته هذه الآيات الناطقة بما يحيق بهم فى الآخرة من فنون العقاب كما ينهى عنه كلمة الإشارة ﴿ مهجورا ﴾ أى متروكا بالكلمة ولم يؤمنوا به ولم يرفعوا إليه رأسا ولم يتأثروا بوعيده وفيه تلويح بأن من حق المؤمن أن يكون كثير التعاهد للقرآن كيلا يندرج تحت ظاهر النظم الكريم فإنه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من تعلم القرآن وعلق مصحفا لم يتعهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذنى مهجورا اقض بينى وبينه وقيل هو من هجر إذا هذى أى جعلوه مهجورا فيه إما على زعمهم الباطل ولما بأن هجروا فيه إذا سمعوه كما يحكى عنهم من قولهم (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) وقد جوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول فالمعنى اتخذوه هجرا وهذيانا وفيه من التحذير والتخويف ما لا يخفى فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إذا شكوا إلى الله تعالى قومهم عجل لهم العذاب ولم ينظروا وقوله تعالى ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين ﴾ تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحمل له على الاقتداء بمن قبله من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أى كما جعلنا لك أعداء من المشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون من الأباطيل جعلنا لكل نبي من الأنبياء الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة إليها عدوا من مجرمي قومهم فاصبر كما صبروا وقوله تعالى ﴿ وكفى بربك هاديا ونصيرا ﴾ وعد كريم له عليه الصلاة والسلام بالهداية إلى كافة مطالبه والنصر على أعدائه أى كفالك مالك أمرك ومبلغك إلى الكمال هاديا لك إلى ما يوصلك إلى غاية الغايات التى من جملتها تبليغ الكتاب أجله وإجراء أحكامه فى أكناف الدنيا إلى يوم القيامة ونصيرا لك على جميع من يعاديك ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ حكاية لاقتراحهم الخاص بالقرآن الكريم بعد حكاية اقتراحهم فى حقه عليه الصلاة والسلام والقائلون هم القائلون أولا وإيرادهم بعنوان الكفر لئلا يهملهم به والإشعار بعلّة الحكم ﴿ لولا نزل عليه القرآن ﴾ التزيل ههنا مجرد عن معنى

التدرج كما في قوله تعالى (يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء) ويجوز أن يراد به الدلالة على كثرة المنزل في نفسه أى هلا أنزل كله ﴿جملة واحدة﴾ كالكتب الثلاثة وبطلان هذه الكلمة الحقاء بما لا يكاد يخفى على أحد فإن الكتب المتقدمة لم يكن شاهد صحتها ودليل كونها من عند الله تعالى إعجازها وأما القرآن الكريم فبينة صحته وآية كونه من عند الله تعالى نظمه المعجز الباقي على مر الدهور المتحقق في كل جزء من أجزائه المقدرة بمقدار أقصر السور حسبا وقع به التجدى ولا ريب في أن ما يدور عليه فلك الإعجاز هو المطابقة لما تقتضيه الأحوال ومن ضرورة تغيرها وتجدها تغير ما يطابقها حتما على أن فيه فوائد جمة قد أشير إلى بعض منها بقوله تعالى :

﴿كذلك لنثبت به فؤادك﴾ فإنه استئناف وارد من جهته تعالى لرد مقالهم الباطلة وبيان الحكمة في التنزيل التدريجي ومحل الكاف النصب على أنها صفة لمصدر مؤكد لمضمر معلل بما بعده وذلك إشارة إلى ما يفهم من كلامهم أى مثل ذلك التنزيل المفرق الذى قد حوا فيه واقترحوا خلافه نزلناه لا تنزيلا مغاير آله لنقوى بذلك التنزيل المفرق فؤادك فإن فيه تيسيرا لحفظ النظام وفهم المعاني وضبط الأحكام والوقوف على تفاصيل ما روعى فيها من الحكم والمصالح المبيغة على المناسبة على أنها منوطة بأسبابها الداعية إلى شرعها ابتداء أو تبديلا بالنسخ من أحوال المكلفين وكذلك عامة ما ورد في القرآن المجيد من الأخبار وغيرها متعلقة بأمور حادثة من الأقاويل والأفاعيل ومن قضية تجدها تجدد ما يتعلق بها كالاقتراحات الواقعة من الكفرة الداعية إلى حكايتها وإبطالها وبيان ما يؤول إليه حالهم في الآخرة على أنهم في هذا الاقتراح كالباحث عن ختفه بظلفه حيث أمروا بالآتيان بمثل نوبة من نوب التنزيل فظهر عجزهم عن المعارضة وضاعت عليهم الأرض بما رحبت فكيف لو تحدوا بكلمة وقوله تعالى ﴿ورتلناه ترتيلا﴾ عطف على ذلك المضمر وتنكير ترتيلا للتفخيم أى كذلك نزلناه ورتلناه ترتيلا بديعا لا يقادر قدره ومعنى ترتيله تفريقه آية بقدر آية قاله النخعي والحسن وقتادة وقال ابن عباس رضي الله عنهما يئناه - يئانا

فيه ترتيل وتثبيت وقال السدى فصلناه تفصيلا وقال مجاهد جعلنا بعضه في إثر بعض وقيل هو الأمر بترتيل قرأه بقوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) وقيل قرأناه عليك بلسان جبريل عليه السلام شيئا فشيئا في عشرين أو في ثلاث وعشرين سنة على تودة وتمهل .

((ولا يأتونك بمثل)) من الأمثال التي من جملتها ما حكى من اقتراحاتهم القبيحة الخارجة عن دائرة العقول الجارية لذلك مجرى الأمثال أى لا يأتونك بكلام عجيب هو مثل في البطلان يريدون به القدح في حقك وحق القرآن ((إلا جئناك)) في مقابلته ((بالحق)) أى بالجواب الحق الثابت الذى ينهى عليه بالإبطال ويحسم مادة القيل والقال كما مر من الأجوبة الحققة القالعة لعروق أسئلتهم الشنيعة الدامغة لها بالسكينة وقوله تعالى ((وأحسن تفسيراً)) عطف على الحق أى جئناك بأحسن تفسيراً أو على محل بالحق أى آتيناك الحق وأحسن تفسيراً أى بيانا وتفصيلا على معنى أنه في غاية ما يكون من الحسن في حد ذاته لا أن ما يأتون به له حسن في الجملة وهذا أحسن منه كما مر والاستثناء مفرغ محله النصب على الحالية أى لا يأتونك بمثل إلا حال إيماننا إياك الحق الذى لا يحيد عنه وفيه من الدلالة على المسارعة إلى إبطال ما أتوا به وتثبيت فؤاده عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى وهذا بعبارة ناطق ببطلان جميع الأسئلة وبصحة جميع الأجوبة ويأشارته منبه عن بطلان السؤال الأخير وصحة جوابه إذ لو لا أن تنزيل القرآن على التدرج لما أمكن إبطال تلك الاقتراحات الشنيعة ولما حصل تثبيت فؤاده عليه الصلاة والسلام من تلك الحيثية هذا وقد جوز أى يكون المثل عبارة عن الصفة الغريبة التى كانوا يقترحون كونه عليه الصلاة والسلام عليها من مقارنة الملك والاستغناء عن الأكل والشرب وحياسة الكنز والجنة ونزول القرآن عليه جملة واحدة على معنى لا يأتونك بحال عجيبة يقترحون اتصافك بها قائلين هلا كان على هذه الحالة الا أعطيناك نحن من الأحوال الممكنة ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا أن نعطاه وما هو أحسن

تكشيفا لما بعثت عليه ودلالة على صحته وهو الذي أنت عليه في الذات والصفات ويأباه الاستثناء المذكور فإن المتبادر منه أن يكون ما أعطاه الله تعالى من الحق مترتبا على ما أتوا به من الأباطيل دامغا لها ولا ريب في أن ما آتاه الله تعالى من الملكات السنية اللائقة بالرسالة قد آتاه من أول الأمر لا بمقابلة ما حكى عنهم من الاقتراحات لأجل دمجها وإبطائها .

(الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم) أى يحشرون كائنين على وجوههم يسحبون عليها ويمحرون إلى جهنم وقيل مقلوبين وجوههم على قفاهم وأرجلهم إلى فوق . روى عنه عايه الصلاة والسلام « يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نساء » وأما ما قيل متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم إليها فبعيد لأن هول ذلك اليوم ليس بحيث يبقى لهم عنده تعلق بالسفليات أو توجه إليهم في الجملة ومحل الموصول إما النصب أو الرفع على الذم أو الرفع على الابتداء وقوله تعالى ﴿ أولئك ﴾ بدل منه أو بيان له وقوله تعالى ﴿ شر مكانا وأضل سبيلا ﴾ خبر له أو اسم الإشارة مبتدأ ثان وشر خبره والجملة خبر للموصول ووصف السيل بالضلal من باب الإسناد المجازى للمبالغة والمفضل عليه الرسول عليه الصلاة والسلام على منهاج قوله تعالى (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه) كأنه قيل إن حاملهم على هذه الاقتراحات تحقير مكانه عليه الصلاة والسلام بتضليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا أنهم شر مكانا وأضل سبيلا وقيل هو متصل بقوله تعالى (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا) ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ جملة مستأنفة سيقت لتأكيد ما مر من التسلية والوعد بالهداية والنصر في قوله تعالى (وكفى بربك هاديا ونصيرا) بحكاية ما جرى بين من ذكر من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وبين قومهم حكاية إجمالية كافية فيما هو المقصود واللام جواب لقسم محذوف أى وبالله ولقد آتينا موسى التوراة أى أنزلناها عليه بالآخرة ﴿ وجعلنا معه ﴾ الظرف متعلق بجعلنا وقوله تعالى : ﴿ أخاه ﴾ مفعول أول له وقوله تعالى

(هرون) بدل من أخاه أو عطف بيان له على عكس ما وقع في سورة طه وقوله تعالى (وزيراً) مفعول ثان له وقد مر ثمة معنى الوزير أى جعلناه فى أول الأمر وزيراً له .

(فقلنا) لهما حينئذ (اذمبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا) هم فرعون وقومه والآيات هى المعجزات التسع المفصلات الظاهرة على يدى موسى عليه السلام ولم يوصف القوم لهما عند إرسالهما إليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الآيات عن إظهارها المتأخر عن ذهابهما المتأخر عن الأمر به بل إنما وصفوا بذلك عند الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لعل استحقاقهم لما يحكى بعده من التدمير أى فذهبنا إليهم فأرياهم آياتنا كلها فكذبوها تكديبا مستمرا (فدمرناهم) إثر ذلك التكذيب المستمر (تدميرا) عجيبا هائلا لا يقادر قدره ولا يدرك كنهه فاقصر على حاشيتى القصة اكتفاء بما هو المقصود وحمل قوله تعالى فدمرناهم على معنى فحكمتنا بتدميرهم مع كونه تعسفا ظاهرا لما لا وجه له إذ لا فائدة يعتد بها فى حكاية الحكم بتدميرهم قد وقع وانقضى والتعرض فى مطلع القصة لإيتاء الكتاب مع أنه كان بعد مهلك القوم ولم يكن له مدخل فى هلاكهم كسائر الآيات للإيدان من أول الأمر ببلوغه عليه الصلاة والسلام غاية السكالم ونيله نهاية الآمال التى هى لإنجاء بنى إسرائيل من ملكة فرعون وإرشادهم إلى طريق الحق بما فى التوراة من الأحكام إذ به يحصل تأكيد الوعد بالهداية على الوجه الذى مر بيانه وقرىء فدمرتهم ودمرناهم على التأكيد بالنون الثقيلة (وقوم نوح) منصوب بمضمر يدل عليه قوله تعالى فدمرناهم أى ودمرنا قوم نوح وقيل عطف على مفعول فدمرناهم وليس من ضرورة ترتب تدميرهم على ما قبله ترتب تدمير هؤلاء عليه لا سيما وقد بين سببه بقوله تعالى (لما كذبوا الرسل) أى نوحا ومن قبله من الرسل أو نوحا وحده لأن تكذيبه تكذيب للكل لاتفاقهم على التوحيد والإسلام وقيل هو منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى (أغرقناهم) وإنما يتسنى ذلك على تقدير كون كلمة لما ظرف زمان وأما على تقدير كونها حرف وجود

لوجود فلا لأنه حينئذ جواب لما لا يفسر ما قبله مع أنه مخل بمعطف المنصوبات الآتية على قوم نوح لما أن إهلاكم ليس بالإغراق فالوجه ما تقدم وقوله تعالى أغرقناهم استئناف مبين لكيفية تدميرهم .

(وجعلناهم) أي جعلنا إغراقهم أو قصتهم (لنناس آية) أي آية عظيمة يعتبر بها كل من شاهدها أو سمعها وهي مفعول ثانٍ لجعلنا وللناس ظرف لغوله أو متعلق بمحذوف وقع حالا من آية إذ لو تأخر عنها لكان صفة لها (وأعدنا للظالمين) أي لهم والإظهار في موقع الإضمار للإيذان بتجاوزهم الحد في الكفر والتكذيب (عذابا أليما) هو عذاب الآخرة إذ لا فائدة في الإخبار باعتاد العذاب الذي قد أخبر بوقوعه من قبل أو لجميع الظالمين الباقين الذين لم يعتبروا بما جرى عليهم من العذاب فيدخل في زميرهم قریش دخولا أوليا ويحتمل العذاب الدنيوي والآخرى (وعاداً) عطف على قوم نوح وقيل على المفعول الأول لجعلناهم وقيل على محل الظالمين إذ هو في معنى وعدنا الظالمين وكلاهما بعيد (وتمود) الكلام فيه وفيما بعده كما فيما قبله وقرىء وتموداً على تأويل الحى أو على أنه اسم الأب الأقصى (وأصحاب الرس) هم قوم يعبدون الأصنام فبعث الله تعالى إليهم شعبياً عليه السلام فكذبوه فبينما هم حول الرس وهى البئر التى لم تطو بعد إذ انهارت نفخس بهم وبدارهم وقيل الرس قرية بفالج اليمامة كان فيها بقايا تمود فبعث إليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل هو الأخدود وقيل بئر بأطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان النبي عليه السلام ابتلاههم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتخ أو دمح فتتنقض على صديانهم فتخطفهم إن أعوزها الصيد ولذلك سميت مغرباً فدعا عليها حنظلة عليه السلام فأصابتها الصاعقة ثم لأنهم قتلوه عليه السلام فأهلكوا وقيل قوم كذبوا رسولهم فرسوه أى دسوه في بئر .

(وقرونا) أي أهل قرون قيل القرن أربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) أي بين ذلك المذكور من الطوائف

والأمم وقد يذكر الذاكراً أشياء مختلفة ثم يشير إليها بذلك ويحسب الحاسب أعداداً متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على ذلك المذكور وذلك المحسوب (كثيراً) لا يعلم مقدارها إلا العليم الخبير ولعل الاكتفاء في شئون تلك القرون بهذا البيان الإجمالي لما أن كل قرن منها لم يكن في الشهرة وغرابة القصة بمثابة الأمم المذكورة (وكلاً) منصوب بمضمر يدل عليه ما بعده فإن ضرب المثل في معنى التذكير والتحذير والمحدوف الشيء عوض عنه التنوين عبارة إما عن الأمم التي لم يذكر أسباب إهلاكهم وإما عن الكل فإن ماحكى عن قوم نوح وقوم فرعون تكذيبهم للآيات والرسول لعدم التأثير من الأمثال المضروبة أى ذكرنا وأندرنا كل واحد من المذكورين (ضربنا له الأمثال) أى بينا له القصص العجيبة الزاجرة عما هم عليه من الكفر والمعاصي بواسطة الرسل (وكلاً) أى كل واحد منهم لا بعضهم دون بعض (تبرنا تبيراً) عجباً هائلاً لما أنهم لم يتأثروا بذلك ولم يرفعوا له رأساً وتمادوا على ما هم عليه من الكفر والعدوان وأصل التبرير التفتيت قال الزجاج كل شيء كسرتة وفتنته فقد تبرته ومنه التبر لفتات الذهب والفضة .

(ولقد أتوا) جملة مستأنفة مسوقة لبيان مشاهدتهم لآثار هلاك بعض الأمم المتبررة وعدم اتعاظم بها وتصديرها بالقسم لمزيد تقرير مضمونها أى وإنا لقد أتى قريش في متاجرهم إلى الشام (على القرية التي أمطرت) أى أهلكنا بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى ما نجت منها إلا واحدة كان أهلها لا يعملون العمل الخيث وأما البواقي فأهلكها الله تعالى بالحجارة وهي المرادة بقوله تعالى (مطر السوء) واتصافه إما على أنه مصدر مؤكد بحذف الزوائد كما قيل في آيته الله تعالى نباتاً حسناً أى لمطار السوء أو على أنه مفعول ثانٍ إذ المعنى أعطيت أو وليت مطر السوء (أفلم يكونوا يرونها) توبيخ لهم على تركهم التذكر عند مشاهدة ما يوجب الهمة لإنكارهم في استمرار رؤيتهم لها وتقرير استمرارها حسب استمرار ما يوجبها من إتيانهم عليها لا لإنكار استمرار نفي رؤيتهم وتقرير رؤيتهم لها في الجملة والفاء لعطف

مدخولها على مقدر يقتضيه المقام أى ألم يكونوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها أو أكانوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها فى مرار مرورهم ليعتظوا بما كانوا يشاهدونه من آثار العذاب فالمنكر فى الأول ترك النظر وعدم الرؤية معا وفى الثانى عدم الرؤية مع تحقق النظر الموجب لها وقوله تعالى ﴿ بل كانوا لا يرجون نشورا ﴾ إما إضراب عما قبله من عدم رؤيتهم لآثار ما جرى على أهل القرى من العقوبة وبيان لكون عدم اتعاظهم بسبب إنكارهم لكون ذلك عقوبة لمعاصيهم لالعدم رؤيتهم لآثارها خلا أنه اكتفى عن التصريح بإنكارهم ذلك بذكر ما يستلزمه من إنكارهم للجزاء الآخروى الذى هو الغاية من خلق العالم وقد كفى عن ذلك بعدم رجاء النشور أى عدم توقعه كما أنه قيل بل كانوا ينكرون النشور المستتبع للجزاء الآخروى ولا يرون لنفس من النفوس نشورا أصلا مع تحققه حتما وشموله للناس عموما واطراده وقوعا فكيف يعترفون بالجزاء الدينوى فى حق طائفة خاصة مع عدم الاطراد والملازمة بينه وبين المعاصى حتى يتذكروا ويعتظوا بما شاهدوه من آثار الهلاك وإنما يحملونه على الاتفاق وإما انتقال من التوبيخ بما ذكر من ترك التذكير إلى التوبيخ بما هو أعظم منه من عدم توقع النشور .

﴿ وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزوا ﴾ أى ما يتخذونك إلا مهزوءا به على معنى قصر معاملتهم معه عليه الصلاة والسلام على اتخاذهم إياه عليه الصلاة والسلام هزوا لا على معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر من ظاهر العبارة كأنه قيل ما يفهمون بك إلا اتخاذك هزوا وقد مر تحقيقه فى قوله تعالى ﴿ إن أتبع إلا ما يوحى إلى ﴾ من سورة الأنعام وقوله تعالى ﴿ أهذا الذى بعث الله رسولا ﴾ محكى بعد قول مضممر هو حال من فاعل يتخذونك أى يستهزئون بك قائلين أهذا الذى الخ والإشارة للاستحقار وإبراز بعث الله رسولا فى معرض التسليم بجعله صلة للوصول الذى هو صفته عليه الصلاة والسلام مع كونهم فى غاية التكبر لبعثه عليه الصلاة والسلام بطريق التهكم والاستهزاء وإلا لقالوا أبعث الله هذا رسولا أو أهذا الذى يزعم أنه بعثه الله رسولا ﴿ إن كاد ﴾ إن

مخففة من إن وضمير الشأن محذوف أى إنه كاد (ليضلنا عن آلهتنا) أى ليصرفنا عن عبادتها صرفاً كلياً بحيث يبعدنا عنها لا عن عبادتها فقط والمدول إلى الإضلال لغاية ضلالهم بادعاء أن عبادتها طريق سوى (لولا أن صبرنا عليها) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا فى أمثال هذا الكلام تجرى مجرى التقييد للحكم المطلق من حيث المعنى كما أشار إليه فى قوله تعالى (ولقد همت به) الخ وهذا اعتراف منهم بأنه عليه الصلاة والسلام قد بلغ من الاجتهاد فى الدعوة إلى الحق وإظهار المعجزات وإقامة الحجج والبيانات إلى حيث شارفوا أن يتركوا دينهم لولا فرط لجأهم وغاية عنادهم يروى أنه من قول أبى جهل (وسوف يعلمون) جواب من جهته تعالى لآخر كلامهم ورد لما ينبىء عنه من نسبته عليه الصلاة والسلام إلى الضلال فى ضمن الإضلال أى سوف يعلمون البتة وإن تراخى (حين يرون العذاب) الذى يستوجب كفرهم وعنادهم (من أضل سبيلاً) وفيه ما لا يخفى من الوعيد والتنبية على أنه تعالى لا يهملهم وإن أمهلهم.

(أرأيت من اتخذ إلهه هواه) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من شناعة حالهم بعد حكاية قبائحهم من الأقوال والأفعال وبيان ما لهم من المصير والمآل وتنبية على أن ذلك من الغرابة بحيث يجب أن يرى ويتعجب منه وإلهه مفعول ثان لاتخذ قدم على الأول للاعتناء به لأنه الذى يدور عليه أمر التعجيب ومن توهم أنهما على الترتيب بناء على تساويهما فى التعريف فقد زل منه أن المفعول الثانى فى هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة أى أرأيت من جعل هواه إلهاً لنفسه من غير أن يلاحظه وبني عليه أمر دينه معرضاً عن استماع الحجة الباهرة والبرهان النير بالسكينة على معنى انظر إليه وتعجب منه وقوله تعالى (أفأنت تكون عليه وكيلاً) إنكار واستبعاد لكونه عليه الصلاة والسلام حفيظاً عليه يزجره عما هو عليه من الضلال ويرشده إلى الحق طوعاً أو كرهاً والفاء لترتيب الإنكار على ما قبله من الحالة الموجبة له كأنه قيل أبعد ما شاهدت غلوه فى طاعة الهوى وعتوه عن اتباع الهدى تقسره على الإيمان شاء أو أبى وقوله تعالى (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون)

لمضرب وانتقال عن الإنكار المذكور إلى إنكار حسبانته عليه الصلاة والسلام لهم من يسمع أو يعقل حسبما ينبىء عنه جده عليه الصلاة والسلام في الدعوة واهتمامه بالإرشاد والتذكير لكن لا على أنه لا يقع كالأول بل على أنه لا ينبغي أن يقع أى بل أنحسب أن أكثرهم يسمعون ما تتلو عليهم من الآيات حق السماع أو يعقلون ما في تضاعيفها من المواعظ الزاجرة عن القبائح الداعية إلى المحاسن فتعنى بشأنهم وتطمع في إيمانهم وضمير أكثرهم لمن وجمعه باعتبار معناها كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار لفظها وضمير الفعلين لاكثر لما أضيف هو إليه وقوله تعالى :

((إن هم إلا كالأنعام)) الخ جملة مستأنفة مسوقة لتقرير النكير وتأكيده وحسم مادة الحسبان بالمرّة أى ما هم في عدم الانتفاع بما يقرع آذانهم من قوارع الآيات وانتفاء التدبر فيما يشاهدونه من الدلائل والمعجزات إلا كالهائم التي هي مثل في الغفلة وعلم في الضلالة ((بل هم أضل)) منها ((سيلا)) لما أنها تنقاد لصاحبها الذي يعلفها ويتعهدّها وتعرف من يحسن إليها من يسيء إليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وتهتدى لمراعيها ومشاربها وتأوى إلى معاطنها وهؤلاء لا ينقادون لربهم وخالقهم ورازقهم ولا يعرفون إحسانه إليهم من إساءة الشيطان الذي هو أعدى عدوهم ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المصاير والمهلك ولا يهتدون للحق الذي هو المشرع الحق والمورد العذب الروى ولأنها إن لم تعتقد حقاً مستتبها لا اكتساب الخير لم تعتقد باطلاً مستوجبا لا اقتراف الشر بخلاف هؤلاء حيث مهدوا قواعد الباطل وفرعوا عليها أحكام الشرور ولأن أحكام جهالتها وضلالها مقصورة على أنفسها لا تتعدى إلى أحد وجهالة هؤلاء مؤدية إلى ثوران الفتنة والفساد وصد الناس عن سنن السداد وهيجان الهرج والمرج فيما بين العباد ولأنها غير معطلة لقوة من القوى المودعة بل صارفة لها إلى ما خلقت هي له فلا تقصير من قبلها في طلب الكمال وأما هؤلاء فهم معطلون لقواهم العقلية مضيعون للقطرة الأصلية التي فطر الناس عليها مستحقون بذلك أعظم العقاب وأشد النكال .

((ألم تر إلى ربك)) بيان لبعض دلائل التوحيد إثر بيان جهالة المعرضين عنها وضلالهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة للتقرير والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه عليه الصلاة والسلام وللإيذان بأن ما يعقبه من آثار ربوبيته ورحمته تعالى أى ألم تنظر إلى بديع صنعه تعالى ((كيف مد الظل)) أى كيف أنشأ ظل أى مظل كان من جبل أو بناء أو شجرة عند ابتداء طلوع الشمس ممتداً لا أنه تعالى مده بعد أن لم يكن كذلك كما بعد نصف النهار إلى غروبها فإن ذلك مع خلوه عن التصريح بكون نفسه بإنشائه تعالى وإحداثه يأباه سياق النظم الكريم وأما ما قيل من أن المراد بالظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس وأنه أطيب الأوقات فإن الغالبة الخالصة تنفر عنها الطباع وشعاع الشمس يسخن الجو ويهير البصر ولذلك وصف به الجنة في قوله تعالى (وظل ممدود) فغير سديد إذ لا ريب في أن المراد تنبيه الناس على عظيم قدرة الله عز وجل وبالغ حكمته فيما يشاهدونه فلا بد أن يراد بالظل ما يتعارفونه من حالة مخصوصة يشاهدونها في موضع يحول بينه وبين الشمس جسم كثيف مخالفة لما في جوانبه من مواقع ضح الشمس وما ذكر وإن كان في الحقيقة ظلالاً للآفاق الشرقي لكنهم لا يعدونه ظلالاً ولا يصفونه بأوصافه المعهودة ولعل توجيه الرؤية إليه سبحانه وتعالى مع أن المراد تقرير رؤيته عليه الصلاة والسلام لكيفية مد الظل للتنبيه على أن نظره عليه الصلاة والسلام غير مقصور على ما يطالع من الآثار والصنائع بل مطمح أنظاره معرفة شؤون الصانع المجيد وقوله تعالى :

((ولو شاء لجعله ساكناً)) جملة اعترضت بين المعطوفين للتنبيه من أول الأمر على أنه لا مدخل فيما ذكر من المدلل الأسباب العادية وإنما المؤثر فيه المشيئة والقدرة ومفعول المشيئة محذوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجزاء أى ولو شاء سكونه لجعله ساكناً أى ثابتاً على حاله من الطول والامتداد وإنما عبر عن ذلك بالسكون لما أن مقابله الذى هو تغير حاله حسب تغير الأوضاع بين المظل وبين الشمس يرى رأى العين حركة

وانتقالا وحاصله أنه لا يعتريه اختلاف حال بأن لا تنسخه الشمس وأما التعليل بأن يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد فداره الفول عما سبق له النظم الكريم ونطق به صريحا من بيان كمال قدرته القاهرة وحكمته الباهرة بنسبة جميع الأمور الحادثة إليه تعالى بالذات وإسقاط الأسباب العادية عن رتبة السببية والتأثير بالسلبية وقهرها على مجرد الدلالة على وجود المسببات لا بذكر قدرته تعالى على بعض الخوارق كإقامة الشمس في مقام واحد على أنها أعظم من إبقاء الظل على حاله في الدلالة على ما ذكر من كمال القدرة والحكمة لكونه من فروعها ومستتبعاتها فهي أولى وأحق بالإيراد في معرض البيان وقوله تعالى :

(ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) عطف على مد داخل في حكمه أى جعلناها علامة يستدل بأحوالها المتغيرة على أحواله من غير أن يكون بينهما سببية وتأثير قطعا حسما نطق به الشرطية المعترضة والالتفات إلى نون العظمة لما في الجمل المذكور العارى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من الدوران المطرد المنبئ عن السببية من مزيد دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة وهو السر في إيراد كلمة التراخى وقوله تعالى (ثم قبضناه) عطف على مد داخل في حكمه وثم للتراخى الزمانى لما أن في بيان كون القبض والمد مرتبين دائرين على قطب مصالح المخلوقات مزيد دلالة على الحكمة الربانية ويجوز أن تكون للتراخى الربى أى أزليته بعد ما أنشأناه ممتدا ومحوناه بمحض قدرتنا ومشيئتنا عند إيقاع شعاع الشمس موقعه من غير أن يكون له تأثير في ذلك أصلا وإنما عبر عنه بالقبض المنبئ عن جمع المنبسط وطيه لما أنه قد عبر عن احداثه بالمد الذى هو البسط طولا وقوله تعالى (إلينا) للتنصيص على كون مرجعه إليه تعالى كما أن حدوثة منه عز وجل (قبضا يسيرا) أى على مهل قليلا قليلا حسب ارتفاع دليله على وتيرة معينة مطردة مستتبعة لمصالح المخلوقات ومراقبتها وقيل إن الله تعالى حين بنى السماء كالقبة المضروبة ودحا الأرض تحتها ألقت القبة ظلها على الأرض لعدم التأثير وذلك مده تعالى إياه ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك

الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى سلطها عليه ونصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل فى الطريق فهو يزيد بها وينقص ويمتد ويقلص ثم نسخه بها فقبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير أو قبضا سهلا عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهى الأجرام التى تلقى الظل فىكون قد ذكر لإعدامه بإعدام أسبابه كما ذكر لإنشأؤه بإنشائها ووصفه باليسر على طريقة قوله تعالى (ذلك حشر علينا يسيرا) وصيغة الماضى للدلالة على تحقيق الوقوع .

((وهو الذى جعل لكم الليل لباسا)) بيان لبعض بدائع آثار قدرته تعالى وحكمته وروائع أحكام رحمته ونعمته الفائضة على الخلق وتلوين الخطاب لتروية مقام الامتنان حقه واللام متعلقة بجعل وتقديمها على مفعوليه للاعتناء ببيان كون ما يعقبه من منافعهم وفى تعقيب بيان أحوال الظل بيان أحكام الليل الذى هو ظل الأرض من لطف المسالك ما لا مزيد عليه أى هو الذى جعل لكم الليل كاللباس يستركم بظلامه كما يستركم اللباس ((والنوم سباتا)) أى وجعل النوم الذى يقع فى الليل غالبا قطعا عن الأفاعيل المختصة بحال اليقظة عبر عنه بالسبات الذى هو الموت لما بينها من المشابهة التامة فى انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل) وقوله تعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها) ((وجعل النهار نشورا)) أى زمان بعث من ذلك السبات كبعث الموتى على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أو نفس البعث على طريق المبالغة وفيه إشارة إلى أن النوم واليقظة أنموذج للموت والنشور وعن لقمان عليه السلام يا بنى كما تنام فتوقظ كذلك تموت وتنشر ((وهو الذى أرسل الرياح)) وقرىء بالتوحيد على أن المراد هو الجنس ((بشرا)) تخفيف بشر جمع بشور أى مبشرين وقرىء بشرى وقرىء نشرا بالنون جمع نشور أى ناشرات للسحاب وقرىء بالتخفيف وبفتح النون أيضا على أنه مصدر وصف به مبالغة وقوله تعالى ((بين يدي رحمته)) استعارة بديعة أى قدام المطر والالفتات إلى نون العظمة فى قوله تعالى :

((وأزلنا من السماء ماء طهورا)) لإبراز كمال العناية بالإزالة لأنه نتيجة ما ذكر من إرسال الرياح أى أنزلنا بعظمتنا بما رتبنا من إرسال الرياح من جهة الفوق ماء

بليغا في الطهارة وما قيل إنه ما يكون طاهرا في نفسه ومطهرا لغيره فهو شرح
 لبلاغته في الطهارة كما ينبى عنه قوله تعالى (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به)
 فإن الطهور في العربية إما صفة كما تقول ماء طهور أو اسم كما في قوله عليه الصلاة
 والسلام التراب طهور المؤمن وقد جاء بمعنى الطهارة كما في قولك تطهرت طهورا
 حسنا كقولك وضوءا حسنا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا
 بطهور ووصف الماء به لإشعار بتمام النعمة فيه وتتميم للنعمة فيما بعده فإن الماء
 الطهور أهنا وأنفع مما خالطه ما يزيل طهوريته وتبنيه على أن ظواهرهم لما كانت
 مما ينبغي أن يطهروها فبواطنهم أحق بذلك وأولى (لنجي به) أى بما أنزلنا
 من الماء الطهور (بلدة ميتا) يانبات النبات والتذكير لأن البلدة بمعنى البلد
 ولأنه غير جار على الفعل كسائر أبنية المبالغة فأجرى مجرى الجامد والمراد به
 القطعة من الأرض عامرة كانت أو غامرة (ونسقيه) أى ذلك الماء الطهور
 عند جريانه في الأودية أو اجتماعه في الحياض والمناقع أو الآبار (بما خلقنا
 أنعاما وأناس كثيرا) أى أهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر
 الأنعام والأناس وتخصيصهم بالذكر لأن أهل القرى والأحصار يقيمون
 بقرب الأنهار والمنابع فيهم وبما لهم من الأنعام غنية عن سقيا السماء وسائر
 الحيوانات تبعث في طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا من أن مساق الآيات
 الكريمة كما هو للدلالة على عظم القدرة فهو لتعدد أنواع النعمة والأنعام
 حيث كانت قنية للإنسان وعامة منافعهم ومعايشهم منوطة بها قدم سقيا على
 سقيهم كما قدم عليها إحياء الأرض فإنه سبب لحياتها وتعيشها وقرىء نسقيه
 وأسقى وسقى لغتان وقيل أسقاه جمل له سقيا وأناسى جمع أنسى أو لإنسان
 كظرابى في ظربا على أن أصله أناسين فقلبت نونه ياء وقرىء أناسى بالتخفيف
 بحذف ياء أفاعيل كما ناعم في أناعيم .

(ولقد صرفناه) أى وبالله لقد كررنا هذا القول الذى هو ذكر إنشاء
 السحاب وإنزال القطر لما مر من الغايات الجميلة في القرآن وغيره من الكتب
 السماوية (بينهم) أى بين الناس من المتقدمين والمتأخرين (ليذكروا)
 ليتفكروا ويعرفوا بذلك كمال قدرته تعالى وواسع رحمته في ذلك ويقوموا

بشكر نعمته حق قيام وقيل الضمير للمطر وتصريفه بينهم لإزاله في بعض البلاد دون غيرها أو في بعض الأوقات دون بعض أو جعله تارة وابلًا وأخرى طلاً وحيناً ديمة ووقتاً رهمة والأول هو الأظهر ﴿فأبى أكثر الناس﴾ ممن سلف وخلف ﴿إلا كفوراً﴾ أى لم يفعل إلا كفران النعمة قلة الاكثرات لها أو لإلا جودها بأن يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله تعالى ورحمته ومن لا يرى الأمطار إلا من الأنواء فهو كافر بخلاف من يرى أن الكل يخلق الله تعالى والأنواء أمارات لجعله تعالى ﴿ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً﴾ نذيراً ينذر أهلها فيخفف عليك أعباء النبوة لكن لم نشأ ذلك فلم نفعله بل قصرنا الأمر عليك حسبما ينطق به قوله تعالى (ليكون للعالمين نذيراً) لإجلال لك وتعظيماً وتفضيلاً لك على سائر الرسل ﴿فلا تطع الكافرين﴾ أى فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة وإظهار الحق والتشدد معهم كأنه نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن المداراة معهم والتلطف في الدعوة لما أنه عليه الصلاة والسلام كان يود أن يدخلوا في الإسلام ويجتهد في ذلك بتأليف قلوبهم أشد الاجتهاد ﴿وجاهدكم به﴾ أى بالقرآن بتلاوة ما في تضاعيفه من القوارع والزواجر والمواعظ وتذكير أحوال الأمم المكذبة .

﴿جهاداً كبيراً﴾ فإن دعوة كل العالمين على الوجه المذكور جهاد كبير لا يقادر قدره كما وكيفاً وقيل الضمير المجرور لترك الطاعة المفهوم من النهى عن الطاعة وأنت خير بأن مجرد ترك الطاعة يتحقق بلا دعوة أصلاً وليس فيه شائبة الجهاد فضلاً عن الجهاد الكبير اللهم إلا أن تجعل الباء للبابسة ليكون المعنى وجاهدكم بما ذكر من أحكام القرآن الكريم ملابساً بترك طاعتهم كأنه قيل جفاهدم بالشدّة والعنف لا بالملازمة والمداراة كما في قوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) واغظ عليهم) وقد جعل الضمير لما دل عليه قوله تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً) من كونه عليه الصلاة والسلام نذير كافة القرى لأنه لو بعث في كل قرية نذيراً لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فكبر من أجل ذلك جهاده

وعظم فقل له عليه الصلاة والسلام وجاهدهم بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا كبيرا جامعا لكل مجاهدة وأنت خير بأن بيان سبب كبر المجاهدة بحسب السمية ليس فيه مزيد فائدة فإنه بين بنفسه وإنما اللاتق بالمقام بيان سبب كبرها وعظمها في السمية (وهو الذي مرج البحرين) أي خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان من مرج دابته إذا خلاها (هذا عذب فرات) قامع للعطش لغاية عذوبته (وهذا ملح أجاج) بليغ الملوحة وقرىء ملح فلعله تخفيف مالح كبرد في بارد (وجعل بينهما برزخا) حاجزا غير مرئي من قدرته كما في قوله تعالى (بغير عمد ترونها) (وحجرا محجورا) وتنافرا مفرطا كأن كلا منهما يتعمد من الآخر بتلك المقالة وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر وتشقه وتجرى في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم وبالمالح البحر الكبير وبالبرزخ ما بينهما من الأرض فيكون أثر القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع أن مقتضى طبيعة كل عنصر الانضمام والتلاصق والتشابه في السمية .

(وهو الذي خلق من الماء بشرا) هو الماء الذي خمر به طينة آدم عليه السلام أو جعله جزءا من مادة البشر ليجتمع ويسلس ويستعد لقبول الاشكال والهيئات بسهولة أو هو النطفة (جعله نسبا وصهرا) أي قسمه قسمين ذوى نسب أي ذكورا ينتسب إليهم وذوات صهر أي أناثا يصاهر بهن كقوله تعالى (جعل منه الزوجين الذكر والأنثى) (وكان ربك قديرا) مبالغا في القدرة حيث قدر على أن يخلق من مادة واحدة بشرا ذا أعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وأنثى (ويعبدون من دون الله) الذي شأنه ما ذكر (مالا ينفعهم ولا يضرهم) أي ما ليس من شأنه النفع والضرر أصلا وهو الأصنام أو كل ما يعبد من دونه تعالى إذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضرر (وكان الكافر على ربه) الذي ذكرت آثار ربوبيته (ظهِرَ) يظاهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجفيس أو أبو جهل وقيل هينا مهينا لا اعتداد به عنده تعالى من قوطهم

ظهرت به إذا نبذته خلف ظهرك فيكون كقوله تعالى (ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم) ﴿وما أرسلناك إلا مبشراً﴾ للمؤمنين ﴿ونذيراً﴾ للكافرين ﴿قل﴾ لهم ﴿ما أسألكم عليه﴾ أى على تبليغ الرسالة الذى ينهى عنه الإرسال ﴿من أجر﴾ من جهنم ﴿إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً﴾ أى ألا فعل من يريد أن يتقرب إليه تعالى ويطلب الزلفى عنده بالإيمان والطاعة حسبما أوعوهم إليهما فصور ذلك بصورة الأجر من حيث أنه مقصود الإتيان به وأستثنى منه قلما كلياً لشأنه الطمع وإظهاراً لغاية الشفقة عليهم حيث جعل ذلك مع كون نفعه عائداً إليهم عائداً إليه عليه الصلاة والسلام وقيل الاستثناء منقطع أى لكن من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً فليفعل ﴿وتوكل على الحى الذى لا يموت﴾ فى الاستكفاء عن شروهم والإغناء عن أجورهم فإنه الحقيق بأن يتوكل عليه دون الأحياء الذين من شأنهم الموت فإنهم إذا ماتوا ضاع من توكل عليهم ﴿وسبح بحمده﴾ ونزهه عن صفات النقصان مثنياً عليه بنعوت الكمال طالبا لمزيد الإنعام بالشكر على سوابغه ﴿وكفى به بذنوب عباده﴾ ما ظهر منها وما بطن ﴿خبيراً﴾ أى مطلعاً عليها بحيث لا يخفى عليه شيء منها فيجزئهم جزاءً وفيها .

﴿الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش﴾ قد سلف تفسيره وعمل الموصول الجر على أنه صفة أخرى للحى وصف بالصفة الفعلية بعد وصفه بالأبدية التى هى من الصفات الذاتية والإشارة إلى اتصافه بالعلم الشامل لتقرير وجوب التوكل عليه تعالى وتأكيده فإن من أنشأ هذه الأجرام العظام على هذا النمط الفائق والفسق الرائق بتدبير متين وترتيب رصين فى أوقات معينة مع كمال قدرته على إبداعها دفعة لحكم جليلة وغايات جميلة لا تقف على تفاصيلها العقول أحق من يتوكل عليه وأولى من يفوض الأمر إليه ﴿الرحمن﴾ مرفوع على المدح أى هو الرحمن وهو فى الحقيقة وصف آخر للحى كما قرئ بالجر مفيد لزيادة تأكيد ما ذكر من وجوب التوكل عليه تعالى وإن لم يتبعه فى الإعراب لما تقرر من أن المنصوب والمرفوع

مدحا وإن خرجا عن التبعية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الإعراب وبذلك سميا قطعا لكنهما تابعا له حقيقة ألا يرى كيف التزموا حذف الفعل والمبتدأ في النصب والرفع روما لتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ما قبله وتنبيها على شدة الاتصال بينهما وقد مر تمام التحقيق في تفسير قوله عز وجل (الذين يؤمنون بالغيب) الآية وقيل الموصول مبتدأ والرحمن خبره وقيل الرحمن بدل من المستكن في استوى (فاسأل به) أى بتفصيل ما ذكر إجمالا من الخلق والاستواء لا بنفسهما فقط إذ بعد بيانهما لا يبقى إلى السؤال حاجة ولا في تعديته بالباء فائدة فإنها مبنية على تضمينه معنى الاعتناء المستدعى لكون المسئول أمرا خطيرا مهتما بشأنه غير حاصل للسائل وظاهر أن نفس الخلق والاستواء بعد الذكر ليس كذلك وما قيل من أن التقدير إن شككت فيه فاسأل به خبيراً على أن الخطاب له عليه الصلاة والسلام والمراد غيره بمعزل من السداد بل التقدير إن شئت تحقيق ما ذكر أو تفصيل ما ذكر فاسأل معنيا به (خبيراً) عظيم الشأن محيطاً بظواهر الأمور وبواطنها وهو الله سبحانه يطلعك على جليلة الأمر وقيل فاسأل به من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقك فيه فلا حاجة حينئذ إلى ما ذكرنا وقيل الضمير للرحمن والمعنى إن أنكروا إطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا بحجى ما يرادفه في كتبهم وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن مبتدأ وما بعده خبراً وقرئء فسـل .

(وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) قالوه لما أنهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى أو لأنهم ظنوا أن المراد به غيره تعالى ولذلك قالوا (أنسجد لما تأمرنا) أى للذى تأمرنا بسجوده أو لأمرك إيانا من غير أن نعرف أن المسجود ماذا وقيل لأنه كان معرباً لم يسمعه وقرئء يأمرنا بياء الغيبة على أنه قول بعضهم لبعض (وزادهم) أى الأمر بسجود الرحمن (نفورا) عن الإيمان (تبارك الذى جعل في السماء بروجا) هى البروج الاثنا عشر سميت به وهى القصور العالية لأنها للبكواكب السيارة كالمنازل الرفيعة لسكانها واشتقاقه من البرج لظهوره (وجعل فيها سراجا) هى الشمس لقوله تعالى

وجعل الشمس سراجا وقرىء سرجا وهى الشمس والسكواكب الكبار ﴿وقرا منيرا﴾ مضيفا بالليل وقرىء قرا أى ذا قر وهى جمع قراء ولما أن الليالى بالقمر تكون قراء أضيف إليهما حذف وأجى حكمه على المضاف إليه القائم مقامه كما فى قول حسان رضى الله عنه:

• بردى يصفق بالرخيق السلسله

أى ماء بردى ويحتمل أن يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب ﴿وهى الذى جعل الليل والنهار خلفه﴾ أى ذوى خلفه بخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه فيما ينبغي أن يعمل فيه أو بأن يعتقبا كقوله تعالى (واختلاف الليل والنهار) وهى أمم للحالة من خلف كالركبة والجلسة من ركب وجلس ﴿لمن أراد أن يذكر﴾ أى يتذكر آلاء الله عز وجل ويتفكر فى بدائع صنعه فيعلم أنه لا بد لها من صانع حكيم واجب الذات رحيم للعباد ﴿أو أراد شكورا﴾ أى أن يشكر الله تعالى على ما فيهما من النعم أو ليكونا وقتين للذاكرين من فاته ورده فى أحدهما تداركه فى الآخرة وقرىء أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر .

سمات المخلصين من عباد الله

﴿وعباد الرحمن﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف خلص عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والآخروية بعد بيان حال المنافقين عن عبادته والسجود له والإضافة للتشريف وهو مبتدأ خبره ما بعده من الموصول وما عطف عليه وقيل هو ما فى آخر السورة الكريمة من الجملة المصدرة باسم الإشارة وقرىء عباد الرحمن أى عباده المقبولون ﴿الذين يمشون على الأرض هونا﴾ أى بسكينة وتواضع وهونا مصدر وصف به ونصبه إما على أنه حال من فاعل يمشون أو على أنه نعت لمصدره أى يمشون هينين لينى الجانب من غير فظاظة أو مشيا هينا وقوله تعالى ﴿وإذا خاطبهم الجاهلون﴾ أى السفهاء كما فى قول من قال :

ألا لا يجهلان أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

(قالوا سلاما) يان لحاطم في المعاملة مع غيرهم لإثريان حالهم في أنفسهم أى إذا خاطبهم بالسوء قالوا تسليما منكم ومتاركة لا خير بيننا وبينكم ولا شر وقيل سدادا من القول يسلمون به من الأذية والإثم وليس فيه تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى يقال نسختها آية القتال كما نقل عن أبى العالية وقوله تعالى (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) يان لحاطم في معاملتهم مع ربهم أى يكونون ساجدين لربهم وقائمين أى يحيون الليل كلا أو بعضا بالصلاة وقيل من قرأ شيئا من القرآن في صلاة وإن قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء وتقديم السجود على القيام لرعاية الفواصل .

(والذين يقولون) أى فى أعقاب صلواتهم أو فى عامة أوقاتهم (ربنا أصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) أى شرا دائما وهلاكا لازما وفيه مزيد مدح لهم ببيان أنهم مع حسن معاملتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق يخافون العذاب ويبتهلون إلى الله تعالى فى صرفه عنهم غير محتفلين بأعمالهم كقوله تعالى (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون) (إنها ساءت مستقرا ومقاما) تعليل لاستدعائهم المذكور بسوء حالها فى نفسها إثر تعليله بسوء حال عذابها وقد جوز أن يكون تعليلا للأولى وليس بذلك وساءت فى حكم بثست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مستقرا ومقاما هى وهذا الضمير هو الذى ربط الجملة باسم إن وجعلها خبرا لها قيل ويجوز أن يكون ساءت بمعنى أحزنت وفيها ضمير اسم إن ومستقرا حال أو تميز وهو بعيد خال عما فى الأول من المبالغة فى بيان سوء حالها وكذا جعل التعليلين من جهته تعالى (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا) لم يجاوزوا حد الكرم (ولم يقتصروا) ولم يضيقوا تضيق الشحيح وقيل الإسراف هو الإنفاق فى المعاصى والقتر منع الواجبات والقرب وقرئ بكسر التاء مع فتح الياء وبكسرهما مخففة ومشددة مع ضم الياء (وكان بين ذلك) أى بين ما ذكر من الإسراف والقتر (قواما) وسطا وعدلا سمي به لاستقامة الطرفين كما سمي به سواء لاستوائيهما وقرئ بالكسر وهو ما يقام به الحاجة

لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان أو حال مؤكدة أو هو الخبر وبين ذلك لغو وقد جوز أن يكون اسم كان على أنه مبنى لإضافته إلى غير متمكن ولا يخفى ضعفه فإنه بمعنى القوام فيكون كالإخبار بشيء عن نفسه (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) شروع في بيان اجتنابهم عن المعاصي بعد بيان إتيانهم بالطاعات وذكر نفي الإسراف والقتل لتحقيق معنى الاقتصاد والتصريح بوصفهم بنفي الإشراك مع ظهور إيمانهم بإظهار كمال الاعتناء بالتوحيد والإخلاص وتحويل أمر القتل والزنا بنظمهما في سلكه وللتعريض بما كان عليه الكفرة من قریش وغيرهم أى لا يعبدون معه تعالى إلهاً آخر .

﴿ولا يقتلون النفس التي حرم الله﴾ أى حرماً بمعنى حرم قتلها فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه مبالغة في التحريم ﴿(إلا بالحق)﴾ أى لا يقتلونها بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها أو لا يقتلون قتلاً ما إلا قتلاً ملتبساً بالحق أو لا يقتلونها في حال من الأحوال إلا حال كونهم ملتبسين بالحق ﴿(ولا يزنون)﴾ أى الذين لا يفعلون شيئاً من هذه العظائم الفبيحة التي جمعهم الكفرة حيث كانوا مع إشرأفهم به سبحانه مداومين على قتل النفوس المحرمة التي من جعلتها المودة مكبين على الزنا لا يرعون عنه أصلاً ﴿(ومن يفعل ذلك)﴾ أى ما ذكر كما هو دأب الكفرة المذكورين ﴿(يلق)﴾ في الآخرة وقرىء يلقى بالشدید مجزوماً ﴿أناما﴾ وهو جزاء الإثم كالوبال والنكال وزنا ومعنى وقيل هو الإثم أى يلقى جزاء الإثم والتنوين على التقديرين للتفخيم وقرىء أياماً أى شداًد يقال يوم ذو أيام لليوم الصعب ﴿بضاعف له العذاب يوم القيامة﴾ بدل من يلقى لاحتادها في المعنى كقوله :

منى تاتنا تسلم بنا في ديارنا نحمد خطبا جز لا ونارا تأججا

وقرىء بالرفع على الاستئناف أو على الحالية وكذا ما عطف عليه وقرىء بضمف ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب ﴿ويخلد فيه﴾ أى في ذلك

العذاب المضاعف ﴿مها﴾ ذليلاً مستحقراً جامعاً للعذاب الجسماني والروحاني وقرئ يخلد ويخلد مبنيًا للمفعول من الإخلاد والتخليد وقرئ يخلد يخلد على الالتفات المنبئ عن شدة الغضب ومضاعفة العذاب لانضمام المعاصي إلى الكفر كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً﴾ وذكر الموصوف مع جريان الصالح والصالحات مجرى الاسم للاعتناء به والتنهيص على مغايرته للأعمال السابقة ﴿فأولئك﴾ إشارة إلى الموصول والجمع باعتبار معناه كما أن الأفراد في الأفعال الثلاثة باعتبار لفظه أي أولئك الموصوفون بالتوبة والإيمان والعمل الصالح ﴿يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ بأن يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعتهم أو يبدل بملكه المعصية ودواعيها في النفس ملكة الطاعة بأن يزيل الأولى ويأتي بالثانية وقيل بأن يوفقه لأضداد ما سلف منه أو بأن يثبت له بدل كل عقاب ثواباً وقيل يبدلهم بالشرك إيماناً وبقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا عفة وإحصاناً ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾ اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من المحو والإثبات ﴿ومن تاب﴾ أي عن المعاصي بتركها بالكلية والتندم عليها ﴿وعمل صالحاً﴾ يتلافى به ما فرط منه أو خرج عن المعاصي ودخل في الطاعات ﴿فإنه﴾ بما فعل ﴿يتوب إلى الله﴾ أي يرجع إليه تعالى ﴿متاباً﴾ أي متاباً عظيم الشأن مرضياً عنده تعالى ما حيا للعقاب محصلاً للثواب أو يتوب متتاباً إلى الله تعالى الذي يحب التوابين ويحسن إليهم أو فإنه يرجع إليه تعالى أو إلى ثوابه مرجعاً حسناً وهذا تعميم بعد تخصيص .

﴿والذين لا يشهدون الزور﴾ لا يقيمون الشهادة الكاذبة أو لا يحضرون محاضر الكذب فإن مشاهدة الباطل مشاركة فيه ﴿وإذا مروا﴾ على طريق الاتفاق ﴿بالتغو﴾ أي ما يجب أن يلغى ويخرج عما لا خير فيه ﴿مروا كراماً﴾ معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الإغضاء عن التواطع والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به ﴿والذين إذا ذكروا آيات ربهم﴾ المنظورة على المواظبة والأحكام ﴿لم يحزوا﴾

عليها صبا وعميانا) أى أكبوا عليها سامعين بأذان وأعية مجتلين لها بعيون راعية وإنما عبر عن ذلك بنفى الضد تعريضا بما يفعله الكفرة والمنافقون وقيل الضمير للمعاصى المدلول عليها باللفظ (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين) بتوفيقهم للطاعة وحياسة الفضائل فإن المؤمن إذا ساعده أهله فى طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسر بهم قلبه وتقر بهم عينه لما يشاهده من مشايعتهم له فى مناهج الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة حسبا وعد بقوله تعالى (ألحقنا بهم ذريتهم) ومن ابتدائية أو يانية وقرى وذريتنا وتشكير الأعين لإرادة تشكير القررة تعظيما وتقليلها لأن المراد أعين المتقين ولا ريب فى قلتها نظرا إلى غيرها (واجعلنا للمتقين إماما) أى اجعلنا بحيث يقتدون بنا فى إقامة مراسم الدين بإفاضة العلم والتوفيق للعمل وتوحيده للدلالة على الجنس وعدم الالتباس كقوله تعالى (ثم يخرجكم طفلا) أو لأن المراد واجعل كل واحد منا إماما أو لأنهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم كذا قالوا وأنت خير بأن مدار الكل صدور هذا الدعاء إماما عن الكل إماما بطريق المعية وأنه محال لاستحالة اجتماعهم فى عصر واحد فما ظنك باجتماعهم فى مجلس واحد واتفاقهم على كلمة واحدة وإماما عن كل واحد بطريق تشريك غيره فى استدعاء الإمامة وأنه ليس بثابت جز ما بل الظاهر صدورهم بطريق الأفراد وأن عبارة كل واحد منهم عند الدعاء واجعلنى للمتقين إماما خلا أنه حكيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير للقصد إلى الإيجاز على طريقة قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وأبقى إماما على حاله وقيل الإمام جمع أم بمعنى قاصد كصيام جمع صائم ومعناه قاصدين لهم مقدين بهم وإعادة الموصول فى المواقع السبعة مع كفاية ذكر الصلوات بطريق العطف على صلة الموصول الأول للإيدان بأن كل واحد مما ذكر فى حين صلة الموصولات المذكورة وصف جليل على حياله شأن خطير حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل شئ من ذلك تمة لغيره وتوسيط العاطف بين الموصولات لتزييل الاختلاف العتوانى منزلة الاختلاف الذاتى كما فى قوله :

إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتاب في المزدحم

﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى المتصفين بما فصل في حيز صلة الموصولات الثمانية من حيث اتصافهم به وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكل تميز منتظمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإيزان بعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ يحجزون الغرفة ﴾ والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب مبنية لما لهم في الآخرة من السعادة الأبدية أثر بيان ما لهم في الدنيا من الأعمال السنية والغرفة الدرجة العالية من المنازل وكل بناء مرتفع عال أى يثابون أعلى منازل الجنة وهى اسم جنس أريد به الجمع كقوله تعالى (وهم في الغرفات آمنون) وقيل هى اسم من أسماء الجنة ﴿ بما صبروا ﴾ أى يصبرهم على المشاق من مفضض الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات ﴿ ويلقون فيها ﴾ من جهة الملائكة ﴿ تحية وسلاما ﴾ أى يحيمهم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات أو يعطون التبقية والتخليد مع السلامة من كل آفة وقيل يحى بعضهم بعضا ويسلم عليه وقرىء يلقون من لقي ﴿ خالدين فيها ﴾ لا يموتون ولا يخرجون ﴿ حسنت مستقرا ومقاما ﴾ الكلام فيه كالذى مر في مقابله ﴿ قل ﴾ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يبين للناس أن الفائزين بتلك النعماء الجليلة التى يتنافسون فيها المتنافسون إنما نالوها بما عدد من محاسنهم ولولاها لم يعتد بهم أصلا أى قل لهم كافة مشافها لهم بما صدر عن جنسهم من خير وشر ﴿ ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم ﴾ أى أى عبء يعبا بكم وأى اعتداد يعتد بكم لولا عبادتكم له تعالى حسبما مر تفصيله فإن ما خلق له الإنسان معرفته تعالى وطاعته وإلا فهو وسيلته إليهم سواء وقال الزجاج معناه أى وزن يكون لكم عنده وقيل معناه لا يصنع بكم ربى لولا دعاؤه لياكم إلى الإسلام وقيل ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة ويجوز أن تكون ما نافية وقوله تعالى ﴿ فقد كذبتكم ﴾ بيان لحال الكفرة من المخاطبين كما أن ما قبله بيان لحال المؤمنين منهم أى فقد كذبتهم

بما أخبرتكم به وخالفتموه أيها الكفرة ولم تعملوا عمل أولئك المذكورين
وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم كذب القتال إذ لم يبالغ فيه وقرىء فقد
كذب الكافرون أي الكافرون منكم لعموم الخطاب للقريةين وفائدته الإيذان
بأن مناط فوز أحدهما وخسران الآخر مع الاتحاد الجنسي المصحح للاشتراك
في الفوز ليس إلا اختلافهما في الأعمال (فسوف يكون لزاما) أي يكون
جزاء التكذيب أو أثره لازما يحقق بكم لا محالة حتى يكبكم في النار كما تعرب
عنه الفاء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وإنما أضمر من غير ذكر للإيذان
بغاية ظهوره وتهويل أمره وللتنبية على أنه مما لا يكتننه البيان وقيل يكون
العذاب لزاما وعن مجاهد رحمه الله هو القتل يوم بدر وأنه لوزم بين القتلى
وقرىء لزاما بالفتح بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت . عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله تعالى وهو مؤمن بأن الساعة آتية
لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب .

سورة الشعراء

مكية إلا قوله : (والشعراء) إلى آخرها
وهي مائتان وست أو سبع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) بتفخيم الألف ويأما انتها وإظهار النون ويادغامها في الميم وهو إما مسرود على نمط التعديد بطريق التحدى على أحد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة فلا محل له من الإعراب وإما اسم للسورة كما عليه لإطباق الأكثر فحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف وهو أظهر من الرفع على الابتداء وقد مر وجهه في مطلع سورة يونس عليه السلام أو النصب بتقدير فعل لائق بالمقام نحو اذكر أو اقرأ وتلك في قوله تعالى : ﴿ تلك آيات الكتاب المبين ﴾ إشارة إلى السورة سواء كان طسم مسرودا على نمط التعديد أو اسما للسورة حسبما مر تحقيقه هناك وما في اسم الإشارة من معنى البعد للتنبيه على بعد منزلة المشار إليه في الفخامة ومحل الرفع على أنه مبتدأ خبره ما بعده وعلى تقدير كون طسم مبتدأ فهو مبتدأ ثان أو بدل من الأول والمراد بالكتاب القرآن والمبين الظاهر إعجازه على أنه من أبان بمعنى بان أو المبين للأحكام الشرعية وما يتعلق بها أو الفاصل بين الحق والباطل والمعنى هي آيات مخصوصة منه مترجمة باسم مستقل والمراد ببيان كونها بعضا منه وصفا بما اشتهر به الكل من التعمت الفاضلة .

تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم

(لعلك باخع نفسك) أى قاتل وأصل البخع أن يبلغ بالذبح الانخاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك على الإضافة ولعل الإشفاق أى أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من

إسلام قومك (أن يكونوا مؤمنين) أى لعدم إيمانهم بذلك الكتاب المبين
أو خيفة أن لا يؤمنوا به وقوله تعالى : (إن نشأ) الخ استئناف مسوق
لتعليل ما يفهم من الكلام من النهي عن التحسر المذكور ببيان أن إيمانهم ليس
بما تعلقت به مشيئة الله تعالى حتما فلا وجه للطمع فيه والتألم من فواته ومفعول
المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء أعنى قوله تعالى (نزل عليهم من
السماء آية) أى ملحقة لهم إلى الإيمان قاسرة عليه وتقديم الظرفين على المفعول
الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر (فظلت
أعناقهم لها خاضعين) أى منقادين وأصله فظلوا لها خاضعين فأقحمت الأعناق
لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله وقيل لما وصفت
الأعناق بصفات العقلاء أجريت مجرام في الصيغة أيضاً كما في قوله تعالى (رأيتهم
لي ساجدين) وقيل أريد بها الرؤساء والجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس
أى فوج منهم وقرئ خاضعة وقوله تعالى فظلت عطف على نزل باعتبار محله
وقوله تعالى :

(وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) ببيان
لشدّة شكيمتهم وعدم إرهوائهم عما كانوا عليه من الكفر والتكذيب
بغير ما ذكر من الآية الملحقة بصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرص
على إسلامهم وقطع رجائه عنه ومن الأولى مريدة^(١) لتأكيد العموم والثانية
لا ابتداء الغاية مجازا متعلقة بآياتهم أو محذوف هو صفة لذكر وأياً ما كان ففيه
دلالة على فضله وشرفه وشناعته ما فعلوا به والتعرض لعنوان الرحمة لتخليط
شناعتهم وتحويل جنابهم فإن الإعراض عما يأتيهم من جنابه عز وجل وعلى
الإطلاق شنيع قبيح وعما يأتيهم : فوجب رحمة تعالى لمحض منقبتهم أجمع وأقبح
أرى ما يأتيهم من موهبة من الموهبة القرآنية أو من طائفة نازلة من القرآن
تذكرهم أكمل تذكير وتلهم عن الغفلة التي تنبيه كائناتها نفس الذكر من جهته

تعالى بمقتضى رحمته الواسعة مجدد تنزيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة
إلا جددوا إعراضاً عنه على وجه التكذيب والاستهزاء وإصراراً على ما كانوا
عليه من الكفر والضلال والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال محلله النصب
على الحالية من مفعول يأتيهم بإضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور أى
ما يأتيهم من ذكر فى حال من الأحوال إلا حال كونهم معرضين عنه ﴿ فقد
كذبوا ﴾ أى كذبوا بالذكر الذى يأتيهم تكذيباً صريحاً مقارناً للاستهزاء به
ولم يكتفوا بالإعراض عنه حيث جعلوه تارة سحراً وأخرى أساطير
وأخرى شعراً والفاء فى قوله تعالى ﴿ فسيأتيهم ﴾ لترتيب ما بعدها على
ما قبلها والسين لتأكيد مضمون الجملة وتقريره أى فسيأتيهم البتة من غير
نخلف أصلاً .

﴿ أنباء ما كانوا به يستهزؤن ﴾ عدل عما يقتضيه سائر ما سلف من
الإعراض والتكذيب للايذان بأنهما كانا مقارنين للاستهزاء كما أشير إليه
حسبما وقع فى قوله تعالى (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها
معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن)
وأنباؤه ما سيحقق بهم من العقوبات العاجلة والآجلة عبر عنها بذلك إما لكونها
عما أنبأ بها القرآن الكريم وأما لأنهم بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن
كما يقفون على الأحوال الخافية عنهم باستماع الأنباء وفيه تهويل له لأن النبأ
لا يطلق إلا على خبر خطير له وقع عظيم أى فسيأتيهم لامحالة مصداق ما كانوا
يستهزؤن به قبل من غير أن يتدبروا فى أحواله ويقفوا عليها ﴿ أولم يروا ﴾
الجمرة للإنكار التوبيخى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى فعلوا
ما فعلوا من الإعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا
﴿ إلى الأرض ﴾ أى إلى عجائبها الزاجرة عما فعلوا الداعية إلى الإقبال على
ما عرضوا عنه وإلى الإيمان به وقوله تعالى ﴿ كم أنبتنا فيها من كل زوج
كريم ﴾ استئناف مبين لما فى الأرض من الآيات الزاجرة عن الكفر الداعية
إلى الإيمان وكم خبرية منصوبة بما بعدها على المفعولية والجمع بينها وبين كل

لإفادة الإحاطة والكثرة معا ومن كل زوج أى صنف تمييز والكريم من كل شيء مرضيه ومحوده أى كثيرا من كل صنف مرضى كثير المنافع أنبتنا فيها وتخصيص إقباطه بالذكر دون ما عداه من الأصناف لاختصاصه بالدلالة على القدرة والنعمة معا ويحتمل أن يراد به جميع أصناف النباتات نافعا وضارها ويكون وصف الكل بالكرم للتنبيه على أنه تعالى ما أنبت شيئا إلا وفيه فائدة كما نطق به قوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا) فإن الحكيم لا يكاد يفعل فعلا إلا وفيه حكمة بالغة وإن غفل عنها الغافلون ولم يتوصل إلى معرفة كونها العاقلون ﴿إن فى ذلك﴾ إشارة إلى مصدر أنبتنا أو إلى كل واحد من تلك الأزواج وأيا ما كان فافيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلته فى الفضل ﴿لاية﴾ أى آية عظيمة دالة على كمال قدرة منبتها وغاية وفور عليه وحكمته ونهاية سعة رحمته موجبة للإيمان وازعة عن الكفر .

﴿وما كان أكثرهم﴾ أى أكثر قومه عليه الصلاة والسلام ﴿مؤمنين﴾ قيل أى فى علم الله تعالى وقضائه حيث علم ألا أنهم سيصرفون فيما لا يزال اختيارهم الذى عليه يدور أمر التكليف إلى جانب الشر ولا يتدبرون فى هذه الآيات العظام وقال سيبويه كان صلة والمعنى وما أكثرهم مؤمنين وهو الأنسب بمقام بيان عتوهم وغلوهم فى المكابرة والعناد مع تعاضد موجبات الإيمان من جهته تعالى وأما نسبة كفرهم إلى عليه تعالى وقضائه فربما يتوهم منها كونهم معذورين فيه بحسب الظاهر لأن ما أشير إليه من التحقيق بما خفى على مهرة العلماء المتقنين كأنه قيل إن فى ذلك لآية باهرة موجبة للإيمان وما أكثرهم مؤمنين مع ذلك لغاية تماديهم فى الكفر والضلالة وإنهما كهم فى الفى والجهالة ونسبة عدم الإيمان إلى أكثرهم لأن منهم من سيؤمن ﴿وإن ربك لهُوَ العزيز﴾ الغالب على كل ما يريد من الأمور التى من جملتها الانتقام من هؤلاء ﴿الرحيم﴾ المبالغ فى الرحمة ولذلك يمهلهم ولا يؤاخذهم بفتنة بما اجتروا عليه من العظائم الموجبة لفنون العقوبات وفى المعرض لوصف

الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه والعدة الخفية بالانتقام من الكفرة ما لا يخفى .

إعراض الكفار عن الأنبياء

(وإذ نادى ربك موسى) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من من إعراضهم عن كل ما يأتيهم من الآيات التنزيلية وتكذيبهم بها لإثبات بيان إعراضهم عما يشاهدونه من الآيات التكوينية وإذ منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام أى واذكر لأولئك المعرضين المكذبين وقت ندائه تعالى إياه عليه الصلاة والسلام وذكرم بما جرى على قوم فرعون بسبب تكذيبهم إياه زجرا لهم عما هم عليه من التكذيب وتحذيرا من أن يحيق بهم مثل ما حاق بأضرابهم المكذبين الظالمين حتى يتضح لك أنهم لا يؤمنون بما يأتيهم من الآيات لكن لا بقياس حال هؤلاء بحال أولئك فقط بل بمشاهدة إصرارهم على ما هم عليه بعد سماع الوحي الناطق بقصتهم وعدم اتعاضهم بذلك كما يلوح به تكرير قوله تعالى (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) عقيب كل قصة وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود تكبير ما وقع فيه من الحوادث قد مر سرده مرارا (أن انت) بمعنى أنت على أن مفسرة أو بأن انت على أنها مصدرية حذف منها الجار (القوم الظالمين) أى بالكفر والمعاصي واستعباد بنى إسرائيل وذبح أبنائهم وليس هذا مطلع ما ورد في حين النداء وإنما هو ما فصل في سورة طه من قوله تعالى (إني أنا ربك) إلى قوله (أنريك من آياتنا الكبرى) وإيراد ما جرى في قصة ولحدقه من المفاصل بعبارات شتى وأساليب مختلفة قد مر تحقيقه في أوائل سورة الأعراف عند قوله تعالى (قال أنظرنى) (قوم فرعون) بدل من الأول لأن مطلب بيان له معنى به للإيدان بأنهم علم في الظلم كآبى القوم الظالمين وقومه قوم فرعون والأقتصار على ذكر قومه للإيدان بهمة أن نفسه أول داخل في الحكم (ألا يتقون) استأنف جىء به لإثراء سأل عليه الصلاة والسلام

إليهم للإنذار تعجيباً من غلوهم في الظلم وإفراطهم في العدوان وقرىء بقاء الخطاب على طريقة الالتفات المنبئ عن زيادة الغضب عليهم كأن ذكر ظلمهم أدى إلى مشافهتهم بذلك وهم وإن كانوا حيثئذ غيباً لكنهم قد أجروا بحرى الحاضرين في كلام المرسل إليهم من حيث أنه مبلغه إليهم واسماعه مبتدأ أسماهم مع ما فيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبر وتأمل وقرىء بكسر النون اكتفاء به عن ياء المتكلم وقد جوز أن يكون بمعنى ألا يأناس اتقون فحو أن لا يسجدوا.

﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال ثلثاً من حكاية ما مضى كأنه قيل فإذا قال موسى عليه السلام فقيل قال متضرعاً إلى الله عز وجل ﴿ رب إني أخاف أن يكذبون ﴾ من أول الأمر ﴿ ويضيق صدرى ولا ينطلق لساني ﴾ معطوفان على أخاف ﴿ فأرسل ﴾ أى جبريل عليه السلام ﴿ إلى هرون ﴾ ليكون معي وأتعاقد به في تبليغ الرسالة رتب عليه الصلاة والسلام استدعاه ذلك على الأمور الثلاثة خوف التكذيب وضيق الصدر وازدياد ما كان فيه عليه الصلاة والسلام من حسرة اللسان بانقباض الروح إلى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطق لأنها إذا اجتمعت قس الحاجة إلى معين يقوى قلبه ويتوب مثابه إذا اعتراه حسرة حتى لا تحتل دعوته ولا تنقطع حجة وليس بهذا من التعطل والتوقف في تلقى الأمر في شيء وإنما هو استدعاء لما يعينه على الامتثال به وتمهيد عذر فيه وقرىء ويضيق ولا ينطلق بالنصب عطفاً على يكذبون فيكونان من جملة ما يخاف منه ﴿ ولهم على ذنب ﴾ أى تبعة ذنب فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه أو سمي باسمه والمراد به قتل القبطى وتسميته ذنباً بحسب زعمهم كما ينبى عنه قوله لهم وهذا إشارة إلى قصة مبسوخة في غير موضع ﴿ فأخاف ﴾ أى إن أنبيهم يوحى ﴿ أن يقتلون ﴾ بمقابلته قبل أداء الرسالة كما ينبى وليس هذا أيضاً تغللاً وإنما هو استدفاع للبلية المتوقعة قبل وقوعها وقوله تعالى ﴿ قال كلا فافهبا بآياتنا ﴾ حكاية لإجابته تعالى إلى الطليين اللغج المفهوم من الرزع عن الخوف وضم أخيه المفهوم من توجيه الخطاب إلى هرون بطريق.

التغليب فإنه معطوف على مضمير يفيء عنه الردع كأنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت ومن استدعيته وفي قوله بآياتنا رمز إلى أنها تدفع ما يخافه. وقوله تعالى ﴿إنا معكم مستمعون﴾ تعليل للردع عن الخوف ومزيد تسليية لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة كقوله تعالى ﴿إنني معكما أسمع وأرى﴾ وحيث كان الموعد بمحضر من فرعون اعتبر ههنا في المعية وقيل أجريا مجرى الجماعة ويأباه ما قبله وما بعده من ضمير التثنية أى سامعون ما يجرى بينكما وبينه فنظهر كما عليه مثل حاله تعالى بحال ذى شوكة قد حضر مجادلة قوم يستمع ما يجرى بينهم لئيد أوليائه ويظهرهم على أعدائهم مبالغة في الوعد بالإعانة أو استعير الاستماع الذى هو بمعنى الإصغاء للسمع الذى هو العلم بالحروف والأصوات وهو خبر ثان أو خبر وحده ومعكم ظرف لغو والفاء في قوله تعالى :

﴿فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الوعد الكريم وليس هذا مجرد تأكيد للأمر بالذهاب لأن معناه الوصول إلى المآتى لا مجرد التوجه إليه كالذهاب وإفراد الرسول إما باعتبار رسالة كل منهما أو لاتحاد مطلبهما أو لأنه مصدر وصف به وأن في قوله تعالى ﴿أن أرسل معنا بنى إسرائيل﴾ مفسرة لتضمن الإرسال المفهوم من الرسول معنى القول ومعنى إرسا لهم تخليتهم وشأنهم ليذهبوا معهم إلى الشام ﴿قال﴾ أى فرعون لموسى عليه السلام بعد ما أتياه وقال له ما أمرا به يروى أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب إن ههنا إنسانا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك فأديا إليه الرسالة فعرف موسى عليه السلام فقال عند ذلك :

﴿ألم نربك فينا﴾ فى حجرنا ومنازلنا ﴿وليدا﴾ أى طفلا عبر عنه بذلك القرب عهده بالولادة ﴿ولبثت فينا من عمرك سنين﴾ قيل لبث فيه ثلاثين سنة ثم خرج إلى مدين وأقام بها عشر سنين ثم عاد إليهم يدعوهم إلى الله عز وجل ثلاثين سنة ثم بقى بغير الفرق خمسين سنة وقيل وكز القبطى وهو ابن اثنتى عشرة سنة وفر منهم على أثر ذلك والله أعلم ﴿وفعلت فعلتكم التى فعلت﴾

يعنى قتل القبلى بعد ما عدد عليه نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال وبخه بما جرى عليه من قتل خبازه وعظم ذلك وفضله وقرىء فعلتك بكسر الفاء لأنها كانت نوعا من القتل ﴿ وأنت من الكافرين ﴾ أى بنعمتى حيث عمدت إلى قتل رجل من خواصى أو أنت حينئذ بمن تكفرهم الآن وقد افترى عليه عليه الصلاة والسلام أو جهل أمره عليه الصلاة والسلام حيث كان يعايشهم بالتيقن وإلا فأين هو عليه الصلاة والسلام من مشاركتهم فى الدين فالجمله حينئذ حال من إحدى التامين ويجوز أن يكون حكما مبتدأ عليه بأنه من الكافرين يالهيته أو من يكفرون فى دينهم حيث كانت لهم آلهة يعبدونها أو من الكافرين بالنعم المعتادين لنعمتها ومن اعتاد ذلك لا يكون مثل هذه الجناية بدعا منه ﴿ قال ﴾ جبيأ له مصدقا له فى القتل ومكذبا فيما نسب إليه من الكفر ﴿ فعلتها إذا وأنا من الضالين ﴾ أى من الجاهلين وقد قرىء كذلك لا من الكافرين كما زعمت افتراء أى من الفاعلين فعل الجلالة والسفاهة أو من المخطئين لأنه لم يتمدد قتله بل أراد تأديبه أو الذاهبين عما يؤدى إليه الوكر أو الناسين كقوله تعالى (أن تضل إجماعا فتذكروا إجماعا للآخرى) ﴿ ففقرت منكم ﴾ إلى ربى ﴿ لما خفتكم ﴾ ابن كثير فى تفسيره قىءوا لخدوني بما لا أستحقه بمنايقي من العقاب ﴿ فوهب لى ربى حكما ﴾ أى حكمة أو نبوة ﴿ وجملى من المرسلين ﴾ رد أولا بذلك ما وبخه به قبحا فى نبوته ثم كبر على ما عده عليه من النعمة ولم يصرح برده حيث كان صدقا غير قادح فى دعواه بل به على أن ذلك كان فى الحقيقة نعمة فقال :

﴿ وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى إسرائيل ﴾ أى تلك الثرية نعمة تمن بها على ظاهرا وهى فى الحقيقة تعييدك بنى إسرائيل وقصدك لإراهم بذبح أبنائهم فإنه السبب فى وقوعى عندك وحصولى فى تربيتك وقيل لأنه مقدر بهجرة الإنكار أى أو تلك نعمة تمنها على وهى أن عبدت بنى إسرائيل ويحل أن عبدت الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من نعمة أو الجرح بإضمار الباء أو النهب محذفا وقيل تلك إشارة إلى خصلة شنعاء مهممة وأن عبدت عجايب بيان لها والمعنى

تعبيدك بنى إسرائيل نعمة تمنها على وتوحيد الخطاب فى تمنها وجمعه فيما قبله لأن
 الخنة منه خاصة والخوف والفرار منه ومن ملته ﴿ قال فرعون ﴾ لما سمع منه
 عليه الصلاة والسلام تلك المقالة المتينة وشاهد تصلبه فى أمره وعدم تأثره بما
 قدمه من الإبراق والإرعاد شرع فى الاعتراض على دعواه عليه الصلاة والسلام
 فبدأ بالاستفسار عن المرسل فقال ﴿ وما رب العالمين ﴾ حكاية لما وقع فى عبارته
 عليه الصلاة والسلام أى شئ رب العالمين الذى ادعيت أنك رسوله منكرا
 لأن يكون للعالمين رب سواه حسبما يعرب عنه قوله أنا ربكم الأعلى وقوله
 ما علمت لكم من إله غيرى وينطق به وعيده عند تمام أجوبته عليه الصلاة
 والسلام ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام يجيبا له ﴿ رب السموات والأرض
 وما بينهما ﴾ بتعيين ما أراد بالعالمين وتفصيله لزيادة التحقيق والتقرير وحسم
 مادة تزوير اللعين وتشكيكه بحمل العالمين على ما تحت مملكته ﴿ إن كنتم
 موقنين ﴾ أى إن كنتم موقنين بالأشياء محققين لها علمتم ذلك أو إن كنتم موقنين
 بشئ من الأشياء فهذا أولى بالإيقان لظهوره وإثارة دليله ﴿ قل ﴾ أى فرعون
 عند سماع جوابه عليه الصلاة والسلام خوفا من تأثيره فى قلوب قومه وإذعانهم
 له ﴿ لمن حوله ﴾ من أشراف قومه قال ابن عباس رضى الله عنهما خمسمائة عليهم
 الأساور وكانت للملوك خاصة .

﴿ ألا تستمعون ﴾ مرثيا لهم أن ما سمعوه من جوابه عليه الصلاة والسلام
 مع كونه مما لا يليق بأن يتعجب منه كأنه قال ألا تستمعون ما يقوله فاستمعوه
 وتعجبوا منه حيث يدعى خلاف أمر محقق لا اشتباه فيه يريد به ربوبية نفسه
 ﴿ قال ﴾ عليه الصلاة والسلام تنزيها بما كان مندوجا تحت جوابيه السابقين
 ﴿ ربكم ورب آبائكم الأولين ﴾ وخطأ له من ادعاء الربوبية إلى مرتبة المربوبية
 ﴿ قال ﴾ أى فرعون لما واجهه موسى عليه السلام بما ذكر غلطه ذلك وخالفه
 من آثار ربه فأنهم أن ما قاله عليه الصلاة والسلام مما لا يصدر عن العقلاء
 صدقهم عن الجبل فقال هو كذا لمقاله الستماء مجر في التأكيد ﴿ إن رسوالكم
 الذى أرسل إليكم يحثون ﴾ ليقتسم بذلك ويصرفهم عن قبول الحق وإسماء

رسولا بطريق الاستهزاء وأضافه إلى مخاطبيه ترفعا من أن يكون مرسلا إلى نفسه ﴿ قال ﴾ عليه الصلاة والسلام ﴿ رب المشرق والمغرب وما بينهما ﴾ قاله عليه الصلاة والسلام تسكيلا لجوابه الأول وتفسيرا له وتنبيها على جهلهم وعدم فهمهم لمعنى مقالته فإن بيان ربوبيته تعالى للسماوات والأرض وما بينهما وإن كان متضمنا لبيان ربوبيته تعالى للخافقين وما بينهما لكن لما لم يكن فيه تصريح بإستناد حركات السماوات وما فيها وتغيرات أحوالها وأوضاعها وكون الأرض تارة مظلمة وأخرى منورة إلى الله تعالى أرشدهم إلى طريق معرفة ربوبيته تعالى لما ذكر فإن ذكر المشرق والمغرب منبئ عن شروق الشمس وغروبها المنوطين بحركات السماوات وما فيها على نمط بديع يترتب عليه هذه الأوضاع الرصينة وكل ذلك أمور حادثة مفتقرة إلى محدث قادر عليم حكيم لا كذوات السماوات والأرض التي يتوهم جهلة المتوهمين باستمرارها استغناءها عن الموحد المتصرف ﴿ إن كنتم تعقلون ﴾ أى إن كنتم تعقلون شيئا من الأشياء أو إن كنتم من أهل العقل علمتم أن الأمر كما قلته وفيه إيدان بفاية وضوح الأمر بحيث لا يشتبه على من له عقل في الجملة وتلويح بأنهم بمعزل من دائرة العقل وأنهم المتصفون بما رموه عليه الصلاة والسلام به من الجنون .

﴿ قال ﴾ لما سمع اللعين منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالات المبينة على أساس الحكم البالغة وشاهد شدة حزمه وقوة عزمه على تمشية أمره وأنه من لا يجارى في حلبة المحاوره ضرب صفحا عن المفاولة بالانصاف ونأى بجوانبه إلى عدوة الجور والاعتساف فقال مظهرا لما كان يضمرة عند السؤال والجواب ﴿ لئن اتخذت إلها غيري لأجعلنك من المسجونين ﴾ لم يقتنع عليه الصلاة والسلام بترك دعوى الرسالة وعدم التعرض له حتى كلفه عليه الصلاة والسلام أن يتخذة إلها لغاية عتوه وغلوه فيما فيه من دعوى الألوهية وهذا صريح في أن تعجبه وتعجيبه من الجواب الأول ونسبته عليه الصلاة والسلام إلى الجنون في الجواب الثاني كان لنسبته عليه الصلاة والسلام الربوبية إلى غيره وأما ما قيل من أن (١٤ - أبو السعود - رابع)

سؤاله كان عن حقيقة المرسل وتعجبه من جوابه كان لعدم مطابقته له لكونه يذكر أحواله فلا يساعده النظم الكريم ولا حال فرعون ولا مقاله واللام في المسجونين للهدى أى لأجعلنك ممن عرفت أحوالهم في سجونى حيث كان يطرحهم فى هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل لأبجنتك .

(قال أولو جنتك بشئ مبين) أى أنفعل بى ذلك ولو جنتك بشئ مبين أى موضح لصدق دعواى يريد به المعجزة فإنها جامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته وبين الدلالة على صدق دعوى من ظهرت على يده والتعبير عنها بالشئ للتحويل قالوا الواو فى أولو جنتك للحال دخلت عليها همزة الاستفهام أى جانيا بشئ مبين وقد سلف منا مراراً أنها للعطف وأن كلمة لو ليست لانتفاء الشئ فى الزمان الماضى لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف تعويلاً على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية إلا عند القصد الى بيان الإعراب على القواعد الصناعية بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوتها أو انتفائها معه ثبوتها وانتفائها مع ما عداها من الأحوال بطريق الأولوية لما أن الشئ متى تحقق مع المتافى القوى فلا أن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر العاطف للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المتغيرة لها عند تعددها ليظهر ما ذكر من تحقق الحكم على جميع الأحوال فإنك إذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيراً تريد بيان تحقق الإعطاء منه على كل حال من أحواله المفروضة فنعلق الحكم بأبعدها منه ليظهر بتحقيقه معه تحققه مع ما عداها من الأحوال التى لا منافاة بينها وبين الحكم بطريق الأولوية المصححة للاكتفاء بذكر العاطف عن تفصيلها كأنك قلت فلان جواد يعطى لو لم يكن فقيراً ولو كان فقيراً أى يعطى حال كونه فقيراً فالحال فى الحقيقة كلتا الجملتين المتعاطفتين لا المذكورة على أن الواو للحال وتصدير المجرى بما ذكر من كلمة لو دون أن ليس لبيان استبعاده فى نفسه بل

بالنسبة إلى فرعون والمعنى أتفعل في ذلك حال عدم مجيئ بشي مبين وحال مجيئ به
 ﴿قال فأت به إن كنت من الصادقين﴾ أي فيما يدل عليه كلامك من أنك تأتي بشي
 مبين موضح لصدق دعواك أو في دعوى الرسالة وجواب الشرط المحذوف دلالة
 ما قبله عليه ﴿فألقي عصاه فإذا هي ثعبان مبين﴾ أي ظاهر ثعبانيته لا أنه شيء
 يشبهه واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانتعب أي فجرته فانفجر وقد مر بيان كيفية
 الحال في سورة الأعراف وسورة طه ﴿ونزع يده﴾ من جيبه ﴿فإذا هي بيضاء
 للناظرين﴾ قيل لما رأى فرعون الآية الأولى وقال هل لك غيرها فأخرج
 يده فقال ما هذه قال فرعون يدك فما فيها فأدخلها في إبطه ثم نزعها ولهاشاعاع
 يكاد يغشى الأبصار ويسد الأفق .

﴿قال للبلاء حوله﴾ أي مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال
 ﴿إن هذا لساحر عليم﴾ فائق في فن السحر ﴿يريد أن يخزجكم﴾ قسرا ﴿من
 أرضكم بسحره فإذا تأمرون﴾ بهر سلطان المعجزة وحيره حتى حطه عن ذروة
 ادعاء الربوبية إلى حضيض الخضوع لعبيده في زعمه والامتنال بأمرهم أو إلى
 مقام مؤامرتهم ومشاورتهم بعد ما كان مستقلا في الرأي والتدبير وأظهر
 استتعار الخوف من استيلائه على ملكه ونسبة الإخراج والأرض إليهم
 لتفجيرهم عن موسى عليه السلام ﴿قالوا أرجه وأخاه﴾ أخر أمرهما وقيل
 أحبسهما ﴿وابعث في المداين حاشرين﴾ أي شرطا يحشرون السحرة ﴿ياتوك﴾
 أي العاشرون ﴿بكل سحار عليم﴾ فائق في فن السحر وقرىء بكل ساحر
 ﴿فجمع السحرة لميقات يوم معلوم﴾ هو ما عينه موسى عليه السلام بقوله
 موعدهم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى ﴿وقيل للناس هل أنتم مجتمعون﴾
 قيل لهم ذلك استبطاء لهم في الاجتماع وحثا لهم على المبادرة إليه ﴿لعلنا نتبع
 السحرة إن كانوا هم الغالبين﴾ أي تتبعهم في دينهم إن كانوا هم الغالبين لا موسى
 عليه السلام وليس مرادهم بذلك أن يتبعوا دينهم حقيقة وإنما هو أن لا يتبعوا
 موسى عليه السلام لسكتهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملا لهم على الاهتمام
 والجد في المغالبة ﴿فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا﴾ أي أجرا

عظيما ﴿إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾ لَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَام ﴿قَالَ نَعَمْ﴾ لَكُمْ ذَلِكَ
 ﴿وَلَا نَكُمْ﴾ مَعَ ذَلِكَ ﴿إِذَا لَمْ يَأْمُرِ الْمُقْرِبِينَ﴾ عِنْدِي قِيلَ قَالَ لَهُمْ تَكُونُونَ أَوَّلَ مَنْ
 يَدْخُلُ عَلَى وَآخِرَ مَنْ يَخْرُجُ عَنِّي وَقَرَأَ نَعَمْ بِكُسر الْعَيْنِ وَهَمَا لَفْتَانِ ﴿قَالَ لَهُمْ
 مُوسَى﴾ أَيُّ بَعْدَ مَا قَالَ لَهُ السَّحَرَةُ إِمَّا أَنْ تَلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى
 ﴿أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ وَلَمْ يَرِدْ بِهِ الْأَمْرُ بِالسَّحَرِ وَالْتَوَيْهِ بَلِ الْإِذْنُ فِي تَقْدِيمِ
 مَا هُمْ فَاعِلُوهُ الْبَتَّةَ تَوْسِلًا بِهِ إِلَى إظهارِ الْحَقِّ وَإِبْطَالِ الْبَاطِلِ ﴿فَأَلْقُوا حَبَالَهُمْ
 وَعَصَاهُمْ وَقَالُوا﴾ أَيُّ وَقَدْ قَالُوا عِنْدَ الْإِلْقَاءِ ﴿بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾
 قَالُوا ذَلِكَ لِفِرْطِ اعْتِقَادِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ وَلَيْسَانَهُمْ بِأَتَصَى مَا يُمْكِنُ أَنْ يُؤْتَى بِهِ
 مِنَ السَّحَرِ .

﴿فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ أَيُّ تَبْتَلِعُ بِسُرْعَةٍ وَقَرَأَ تَلْقَفُ
 بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِينَ مِنْ تَتَلْقَفُ ﴿مَا يَأْفَكُونَ﴾ أَيُّ مَا يَقْلِبُونَهُ مِنْ وَجْهِهِ
 وَصُورَتِهِ بِمُؤَيِّهِمْ وَتَزْوِيْدِهِمْ فَيُخَيِّلُونَ حَبَالَهُمْ وَعَصَاهُمْ أَنَّهَا حَيَاتٌ تَسْمَى أَوْ لَا فَكَيْفَ
 تَسْمِيَةُ لِلْمَأْفُوكِ بِهِ مَبَالِغَةٌ ﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ﴾ أَيُّ أَثَرُ مَا شَاهَدُوا ذَلِكَ
 مِنْ غَيْرِ تَلْعَمٍ وَتَرَدُّدٍ غَيْرِ مِمَّا لَكِنَّهُمْ كَانُوا مُلْقِيًا أَلْقَاهُمْ لَعَلَّهُمْ بَأْنَ مِثْلَ ذَلِكَ خَارِجٍ
 عَنْ حُدُودِ السَّحَرِ وَأَنَّهُ أَمْرٌ لِلَّهِ قَدْ ظَهَرَ عَلَى يَدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِنَصْدِيقِهِ
 وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ قَصَارَى مَا يَنْتَهَى إِلَيْهِ هُمُ السَّحَرَةُ هُوَ التَّوْيَةُ وَالتَّزْوِيرُ وَتَخْيِيلُ
 شَيْءٍ لَا حَقِيقَةَ لَهُ ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بَدَلُ اشْتِمَالٍ مِنَ أَلْقَى أَوْ حَالٍ
 بِاضْمَارٍ قَدْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ بَدَلُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ لِلتَّوْضِيحِ
 وَدَفْعِ تَوْهْمِ إِرَادَةِ فِرْعَوْنَ حَيْثُ كَانَ قَوْمُهُ الْجَهْلَةُ يَسْمُونَهُ بِذَلِكَ وَلِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ
 الْمَوْجِبَ لِلِإِيْمَانِهِمْ بِهِ تَعَالَى مَا أَجْرَاهُ عَلَى أَيْدِيهِمَا مِنَ الْمُعْجَزَةِ الْقَاهِرَةِ .

﴿قَالَ﴾ أَيُّ فِرْعَوْنَ لِلْسَّحَرَةِ ﴿آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ﴾ أَيُّ بَغَيْرِ أَنْ
 أَدْنَى لَكُمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (لَنَفْسِ الْبَحْرِ قَبْلَ أَنْ تَنْفَعَهُ كَلِمَاتِي) لَا أَنْ الْإِذْنَ مِنْهُ
 مُمْكِنٌ أَوْ مُتَوَقَّعٌ ﴿لَئِنْ لَكِبِ كِبْرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ﴾ فَتَوَاطَأْتُمْ عَلَى مَا فَعَلْتُمْ أَوْ
 غَلَبَتْكُمْ شَيْئًا دُونَ شَيْءٍ فَلِذَلِكَ غَلَبَكُمْ أَرَادَ بِذَلِكَ التَّلْبِيسَ عَلَى قَوْمِهِ كَيْلًا يَعْتَقِدُونَ
 أَنَّهُمْ آمَنُوا عَنْ بَصِيرَةٍ وَظُهُورِ حَقِّ وَقَرَأَ أَمْ أَنْتُمْ بِهَمْزَيْنِ ﴿فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾

أَيُّ وَيَالِ مَا فَعَلْتُمْ وَقَوْلُهُ ﴿لَا تَطْعَمُونَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا تُصَلِّبُونَ
 أَتْمُجِعِينَ﴾ بَيَانٌ لِمَا أَوْعَدَهُمْ بِهِ ﴿قَالُوا﴾ أَيُّ السَّحَرَةِ ﴿لَا ضَيْرَ﴾ لَا ضَرَرَ فِيهِ
 عَلَيْنَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ تَعْلِيلٌ لِعَدَمِ الضَّرَرِ أَيُّ لَا ضَيْرَ فِي ذَلِكَ
 بَلْ لَنَا فِيهِ نَفْعٌ عَظِيمٌ لِمَا يَحْصُلُ لَنَا فِي الصَّبْرِ عَلَيْهِ لَوْ جَهِدَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ تَكْفِيرِ
 الْخَطَايَا وَالثَّوَابِ الْعَظِيمِ أَوْ لَا ضَيْرَ عَلَيْنَا فِيمَا تَتَوَعَّدُنَا بِهِ مِنْ الْقَتْلِ أَنَّهُ لَا بَدْلَ لَنَا مِنْ
 الْإِقْلَابِ إِلَى رَبِّنَا بِسَبَبِ مِنْ أَسْبَابِ الْمَوْتِ وَالْقَتْلِ أَهْوَتْهَا وَأَرْجَاهَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى
 ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا﴾ أَيُّ لِأَنَّ كُنَّا ﴿أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾
 أَيُّ مِنْ أَتْبَاعِ فِرْعَوْنَ أَوْ مِنْ أَهْلِ الْمَشْهَدِ تَعْلِيلٌ ثَانٍ لِنَفْيِ الضَّرَرِ أَيُّ لَا ضَيْرَ عَلَيْنَا
 فِي قَتْلِكَ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا لَكُونْنَا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ وَقُرِئَ إِنَّ
 كُنَّا عَلَى الشَّرْطِ لَهْضَمِ النَّفْسِ وَعَدَمِ الثَّقَةِ بِالْخَاتِمَةِ أَوْ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِ الْمَدْلِ بِأَمْرِهِ
 كَقَوْلِ الْعَامِلِ لِمُسْتَأْجَرٍ آخَرَ أَجْرَتُهُ إِن كُنْتَ عَمِلْتَ لَكَ فَوْفَى حَقِّي ﴿وَأَوْحَيْنَا
 إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾ وَذَلِكَ بَعْدَ بَضْعِ سَنِينَ أَقَامَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى
 الْحَقِّ وَيُظَاهِرُ لَهُمُ الْآيَاتِ فَلَمْ يَزِيدُوا إِلَّا عِتْوًا وَعِنَادًا حَسْبَمَا فَصَلَ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ
 بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ) الْآيَاتِ وَقُرِئَ بِكُسْرِ النُّونِ وَوَصَلَ
 الْأَلْفِ مِنْ سَرَى وَقُرِئَ أَنَّ سَرَّ مِنَ السَّيْرِ ﴿لَأَنْكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ تَعْلِيلٌ لِلْأَمْرِ
 بِالْإِسْرَاءِ أَيُّ يَتَّبِعُكُمْ فِرْعَوْنَ وَجُنُودُهُ مَهْبُوعِينَ فَأَسْرَ بِكُمْ مَعَكُمْ حَتَّى لَا يَدْرِكُوكُمْ
 قَبْلَ الْوُصُولِ إِلَى الْبَحْرِ فَيَدْخُلُوا مَدَاخِلَكُمْ فَأُطْبِقُهُ عَلَيْهِمْ فَأَغْرَقَهُمْ ﴿فَأَرْسَلْنَا
 فِرْعَوْنَ﴾ حِينَ أَخْبَرَ بِمَسِيرِهِمْ ﴿فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ جَامِعِينَ لِلْعَسَاكِ لِيَتَّبِعُوهُمْ
 ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا﴾ يَرِيدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿لَشَرِذْمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ اسْتَقْلَبَهُمْ وَهُمْ سَبْعَانَةُ أَلْفٍ
 وَسَبْعُونَ أَلْفًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى جُنُودِهِ إِذْ رَوَى أَنَّهُ أُرْسِلَ فِي أَثَرِهِمْ أَلْفُ أَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةُ
 مَلِكٍ مَسُورٍ مَعَ كُلِّ مَلِكٍ أَلْفٌ وَخَرَجَ فِرْعَوْنَ فِي جَمْعٍ عَظِيمٍ وَكَانَتْ مُقَدِّمَتُهُ
 سَبْعَانَةُ أَلْفٍ رَجُلٍ عَلَى حِمَاةٍ وَعَلَى رَأْسِهِ بَيْضَةٌ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُمَا خَرَجَ فِرْعَوْنَ فِي أَلْفِ أَلْفٍ حِمَاةٍ سِوَى الْإِنَاثِ ﴿وَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ أَيُّ فَاغْلِبُوا مَا يَغِيظُنَا .

﴿وَلَمَّا جَمِيعٌ حَاضِرُونَ﴾ يَرِيدُ أَنَّهُمْ لَقَاتَهُمْ لَا يَبَالِي بِهِمْ وَلَا يَتَوَقَّعُ غَلَبَتَهُمْ

وعلوهم ولكمهم يفعلون أفعالا تغيظنا وتضيق صدورنا ونحن قوم من عادتنا
التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الأمور فإذا خرج علينا سارعنا إلى إطفاء
ثائرة فساد هذه معاذير اعتذر بها إلى أهل المدائن لئلا يظن به ما يكسر من
قهره وساطاته وقرىء حذرون فالأول دال على التجدد والثاني على الثبات وقيل
الحاذر المؤدى في السلاح وقرىء حادرون بالدال المهملة أى أقوياء وأشداء وقيل
مدججون في السلاح قد أكسبهم ذلك حذارة في أجسامهم ﴿فأخرجناهم﴾ بأن
خلقنا فيهم داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليهم ﴿من جنات وعيون
وكنوز ومقام كريم﴾ كانت لهم جملة ذلك ﴿كذلك﴾ إمام صدر تشبيهى لا يخرجنا
أى مثل ذلك الإخراج العجيب أخرجناهم أو صفة لمقام كريم أى من مقام كريم
كأن كذلك أو خبر لمبتدأ محذوف أى الأمر كذلك ﴿وأورثناها بنى إسرائيل﴾
أى ملكناها لإياهم على طريقة تملك مال المورث للوارث كأنهم ملكوها من
حين خروج أربابها منها قبل أن يقبضوها ويتسلطوها ﴿فأتبعوهم﴾ أى فلاحقوهم
وقرىء فاتبعوهم ﴿مشرقين﴾ داخلين فى وقت شروق الشمس أى طلوها
﴿فلما تراءى الجمعان﴾ تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر وقرىء تراءى
الفتان ﴿قال أصحاب موسى إنا لمدركون﴾ جاؤا بالجملة الاسمية مؤكدة بحرفى
التأكيد للدلالة على تحقق الإدراك واللاحق وتمجزها وقرىء لمدركون بتشديد
الدال من إدراك الشئ إذا تابع ففى أى لمتابعون فى الهلاك على أيديهم ﴿قال
كلا﴾ ارتدعوا عن ذلك فإنهم لا يدركونكم ﴿إن معى ربى﴾ بالنصرة والهداية
﴿سهيدين﴾ البتة الى طريق النجاة منهم بالسكينة روى أن يوشع عليه السلام
قال يا كلم الله أين أمرت فقد غشنا فرعون والبحر أمامنا قال عليه السلام هم لنا خاض
يوشع عليه السلام الماء وضرب موسى عليه السلام بعصاه البحر فسكر ما كان
وروى أن مؤمنا من آل فرعون كان بين يدى موسى عليه السلام فقال أين
أمرت فهذا البحر أمامك وقد غشيك آل فرعون قال عليه السلام أمرت بالبحر
ولعل أومر بما أصنع فأمر بما أمر به وذلك قوله تعالى ﴿فأوحينا إلى موسى أن
اجزب بمصاك البحر﴾ القلزم أو النيل ﴿فانلق﴾ الفاء فصيحة أى فضرب

فانفلق فصار اثني عشر فرقا بعدد الأسباط بينهن مسالك ﴿ فكان كل فرق ﴾ حاصل بالانفلاق ﴿ كالطود العظيم ﴾ كالجبل المنيف الثابت في مقره قدخلوا في شعابها كل سبط في شعب منها ﴿ وأزلقنا ﴾ أى قربنا ﴿ ثم الآخرين ﴾ أى فرعون وقومه حتى دخلوا على أثرهم مداخلهم.

﴿ وأنجيناه موسى ومن معه أجمعين ﴾ بحفظ البحر على تلك الهيئة إلى أن عبروا إلى البر ﴿ ثم أغرقنا الآخرين ﴾ بإطباقة عليهم ﴿ إن في ذلك ﴾ أى في جميع ما فصل مما صدر عن موسى عليه السلام وظهر على يديه من المعجزات القاهرة وما فعل فرعون وقومه من الأقوال والآعمال وما فعل بهم من العذاب والنكال وما في اسم الإشارة من معنى البعد لتحويل أمر المشار إليه وتفضيحه كتذكير الآية في قوله تعالى ﴿ لآية ﴾ أى آية آية أو آية عظيمة لا تكاد توصف موجبة لأن يعتبر بها المعتبرون ويقيموا شأن النبي عليه الصلاة والسلام بشأن موسى عليه السلام وحال أنفسهم بحال أولئك المهلكين ويحذروا تعاطى ما كانوا يتعاطونه من الكفر والمعاصي ومخالفة الرسول ويؤمنوا بالله تعالى ويطيعوا رسوله كيلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك أو أن فيما فصل من القصة من حيث حكايته عليه الصلاة والسلام إياها على ما هي عليه من غير أن يسمعها من أحد لآية عظيمة دالة على أن ذلك بطريق الوحي الصادق موجبة للإيمان بالله تعالى وحده وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام ﴿ وما كان أكثرهم ﴾ أى أكثر هؤلاء الذين سمعوا قصتهم منه عليه الصلاة والسلام ﴿ مؤمنين ﴾ لا بأن يقيموا شأنه بشأن موسى عليهما السلام وحال أنفسهم بحال أولئك المكذبين المهلكين ولا بأن يتدبروا في حكايته عليه الصلاة والسلام لقصتهم من غير أن يسمعها من أحد مع كون كل من الطريقين مما يؤدي إلى الإيمان قطعاً ومعنى ما كائن أكثرهم مؤمنين على أن كان زائدة كما هو رأى سيمويه فيكون كقوله تعالى ﴿ وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ﴾ وهو إخبار منه تعالى بما سيكون من المشركين بعد ما سمعوا الآيات للناطقة بالقصة تقريراً لما مر من قوله تعالى ﴿ وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا ﴾ الخ

وإثارة الجملة الاسمية للدلالة على استقرارهم على عدم الإيمان واستمرارهم عليه ويجوز أن يجعل كان بمعنى صار كما فعل ذلك في قوله تعالى (وكان من الكافرين) فالمعنى وما صار أكثرهم مؤمنين مع ما سمعوا من الآية العظيمة الموجهة له بما ذكر من الطريقتين فيكون الإخبار بعدم الصيرورة قبل الحدوث للدلالة على كمال تحققه وتقرره كقوله تعالى (أتى أمر الله) الآية (ولأن ربك هو العزيز) الغالب على كل ما يريده من الأمور التي من جملتها الانتقام من المكذابين (الرحيم) المبالغ في الرحمة ولذلك يمهّلهم ولا يعجل عقوبتهم بعدم إيمانهم بعد مشاهدة هذه الآية العظيمة بطريق الوحي مع كمال استحقاقهم لذلك هذا هو الذي يقتضيه جزالة النظم الكريم من مطلع السورة الكريمة إلى آخر القصص السبع بل إلى آخر السورة الكريمة اقتضاء بينا لا ريب فيه وأما ما قيل من أن ضمير أكثرهم لأهل عصر فرعون من القبط وغيرهم وأن المعنى وما كان أكثر أهل مصر مؤمنين حيث لم يؤمن منهم إلا آسية وحزقيل ومريم ابنة ياموشا التي دلت على تابوت يوسف عليه السلام وبنو إسرائيل بعد ما نجوا سألوا بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وقالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فبمعزل من التحقيق كيف لا ومساق كل قصة من القصص الواردة في السورة الكريمة سوى قصة إبراهيم عليه السلام إنما هو لبيان حال طائفة معينة قد عتوا عن أمر ربهم وعصوا رسله عليهم الصلاة والسلام كما يفصح عنه تصدير القصص بتكذيبهم المرسلين بعد ما شاهدوا بأيديهم من الآيات العظام ما يوجب عليهم الإيمان ويذجرهم عن الكفر والعصيان وأصروا على ما هم عليه من التكذيب فعاقبهم الله تعالى لذلك بالعقوبة الدنيوية وقطع دابرهم بالسكينة فكيف يمكن أن يخبر عنهم بعدم إيمان أكثرهم لاسيما بعد الإخبار بإهلاكهم وعد المؤمنين من جملتهم أو لا وإخراجهم منها آخرها مع عدم مشاركتهم لهم في شيء مما حكي عنهم من الجنائيات أصلا مما يوجب تنزيه التنزيل عن أمثاله فتدبر .

(واتل عليهم) عطف على المضمرة المقدر عاملا لإذ نادى الخ أى واتل
 على المشركين (نبا إبراهيم) أى خبره العظيم الشأن حسبا أوحى إليك لتقف

على ما ذكر من عدم إيمانهم بما يأتيهم من الآيات بأحد الطريقين (إذ قال) منصوب إما على الظرفية للنبا أى نبأه وقت قوله (لآييه وقومه) أى على المفعولية لاتل على أنه بدل من نبأ أى واتل عليهم وقت قوله لهم (ما تعبدون) على أن المتلو ما قاله لهم فى ذلك الوقت سألهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك ليبنى على جوابهم أن ما يعبدونه بمزول من استحقاق العبادة بالسكينة (قالوا نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين) لم يقتصر على الجواب الكافى بأن يقولوا أصناما كما فى قوله تعالى (ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو) وقوله تعالى (ماذا أنزل ربكم قالوا الحق) ونظائرهما بل أطنبوا فيه بإظهار الفعل وعطف دوام عكوفهم على أصنامهم قصدا إلى إبراز مافى نفوسهم الخبيثة من الابهاج والافتخار بذلك والمراد بالظلول الدوام وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وصلة العكوف كلمة على وإيراد اللام لإفادة معنى زائد كأنهم قالوا فنظّل لأجلها مقبلين على عبادتها أو مستديرين حولها وهذا أيضا من جملة إطنابهم (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من تفصيل جوابهم (هل يسمعونكم) أى هل يسمعون دعاءكم على حذف المضاف أو يسمعونكم تدعون كقولك سمعت زيدا يقول كيت وكيت فحذف لدلالة قوله تعالى (إذ تدعون) عليه وقرىء هل يسمعونكم من الإسماع أى هل يسمعونكم شيئا من الأشياء أو الجواب عن دعائكم وهل يقدرّون على ذلك وصيغة المضارع من إذ على حكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها كأنه قيل لهم استحضروا الأحوال الماضية التى كنتم تدعونها فيها وأجيبوا هل سمعوا أو أسمعوا قط (أو ينفعونكم) بسبب عبادتكم لها (أو يضرّون) أى يضرّونكم بترككم لعبادتها إذ لا بد للعبادة لا سيما عند كونها على ما وصفتم من المبالغة فيها من جلب نفع أو دفع ضرر (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) اعترفوا بأنها بمنزلة ما ذكر من السمع والمنفعة والمضرة بالمرّة واضطروا إلى إظهار أن لا سند لهم سوى التقليد أى ما علمنا أو ما رأينا منهم ما ذكر من الأمور بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون أى مثل عبادتنا يعبدون فاعتدنا بهم (قال أفرأيت ما كنتم تعبدون) أى أنظروا فابصروا أو أتأملتم

فعلتم ما كنتم تعبدونه ﴿ أنتم وآبائكم الأقدمون ﴾ حق الإبصار أو حق العلم وقوله ﴿ فإنهم عدو لي ﴾ بيان لحال ما يعبدونه بعد التنبية على عدم علمهم بذلك أى فاعلموا أنهم أعداء لعابديهم الذين يحبونهم كحب الله تعالى لما أنهم يتضررون من جهمهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه أو لأن من يغريهم على عبادتهم ويحملهم عليها هو الشيطان الذى هو أعدى عدو الإنسان لكنته عليه الصلاة والسلام صوره الأمر فى نفسه تعريضا بهم فإنه أنفع فى النصيحة من التصريح وإشعارا بأنها نصيحة بدأ بها نفسه ليكون ادعى إلى القبول والعدو والصديق يميّزان فى معنى الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وهم لكم عدو) شها بالمصادر للموازنة كالقبول والولوع والحنين والصهيل ﴿إلارب العالمين﴾ استثناء منقطع أى لكن رب العالمين ليس كذلك بل هو ولي فى الدنيا والآخرة لا يزال يفضل على بمنافعهما حسبما يعرب عنه ما وصفه تعالى به من أحكام الولاية وقيل متصل وهو قول الزجاج على أن الضمير لكل معبود وكان من آباءهم من عبد الله تعالى وقوله تعالى ﴿ الذى خلقنى ﴾ صفة لرب العالمين وجعله مبتدأ وما بعده خبرا غير حقيق بجزالة التنزيل وإنما وصفه تعالى بذلك وبما عطف عليه مع اندراج الكل تحت ربوبيته تعالى للعالمين تصريحاً بالنعم الخاصة به عليه الصلاة والسلام وتفصيلاً لها لكونها أدخل فى اقتضاء تخصيص العبادة به تعالى وقصر الانتفاء فى جلب المنافع الدينية والدنيوية ودفع المضار العاجلة والآجلة عليه تعالى ﴿ فهو يهدين ﴾ أى هو يهدين وحده إلى كل ما يهمنى ويصلحنى من أمور الدين والدنيا هداية متصلة بمحيم الخلق ونفخ الروح متجددة على الاستمرار كما ينبى عنه الفاء وصيغة المضارع فإنه تعالى يهذى كل ما خلقه لما خلق له من أمور المعاش والمعاد هداية متدرجة من مبدأ إيجاده إلى منتهى أجله يتمكن بها من جلب منافع ودفع مضاره إما طبعاً وإما اختياراً مبدؤاً بالنسبة إلى الإنسان هداية الجنين لامتصاص دم الطمث ومنتهأها الهداية إلى طريق الجنة والتنعيم بنعيمها المقيم ﴿ والذى هو يطعمنى ويسقنى ﴾ عطف على الصفة الأولى وتكرير الموصول فى المواقع الثلاثة مع كفاية عطف ما وقع فى حيز الصلة من الجمل الست على

صلة الموصول الأول للإيدان بأن كل واحدة من تلك الصلوات نعت جليل له تعالى مستقل في استيجاب الحكم حقيق بأن تجرى عليه تعالى بحياها ولا تجعل من روافد غيرها .

(وإذا مرضت فهو يشفين) عطف على يطعمني ويسقين فظم معهما في سلك الصلة لموصول واحد لما أن الصحة والمرض من متفرعات الأكل والشرب غالبا ونسبة المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله تعالى مع أنهما منه تعالى لمراعاة حسن الأدب كما قال الخضر عليه السلام (فأردت أن أعيبها) وقال (فأراد ربك أن يبلغنا أشدهما) وأما الإمامة فحيث كانت من معظم خصائصه تعالى كالإحياء بدءاً وإعادة وقد نيطت أمور الآخرة جميعاً بها وبما بعدها من البعث فظمهما في سبط واحد في قوله تعالى (والذي يمتني ثم يحمين) على أن الموت لسكونه ذريعة إلى نيله عليه الصلاة والسلام للحياة الأبدية بمعزل من أن يكون غير مطبوع عنده عليه الصلاة والسلام (والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ذكره عليه الصلاة والسلام هضماً لنفسه وتعلية للأمة أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب مغفرة لما يفرط منهم وتلافياً لما عسى ينذر منه عليه الصلاة والسلام من الصغائر وتنبهاً لأبيه وقومه على أن يتأملوا في أمرهم فيقفوا على أنهم من سوء الحال في درجة لا يقادر قدرها فإن حاله عليه الصلاة والسلام مع كونه في طاعة الله تعالى وعبادته في الغاية القاصية حيث كانت بتلك المثابة فما ظنك بحال أولئك المغمورين في الكفر وفنون المعاصي والخطايا وحمل الخطيئة على كلماته الثلاث إني سقيم بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي مما لاسيل إليه لأنها مع كونها معاريف لامن قبيل الخطايا المفتقرة إلى الاستغفار إنما صدرت عنه عليه الصلاة والسلام بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبين قومه أما الثالثة فظاهرة لوقوعها بعد مهاجرته عليه الصلاة والسلام إلى الشام وأما الأوليان فلأنهما وقعتا مكتنفين بكسر الأصنام ومن الين أن جريان هذه المقالات فيما بينهم كان في مبادئ الأمر وتعليق مغفرة الخطيئة بيوم الدين مع

أنها إنما تغفر في الدنيا لأن أثرها يومئذ يتبين ولأن في ذلك تهويلا له وإشارة إلى وقوع الجزاء فيه إن لم تغفر .

(رب هب لي حكما) بعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام لهم فنون اللطاف الفائضة عليه من الله عز وجل من مبدأ خلقه إلى يوم بعثه حمله ذلك على مناجاته تعالى ودعائه لربط العتيد وجلب المزيد والحكم الحسنة التي هي الكمال في العلم والعمل بحيث يتمكن به من خلافة الحق ورياسة الخلق (وألحقني بالصالحين) ووفقي من العلوم والأعمال والملكات لما يرشحني للانتظام في زمرة الكاملين الراستخين في الصلاح المنزهين عن كبائر الذنوب وصفاتها أو اجمع بيني وبينهم في الجنة ولقد أجابه تعالى حيث قال (ولأنه في الآخرة لمن الصالحين) (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) أي جاها وحسن صيت في الدنيا بحيث يبقى أثره إلى يوم الدين ولذلك لا ترى أمة من الأمم إلا وهي محبة له ومثنية عليه أو صادقا من ذريتي يحدد أصل ديني ويدعو الناس إلى ما كنت أدعوهم إليه من التوحيد وهو النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أنا دعوة أبي إبراهيم .

(واجعلني) في الآخرة (من ورثة جنة النعيم) وقد مر معنى الورثة في سورة مريم (واخفر لاني) بالهداية والتوفيق للإيمان كما يلوح به تعليله بقوله (لأنه كان من الضالين) أي طريق الحق وقد مر تحقيق المقام في تفسير سورة التوبة وسورة مريم بما لا مزيد عليه (ولا تخزني) بمعاتبي على ما فرطت أو بنقص رتبتي عن بعض الوراث أو بتعديبي لخفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا كل ذلك مبني على هضم النفس منه عليه الصلاة والسلام أو بتعذيب والدي أو بيعته في عداد الضالين بعدم توفيقه للإيمان وهو من الخزي بمعنى الهزال أو من الخزية بمعنى الحياء (يوم يبعثون) أي الناس كافة والإضمار قبل الذكر لما في عموم البعث من الشهرة الفاشية المشنية عنه وتخصيصه بالضالين عما يصلح بهتويل اليوم (يوم لا ينفع مال ولا بنون) بدل من يوم يبعثون جيء

به تأكيداً للتحويل وتمهيداً لما يعقبه من الاستثناء وهو من أعم المقاميل أى لا ينفع مال وإن كان مصروفاً في الدنيا إلى وجوه البر والخيرات ولا بنون وإن كانوا صلحاء مستأهلين للشفاعة أحداً .

﴿ إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ أى عن مرض الكفر والنفاق ضرورة اشتراط نفع كل منهما بالإيمان وفيه تأكيد لكون استغفاره عليه الصلاة والسلام لأبيه طلباً لهديته إلى الإيمان لاستحالة طلب مغفرته بعد موته كافرًا مع عليه الصلاة والسلام بعدم نفعه لأنه من باب الشفاعة وقيل هو استثناء من فاعل ينفع بتقدير المضاف أى الآمال من أو بنو من أتى الله الآية وقيل المضاف المحذوف ليس من جنس المستثنى منه حقيقة بل به ضرب من الاعتبار كما في قوله « تحية بينهم ضرب وجميع » أى إلا حال من أتى الله بقلب سليم على أنها عبارة عن سلامة القلب كأنه قيل إلا سلامة قلب من أتى الله الآية وقيل المضاف المحذوف ما دل عليه المال والبنون من الغنى وهو المستثنى منه كأنه قيل يوم لا ينفع غنى إلا غنى من أتى الله الآية لأن غنى المرء في دينه بسلامة قلبه وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لكن سلامة قلبه تنفعه ﴿ وأزلفت الجنة للمتقين ﴾ عطف على لا ينفع وصيغة الماضى فيه وفيما بعده من الجمل المنتظمة معه في سلك العطف للدلالة على تحقق الوقوع وتقرره كما أن صيغة المضارع في المعطوف عليه للدلالة على استمرار انتفاء النفع ودوامه حسبما يقتضيه مقام التحويل والنفذ على أى قربت الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصى بحيث يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المحاسن فيبتهجون بأنهم المحشورون إليها ﴿ وبرزت الجحيم للعاوين ﴾ الضالين عن طريق الحق الذى هو الإيمان والتقوى أى جعلت بارزة لهم بحيث يرونها مع ما فيها من أنواع الأحوال الهائلة ويوقنون بأنهم واقعوها ولا يجدون عنها مصرفاً ﴿ وقيل لهم أينما كنتم ﴾ فى الدنيا ﴿ تعبدون من دون الله ﴾ أى أين آلهتكم الذين كنتم ترمعون فى الدنيا أنهم شفعاؤكم فى هذا الموقف ﴿ هل ينصرونكم ﴾ بدفع العذاب عنكم ﴿ أو ينتصرون ﴾ يدفعه عن أنفسهم وهذا سؤال تقريرى وتبكيى لا يتوقع له جواب ولذلك قيل :

﴿فككبوا فيها﴾ أى ألقوا فى الجحيم على وجوههم مرة بعد أخرى إلى أن يستقروا فى قعرها ﴿هم﴾ أى آلهتهم ﴿والغاوون﴾ الذين كانوا يعبدونهم. وفى تأخير ذكرهم عن ذكر آلهتهم رمز إلى أنهم يؤخرون عنها فى الكسبية. ليشاهدوا سوء حالها فيزدادوا غما إلى غمهم ﴿وجنود إبليس﴾ أى شياطينه الذين كانوا يفنونهم ويوسوسون إليهم ويسولون لهم ما هم عليه من عبادة الأصنام وسائر فنون الكفر والمعاصى ليجتمعوا فى العذاب حسبا كانوا مجتمعين فيما يوجبهم وقيل متبعوه من عصاة الثقلين والأول هو الوجه ﴿أجمعون﴾ تأكيد للضمير وما عطف عليه وقوله تعالى ﴿قالوا﴾ الخ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل ماذا قالوا حين فعل بهم ما فعل فقيل قال العبداء ﴿وهم فيها يختصمون﴾ أى قالوا معترفين بخطئهم فى انهماكهم فى الضلالة متحسرين معبرين لأنفسهم والحال أنهم فى الجحيم بصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين مخاطبين لمعبودهم على أن الله تعالى يجعل الأصنام صالحة للاختصاص بأن يعطيها القدرة على الفهم والنطق ﴿تالله إن كنا لفي ضلال مبين﴾ إن مخفقة من الثقلية قد حذفت اسمها الذى هو ضمير الشأن واللام فارقة بينها وبين النافية أى أن الشأن كنا فى ضلال واضح لا خفاء فيه ووصفهم له بالوضوح للإشباع فى إظهار ندمهم وتحسرنهم وبيان عظم خطئهم فى رأيهم مع وضوح الحق كما ينبى عنه تصدير قسمهم بحرف التاء المشعرة بالتعجب وقوله تعالى ﴿إذ نسويكم رب العالمين﴾ ظرف لكونهم فى ضلال مبين وقيل لما دل عليه الكلام أى ضللنا وقيل للضلال المذكور وإن كان فيه ضعف صناعى من حيث أن المصدر الموصوف لا يعمل بعد الوصف وقيل ظرف لمبين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية أى تالله لقد كنا فى غاية الضلال الفاحش فوقت تسويتنا إياكم أيها الأصنام فى استحقاق العبادة رب العالمين الذى أنتم أدنى مخلوقاته وأذلهم وأعجزهم وقولهم:

﴿وما أضلنا إلا المجرمون﴾ بيان لسبب ضلالهم بعد اعترافهم بصدوره عنهم ليكن لا على معنى قصر الإضلال على المجرمين دون من عداهم بل على معنى

قصر ضلالهم على كونه بسبب إضلالهم من غير أن يستقلوا في تحققة أو يكون بسبب إضلال الغير كأنه قيل وما صدر عنا ذلك الضلال الفاحش إلا بسبب إضلالهم والمراد بالمجرمين الذين أضلّوهم رؤساؤهم وكبرائهم كما في قوله تعالى (ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلّونا السبيلا) وعن السدي رحمه الله الأولون الذين اقتدوا بهم وأيا ما كان فقيه أوفر نصيب من التعريض للذين (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) وعن ابن جريج لم يلبس وابن آدم القاتل لأنه أول من سن القتل وأنواع المعاصي ﴿فألنا من شافعين﴾ كما للمؤمنين من الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ولا صديق حميم﴾ كما نرى لهم أصدقاء أو فما لنا من شافعين ولا صديق حميم من الذين كنّا نعدّهم شفعا وأصدقاء على أن عدمهما كناية عن عداوتهما كما أن عدم المحبة في مثل قوله تعالى (والله لا يحب الفساد) كناية عن البغض حسبما ينبي عنه قوله تعالى (الآخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) أو وقعنا في مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق على أن المراد بعدمهما عدم أثرهما وجمع الشافع لكثرة الشفعا عادة كما أن أفراد الصديق لقلته أو لصحة إطلاقه على الجمع كالعدو تشبيها لهما بالمصادر كالحنين والقبول وكلمة لو في قوله تعالى ﴿فلو أن لنا كرة﴾ للتمنى كليت لما أن بين معنيهما تلاقيا في معنى الفرض والتقدير كأنه قيل فليت لنا كرة أي رجعة إلى الدنيا وقيل هي على أصلها من الشرط وجوابه محذوف كأنه قيل فلو أن لنا كرة لفعلنا من الخيرات كيت وكيت وبأباه قوله تعالى ﴿فنكون من المؤمنين﴾ استحتم كونه جوابا للتمنى مفيدا لترتب إيمانهم على وقوع الكرة البتة بلا تخلف كما هو مقتضى حالهم وعظمه على كرة على طريقة اللبس عبادة وتقرعني * كما يستدعيه كون لو على أصلها إنما يفيد تحقق مضمون الجواب على تقدير تحقق كرتهم وإيمانهم معاً من غير دلالة على استلزام الكرة للإيمان أصلا مع أنه المقصود حتما ﴿إن في ذلك﴾ أي فيما ذكر من نبأ إبراهيم عليه السلام المشتمل على بيان بطلان ما كان عليه أهل مكة من عبادة الأصنام وتفصيل ما يؤول إليه أمر عبديتها يوم القيامة من اعترافهم بخطيئتهم الفاحش وندمهم

وتحسرهم على ما فاتهم من الإيمان وتمنيهم الرجعة إلى الدنيا ليسكونوا من المؤمنين عند مشاهدتهم لما أزلقت لهم جنات النعيم وبرزت لأنفسهم الجحيم وغشيم ما غشيم من ألوان العذاب وأنواع العقاب ﴿لآية﴾ أى آية عظيمة لا يقادر قدرها موجهة على عبده الأصنام كافة لاسيما على أهل مكة الذين يدعون أنهم على ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام أن يجتنبوا كل الاجتناب ما كانوا عليه من عبادتها خوفا أن يحقق بهم مثل العذاب بحكم الاشتراك فيما يوجبه أو أن في ذكر نبئه وتلاوته عليهم على ما هو عليه من غير أن تسمعه من أحد لآية عظيمة دالة على أن ماتت له عليهم وحى صادق نازل من جهة الله تعالى موجهة للإيمان به قطعا ﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ أكثر هؤلاء الذين تتلو عليهم النبأ مؤمنين بل هم مصرون على ما كانوا عليه من الكفر والضلال وأما أن ضمير أكثرهم لقوم إبراهيم عليه السلام كما توهوا فما لا سبيل إليه أصلا لظهور أنهم ما ازدادوا بما سمعوا منه عليه الصلاة والسلام إلا طغيانا وكفرا حتى اجتروا على تلك العظيمة التي فعلوها به عليه الصلاة والسلام فكيف يعبر عنهم بعدم إيمان أكثرهم وإنما آمن له لوط فنجاهما الله عز وجل إلى الشام وقد مر بقية الكلام في آخر قصة موسى عليه السلام ﴿وان ربك هو العزيز الرحيم﴾ أى هو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يهلهم بحكم رحمة الواسعة ليؤمن بعض منهم أو من ذرياتهم .

﴿كذبت قوم نوح المرسلين﴾ القوم مؤنث ولذلك يصغر على قويمة وقيل القوم بمعنى الأمة وتكذيبهم للمرسلين إما باعتبار إجماع الكل على التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأزمنة والأعصار وإما لأن المراد بالجمع الواحد كما يقال فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله إلا دابة وبرودة وإذا في قوله تعالى ﴿إذ قال لهم﴾ ظرف للتكذيب على أنه عبارة عن زمان مديد وقع فيه ما توقع من الجانبين إلى تمام الأمر كما أن تكذيبهم عبارة عما صدر عنهم من حين ابتداء دعوته عليه الصلاة والسلام إلى انتهائها ﴿أخوهم﴾ أى نبيهم ﴿توحيب﴾ لا تقفون ﴿الله حيث تعبثون غيره﴾ لأن لكم رسول من

جهته تعالى ﴿ أمين ﴾ مشهور بالأمانة فيما بينكم ﴿ فاتقوا الله وأطيعون ﴾
 فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى ﴿ وما أسألكم عليه ﴾ أى على ما أنه
 متصد له من الدعاء والنصح ﴿ من أجر ﴾ أصلا ﴿ إن أجرى ﴾ فيما أتولاه
 ﴿ إلا على رب العالمين ﴾ والفاء فى قوله تعالى ﴿ فاتقوا الله وأطيعون ﴾
 لترتيب ما بعدها على ما قبلها من تنزهه عليه الصلاة والسلام عن الطمع كما أن
 نظيرتها السابقة لترتيب ما بعدها على أمانته والتكرير للتأكيد والتنبيه على أن
 كلا منهما مستقل فى إيجاب التقوى والطاعة فكيف إذا اجتمعا وقرىء إن
 أجرى بسكون الياء ﴿ قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون ﴾ أى الأقلون جاهلا
 وما لا جمع الأرذل على الصحة فإنه بالغة صار جاريا مجرى الاسم كالأكبر
 والأكبر وقيل جمع أرذل جمع رذل كالكلب والكلب وكتب وقرىء وأتباعك وهو
 جمع تابع كشاهد وأشهد أو جمع تبع كبطل وأبطال يعنون أنه لا عبرة باتباعهم
 لك إذ ليس لهم رزانة عقل ولا إصابة رأى وقد كان ذلك منهم فى بادىء الرأى
 كما ذكر فى موضع آخر وهذا من كمال سخافة عقولهم وقصرهم أنظارهم على
 حطام الدنيا وكون الأشرف عندهم من هو أكثر منها حظا والأرذل من حرما
 وجهلهم بأنها لا تزن عند الله تعالى جناح بعوضة وأن النعيم هو نعيم الآخرة
 والأشرف من فاز به والأرذل من حرمه ﴿ قال وما علمى بما كانوا يعملون ﴾
 جواب عما أشير إليه من قولهم لأنهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة أى وما وظيفتى
 إلا اعتبار الظواهر وبناء الأحكام عليها دون التفتيش عن بواطنهم والشق
 عن قلوبهم .

﴿ إن حسابه ﴾ أى ما محاسبة أعمالهم والتفتيش عن كيفياتها البارزة والكامنة
 ﴿ إلا على ربى ﴾ فإنه المطلع على السرائر والضمائر ﴿ لو تشعرون ﴾ أى
 بشئ من الأشياء أو لو كنتم من أهل الشعور لعلمتم ذلك ولكنكم لستم كذلك
 فتقولون ما تقولون ﴿ وما أنا بطارد المؤمنين ﴾ جواب عما أوهمه كلامهم من
 استدعاء طردهم وتعليق إيمانهم بذلك حيث جعلوا اتباعهم مانعا عنه وقوله
 (١٥ - أبو السعود - الرابع)

﴿إن أنا إلا نذير مبين﴾ كالعلة أى ما أنا إلا رسول مبعوث لإلذار المسكفين .
 ووزجرهم عن الكفر والمعاصى سواء كانوا من الأعزاء أو الأذلاء فكيف
 يتسنى لى طرد الفقراء لاستتباع الأغنياء أو ما على إلا إلذاركم بالبرهان الواضح
 وقد فعلته وما على استرضاء بعضكم بطرد الآخرين ﴿قالوا لن لم نقتله يا نوح﴾
 عما تقول ﴿لستكونن من المرجومين﴾ من المشتومين أو المرميين بالحجارة
 قالوه قاتلهم الله تعالى فى أواخر الأمر ومعنى قوله تعالى ﴿قال رب إن قومى
 كذبون﴾ تموا على تكذيبى وأصروا على ذلك بعد ما دعوتهم هذه الأزمنة
 المتطاولة ولم يردم دعائى إلا فرارا كما يعرب عنه دعاؤه بقوله ﴿فافتح بينى وبينهم
 فنيح﴾ أى أحكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا وهذه حكاية إجمالية لدعائه
 المفصل فى سورة نوح عليه السلام ﴿ونجى ومن معى من المؤمنين﴾ أى من
 قصدهم أو من شؤم أعمالهم ﴿فأنجيناه ومن معه﴾ حسب دعائه ﴿فى الفلك
 المشحون﴾ أى المملوء بهم وبما لا يبد لهم منه ﴿ثم أغرقنا بعد﴾ أى بعد
 إنجائهم ﴿الباقيين﴾ أى من قومهم ﴿إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين
 وإن ربك هو العزيز الرحيم﴾ الكلام فيه كالذى مر خلا أن حمل أكثرهم على
 قوم نوح أبعد من السداد وأبعد .

﴿كذبت عاد المرسلين﴾ أنت عاد باعتبار القبيلة وهو اسم أبيهم الأقصى
 ﴿إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون﴾ الكلام فى أن المراد بتكذيبهم وبما
 وقع فيه من الزمان ما ذا كما مر فى صدر قصة نوح عليه السلام أى لا تتقون الله
 تعالى فتفعلون ما تفعلون ﴿إنى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما
 أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين﴾ الكلام فيه كالذى مر
 وتصدير القصص به للتنبية على أن مبنى البعثة هو الدعاء إلى معرفة الحق والطاعة
 فيل يقرب المدعو إلى الثواب ويبعده من العقاب وأن الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام مجمعون على ذلك وإن اختلفوا فى بعض فروع الشرائع المختلفة باختلاف
 الأزمنة والأعصار وأنهم متزهون عن المطامع الدنية والأغراض الدنيوية
 بالكلية ﴿أتبنون بكل ريع﴾ أن مكان مرتفع ومنه ريع الأرض لارتفاعها

(آية) علماء البارة (تعجبون) أى بينائنا إذ كانوا يهتدون بالنجوم فى أسفارهم فلا يحتاجون إليها أو بروج الحمام أو بنينا يجمعون إليه ليعبثوا بمن مر عليهم أو قصورا عالية يفتخرون بها (وتتخذون مصانع) أى مأخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا (لعلكم تتخلدون) أى راجين أن تتخلدوا فى الدنيا أى عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك تحسبون بنائنا (وإذا بطشتم) بسوط أو سيف (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بلا رأفة ولا قصد تأديب ولا نظر فى العاقبة (فاتقوا الله) واتركوا هذه الأفعال (وأطيعون) فيما أَدْعُوكم إليه فإنه أنفع لكم (واتقوا الذى أُمِدكم بما تعملون) من أنواع النعماء وأصناف الآلاء أجملها أولا ثم فصلها بقوله (أمدكم بأنعام وبنيين) بإعادة الفعل لزيادة التقرير فإن التفصيل بعد الإجمال والتفسير لإثر الإبهام أدخل فى ذلك (وجنات وعيون) إني أخاف عليكم (إن لم تقوموا بشكر هذه النعم) عذاب يوم عظيم (فى الدنيا والآخرة) فإن كفران النعمة مستتبع للعذاب كما أن شكرها مستلزم لزيادتها قال تعالى (لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد).

(قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) فإننا لن نزعوى عما نحن عليه وتغيير الشق الثانى عن مقابله للبالغة فى بيان قلة اعتدادهم بوعظه كأنهم قالوا أم لم تكن من أهل الوعظ ومباشره أصلا (إن هذا) ما هذا الذى جئتنا به (إلا خلق الأولين) أى عاداتهم كانوا يلفقون مثله ويسطرونه أو ما هذا الذى نحن عليه من الدين إلا خلق الأولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذى نحن عليه من الموت والحياة إلا عادة قديمة لم يزل الناس عليها وقرىء خلق الأولين بفتح الخاء أى اختلاق الأولين كما قالوا أساطير الأولين أو ما خلقنا هذا إلا خلقهم نحيا كما حيوا ونموت كما ماتوا ولا يموت ولا حساب (وما نحن بمعذبين) على ما نحن عليه من الأعمال (فكذبوه) أى أصروا على ذلك (فأهلكنهم) بسببه بريح صرصر (إن فى ذلك لآية وما كان ما أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين إذ قال لهم

أخوهم صالح (ألا تتقون) الله تعالى (إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين أتركون فيما ههنا آمنين) إنكار ونفي لأن يتركوا فيما هم فيه من النعمة أو تذكير للنعمة في تخليته تعالى إياهم وأسباب تنعمهم آمنين وقوله تعالى :

(في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) تفسير لما قبله من المبهم والمهضم اللطيف اللين للطف الثمر أو لأن النخل أنثى وطلع الإناث أطف وهو ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شاربخ القنو أو متدل متكسر من كثرة الحمل وإفراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أو لأن المراد بها غيرها من الأشجار (وتنمحتون من الجبال بيوتا فارهين) بطرين أو حاذقين من الفراهة وهي النشاط فإن الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب وقرى فرهين وهو أبلغ (فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين) استيعير الطاعة التي هي انقياد الأمر لامثال الأمر وارتسامه أو نسب حكم الأمر إلى أمره مجازا (الذين يفسدون في الأرض) وصف موضع لإسرافهم ولذلك عطف (ولا يصلحون) على يفسدون لبيان خلوص لإفسادهم عن مخالطة الإصلاح .

(قالوا إنما أنت من المسحرين) أى الذين سحروا حتى غلب على عقولهم أو من ذوى السحر أى الرثة أى من الإنس فيكون قوله تعالى (ما أنت إلا بشر مثلنا) تأكيد له (فأت بآية إن كنت من الصادقين) أى فى دعواك (قال هذه ناقة) أى بعد ما أخرجها الله تعالى من الصخرة بدعائه عليه الصلاة والسلام حسبما مر تفصيله فى سورة الأعراف وسورة هود (لها شرب) أى نصيب من الماء كالسقى والقيت للمحظ من السقى والقوت وقرى بالضم (ولكم شرب يوم معلوم) فاقنعوا بشربكم ولا تراحموا على شربها (ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر (فآخذكم عذاب يوم عظيم) وصف اليوم بالعظيم لعظم ما يحل فيه .

عقرها برأيهم ولذلك عظم العذاب ﴿فأصبحوا نادمين﴾ خوفا من حلول العذاب لا توبة أو عند معانيقتهم لمبادئه ولذلك لم ينفعهم الندم وإن كان بطريق التوبة ﴿فأخذهم العذاب﴾ أى العذاب الموعود ﴿إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم﴾ قيل في نفى الإيمان عن أكثرهم في هذا المعرض إيماء إلى أنه لو آمن أكثرهم أو شطروهم لما أخذوا بالعذاب وأن قريشا إنما عصموا من مثله ببركة من آمن منهم وأنت خير بأن قريشا هم المشهورون بعدم إيمان أكثرهم .

﴿كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين﴾ أى أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران لا يشاركم فيه غيركم أو أتأتون الذكران من أولاد آدم مع كثرتهم وغلبة النساء فيهم مع كونهن أليق بالاستمتاع فالمراد بالعالمين على الأول كل ما ينكح من الحيوان وعلى الثانى الناس ﴿وتذرون ما خلق لكم ربكم﴾ لأجل استمتاعكم وكلمة من في قوله تعالى ﴿من أزواجكم﴾ للبيان إن أريد بها جنس الإناث وهو الظاهر وللتبعض أن أريد بها العضو المباح منهن تعريضا بأنهم كانوا يفعلون ذلك بنسائهم أيضا ﴿بل أنتم قوم عادون﴾ متعدون متجاوزون للحد في جميع المعاصى وهذا من جملتها وقيل متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات .

﴿قالوا لئن لم تنته يا لوط﴾ أى عن تقبيح أمرنا أو نهينا عنه أو عن دعوى النبوة التى من جملة أحكامها التعرض لنا ﴿لتكونن من المخرجين﴾ أى من المنفيين من قريتنا وكانهم كانوا يخرجون من أخرجوه من بينهم على عنف وسوء حال ﴿قال إني لعماكم من القالين﴾ أى من المبغضين غاية البغض كأنه يقلب الفؤاد والسكبد لشدة وهو أبلغ من أن يقال إني لعماكم قال لدلالته على أنه عليه الصلاة والسلام من زمرة الراسخين في بغضه المشهورين في قلاعه ولعله

عليه الصلاة والسلام أراد إظهار الكراهة في مساكنهم والرغبة في الخلاص.
من سوء جوارهم ولذلك أعرض عن محاورتهم وتوجه إلى الله تعالى قائلاً
(رب نجني وأهلي مما يعملون) أي من شؤم عملهم وغائله .

(فنجينا وأهله أجمعين) أي أهل بيته ومن اتبعه في الدين يا خراجهم من بينهم
عند مشاركة حلول العذاب بهم (إلا عجوزاً) هي امرأة لوط استئنيت من أهله
فلا يضره كونها كافرة لأن لها شركة في الأهلية بحق الزواج (في الغابرين)
أي مقدراً كونها من الباقيين في العذاب لأنها كانت مائلة إلى القوم راضية بفعلهم.
وقد أصابها الحجر في الطريق فأهلكها كما مر في سورة الحجر وسورة هود وقيل
كانت فيمن بقى في القرية ولم تخرج مع لوط عليه السلام (ثم دمرنا الآخرين)
أهلكناهم أشد إهلاك وأفضله (وأطرنا عليهم مطراً) أي مطراً غير معهود.
قيل أطر الله تعالى على شذاذ القوم حجارة فأهلكتهم (فساء مطر المنذرين)
اللام فيه للجنس وبه يتسنى وقوع المضاف إليه فاعل ساء والمخصوص بالذم
مخذوف وهو مطرهم (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك
هو العزيز الرحيم كذب أصحاب الآية المرسلين) الآية الغيضة التي تلبت
ناعم الشجر وهي غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة وكانوا ممن بعث إليهم شعيب
عليه السلام وكان أجنياً منهم ولذلك قيل (إذ قال لهم شعيب ألا تتقون)
ولم يقل أخوهم .

وقيل الآية الشجر الملتف وكان شجرهم الدوم وهو المقل وقرى بمخذف الهمة.
والقاء حركتها على اللام وقرئت كذلك مفتوحة على أنها ليكة وهي اسم بلد ثم وإنما
كتبت هنا وفي جـ بغير ألف لإتباعاً للفظ اللفظ (إني لكم رسول أمين فاتقوا
الله وأطيعوا وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين أوفوا
بالكيل) أي أنموه (ولا تكونوا من الخسرين) أي حقوق الناس بالتطفيف.
(وزنوا) أي الموزونات (بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو إن
يكن عربياً فإن كان من القسط ففعل اس بتكرير العين وإلا ففعلال وقرى بهضم

القف (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) أى لا تنقصوا شيئاً من حقوقهم أى حق كان وهذا تعميم بعد تخصيص بعض المواد بالذكر لغاية انهماكهم فيها (ولا تعثوا فى الأرض مفسدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق (وانقوا الذى خلقكم والجبل الأولين) أى وذوى الجبل الأولين وهم من تقدمهم من الخلائق وقرىء بضم الجيم والباء وبكسر الجيم وسكون الباء كالخلفة (قالوا إنما أنت من المسحرين وما أنت إلا بشر مثلنا) ادخال الواو بين المجلتين للدلالة على أن كلا من التسخير والبشرية مناف للرسالة مبالغه فى التكذيب (وإن نظنك لمن الكاذبين) أى فيما تدعيه من النبوة (فأسقط علينا كسفا من السماء) أى قطعاً وقرىء بسكون السين وهو أيضاً جمع كسفة وقيل السكسف والكسفة كالريع والريعة وهى القطعة والمراد بالسماء إما السحاب أو المظلة ولعله جواب لما أشعر به الأمر بالتقوى من التهديد (إن كنت من الصادقين) فى دعواك ولم يكن طلبهم ذلك إلا لتصميمهم على الجحود والتكذيب وإلا لما أخطروه بياهم فضلاً أن يطلبوه .

(قال ربى أعلم بما تعملون) من الكفر والمعاصى وبما تستحقون بسببه من العذاب فسينزله عليكم فى وقته المقدر له لا محالة (فكذبوه) أى فتموا على تكذيبه وأصروا عليه (فأخذهم عذاب يوم الظلة) حسبما اقترحوا أما إن أرادوا بالسماء السحاب فظاهر وأما إن أرادوا المظلة فلأن نزول العذاب من جهتها وفى إضافة العذاب إلى يوم الظلة دون نفسها إيذان بأن لهم يومئذ عذاباً آخر غير عذاب الظلة وذلك بأن سلب الله عليهم الحر سبعة أيام وإليها فأخذ بأنفسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا إلى أن خرجوا إلى البرية فأظلمتهم سمحابة وجدوا لها برداً ونسيماً فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم ناراً فاحترقوا جميعاً . روى أن شعيباً عليه السلام بعث إلى أمتين أصحاب مدين وأصحاب الأيكة فأهلك مدين بالصيحة والرجفة وأصحاب الأيكة بعذاب يوم الظلة (لأنه كان عذاب يوم عظيم) أى فى الشدة وال هول وفضاعة ما وقع فيه من الطامة والداهية التامة (لأن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم) هذا آخر القصص السبع التى أوحيت

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لصرفه عليه الصلاة والسلام عن الحرص على إسلام قومه وقطع رجائه عنه ودفع تحسره على قوائمه تحقيقاً لمضمون ما مر في مطلع السورة الكريمة من قوله تعالى (وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) فقد كذبوا بالحق الآية فإن كل واحدة من هذه القصص ذكر مستقل متجدد النزول قد أتاهاهم من جهته تعالى بموجب رحمته الواسعة وما كان أكثرهم مؤمنين بعد ما سمعوا على التفصيل قصة بعد قصة لا بأن يتدبروا فيها ويعتبروا بما في كل واحدة منها من الدواعي إلى الإيمان والزواج عن الكفر والطغيان ولا بأن يتأملوا في شأن الآيات الكريمة الناطقة بتلك القصص على ما هي عليه مع عليهم بأنه عليه الصلاة والسلام لم يسمع شيئاً منها من أحد أصلاً واستمروا على ما كانوا عليه من الكفر والضلال كأن لم يسمعوا شيئاً يزجرهم عن ذلك قطعاً كما حقق في خاتمة قصة موسى عليه السلام .

(وإنه) أي ما ذكر من الآيات الكريمة الناطقة بالقصص المحكية أو القرآن الذي هي من جملته (لتنزيل رب العالمين) أي منزل من جهته تعالى سمي به مبالغة ووصفه تعالى بربوبية العالمين للإيدان بأن تنزيهه من أحكام تربيته تعالى ورأفته للكل كقوله تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) (نزل به) أي أنزله (الروح الأمين) أي جبريل عليه السلام فإنه أمين وحية تعالى وموصله إلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام وقرىء بتشديد الزاي ونصب الروح والأمين أي جعل الله تعالى الروح الأمين نازلاً به (على قلبك) أي روحك وإن أريد به العضو فتخصيصه به لأن المعاني الروحانية تنزل أولاً على الروح ثم تنتقل منه إلى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد إلى الدماغ فينتقش بها لوح المتخيلة (لتكون من المنذرين) متعلق بنزل به أي أنزله لتنذرهم بما في تضاعيفه من العقوبات الهائلة وإثارة ما عليه النظم الكريم للدلالة على انتظامه عليه الصلاة والسلام في سلك أولئك المنذرين المشهورين في حقيقة الرسالة وتقرر وقوع الكتاب المنذر .

(بلسان عربي مبين) واضح المغنى ظاهر المدلول لئلا يبقى لهم عذر ما وهو

أيضا متعلق بنزل به وتأخيرها للاعتناء بأمر الإنذار وللإيماء إلى أن مدار كونه من جملة المنذرين المذكورين عليهم السلام مجرد إزاله عليه عليه الصلاة والسلام لا إزاله باللسان العربي وجعله متعلقا بالمنذرين كما جوزه الجمهور يؤدي إلى أن غاية الإنزال كونه عليه الصلاة والسلام من جملة المنذرين باللغة العربية فقط من هود وصالح وشعيب عليهم السلام ولا يخفى فسادها كيف لا والطامة الكبرى في باب الإنذار ما أنذره نوح وموسى عليهما الصلاة والسلام وأشد الزواجر تأثيرا في قلوب المشركين ما أنذره إبراهيم عليه السلام لا تائبهم وادعائهم أنهم على ملته عليه الصلاة والسلام ((وإنه لفي زبر الأولين)) أى وإن ذكره أو معناه لفي الكتب المتقدمة فإن أحكامه التي لا تحتل النسخ والتبديل بحسب تبدل الأعصار من التوحيد وسائر ما يتعلق بالذات والصفات مسطورة فيها وكذا ما في تضاعيفه من المواعظ والقصص وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بواضح ((أولم يكن لهم آية)) الهمزة للإنكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل أغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالة على أنه تنزيل من رب العالمين وأنه في زبر الأولين على أن لهم متعلق بالكون قدم على اسمه وخبره للاهتمام به أو بمحذوف هو حال من آية قدمت عليها لكونها نكرة وآية خبر للكون قدم على اسمه الذي هو قوله تعالى :

((أن يعلمه علماء بنى إسرائيل)) لما مر مرارا من الاعتناء والتشويق إلى المؤخر أى أن يعرفوه بنعوتهم المذكورة في كتبهم ويعرفوا من أنزل عليه وقرىء تكن بالتأنيث وجعلت آية إسما وأن يعلمه خبرا وفيه ضعف حيث وقع النكرة اسما والمعرفة خبرا وقد قيل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز أن يكون لهم آية هي جملة الشأن وأن يعلمه بدلا من آية ويجوز مع نصب آية تأنيث تكن كما في قوله تعالى (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا) وقرىء تعلمه بالتاء ((ولو نزلناه)) كما هو بنظمه الرائق المعجز ((على بعض الأعجميين)) الذين لا يقدر على التكلم بالعربية وهو جمع أعجمى على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة وقرىء الأعجميين وفي لفظ البعض إشارة

إلى كون ذلك واحدا من عرض تلك الطائفة كائنا من كان ﴿ فقرأه عليهم ﴾ قراءة صحيحة خارقة للعادات ﴿ ما كانوا به مؤمنين ﴾ مع انضمام إعجاز القراءة إلى إعجاز المقروء لفرط عنادهم وشدة شكيمتهم في المسكبرة وقيل المعنى ولو نزلناه على بعض الأعجمين بلغة العجم فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين لعدم فهمهم واستدكافهم من اتباع العجم وليس بذلك فإنه بمعزل من المناسبة لمقام بيان تماديهم في المسكبرة والعناد ﴿ كذلك سلكناه ﴾ أى مثل ذلك السلك للبديع المذكور سلكناه أى أدخلنا القرآن ﴿ في قلوب المجرمين ﴾ ففهموا معانيه وعرفوا فصاحته وأنه خارج عن القوى البشرية من حيث النظم المعجز ومن حيث الإخبار عن الغيب وقد انضم إليه اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على تضمنها للبشارة بآزاله وبعثته من أنزل عليه بأوصافه فقوله تعالى ﴿ لا يؤمنون به ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان أنهم لا يتأثرون بأمثال تلك الأمور الداعية إلى الإيمان به بل يستمرون على ما هم عليه ﴿ حتى يروا العذاب الآليم ﴾ الملحى إلى الإيمان به حين لا ينفعهم الإيمان ﴿ فيأتهم بغته ﴾ أى فجأة في الدنيا والآخرة ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ يأتينا به ﴿ فيقولون هل نحن منظرون ﴾ تحسرا على ما فات من الإيمان وتمنيا للإمهال للتلافي ما فرطوه وقيل معنى كذلك سلكناه مثل تلك الحال وتلك الصفة من الكفر به والتكذيب له وضمنا في قلوبهم وقوله تعالى ﴿ لا يؤمنون به ﴾ في موقع الإيضاح والتلخيص له أو في موقع الحال أى سلكناه فيها غير مؤمن به والأول هو الأنسب بمقام بيان غاية عنادهم ومكابرتهم مع تعاضد أدلة الإيمان وتأخذ مبادئ الهداية والإرشاد وانقطاع أعذارهم بالكلية وقيل ضمير سلكناه للكفر المدلول عليه بما قبله من قوله تعالى ﴿ ما كانوا به مؤمنين ﴾ ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهما والحسن ومجاهد رحمهما الله تعالى أدخلنا الشرك والتكذيب في قلوب المجرمين .

﴿ أفهنا نبأنا يستعجلون ﴾ بقولهم ﴿ أعمار علينا حجارة من السماء أو آئتنا بعذاب آليم ﴾ وقولهم ﴿ فأتينا بما تعدنا ﴾ ونحوهما وحالهم عند نزول العذاب كما وصف من طلب الإنذار فالغاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى يكون حالهم كما

ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الأليم فيستعجلون بعذابنا وبينهما من التناهي ما لا يخفى على أحد أو يغفلون عن ذلك مع تحققه وتقرره فيستعجلون الخ وإنما قدم الجار والمجرور للإيدان بأن مصعب الإنكار والتوبيخ كون المستعجل به عذابه تعالى مع ما فيه من رعاية الفواصل (أفأريت) لما كانت الرؤبة من أقوى أسباب الإخبار بالشئ وأشهرها شاع استعمال أريت في معنى أخبرني والخطاب لكل من يصلح له كائنا من كان والفاء لترتيب الاستخبار على قولهم هل نحن منظورون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والتبكيت وهي مقدمة في المعنى على الهمة وتأخيرها عنها صورة لاقتضاء الهمة الصدارة كما هو رأى الجمهور أى فإخبرني (إن متعناهم سنين) متطاولة بطول الأعمار وطيب المعاش (ثم جاءهم ما كانوا يوعدون) من العذاب (ما أغنى عنهم) أى شئ أو أى إغناء أغنى عنهم (ما كانوا يمتعون) أى كونهم يمتعون ذلك التمتع المديد على أن ما مصدرية أو ما كانوا يمتعون به من متاع الحياة الدنيا على أنها موصولة حذف عائدها وأيا ما كان فلا استفهام للإنكار والنفي وقيل ما نافية أى لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول في دفع العذاب وتخفيفه والأول هو الأولى لكونه أوفق لصورة الاستخبار وأدل على انتفاء الإغناء على أبلغ وجه وآكده كان كل من من شأنه الخطاب قد كلف أن يخبر بأن تمتعهم ماذا أفادهم وأى شئ أغنى عنهم فلم يقدر أحد على أن يخبر بشئ من ذلك أصلاً وقرئ يمتعون من الإمتاع .

(وما أهلكنا من قرية) من القرى المهلكة (إلا لها منذرون) قد أنذروا أهلها الزاما للحجة (ذكرى) أى تذكرة ومحلها النصب على العلة أو المصدر لأنها في معنى الإنذار كأنه قيل مذكرون ذكرى أو على أنه مصدر مؤكد لفعل هو صفة لمنذرون أى إلهام منذرون يذكرونهم ذكرى أو الرفع على أنها صفة منذرون باضمار ذوو أو يجعلهم ذكرى لإيمانهم في التذكرة أو خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراضية وضمير لها للقرى المدلول عليها بمفردها الواقع في حيز النفي على أن معنى أن الكل منذرين أعيم من أن يكون لكل قرية منها

مُنْذِرٌ وَاحِدٌ أَوْ أَكْثَرٌ ﴿وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ فَهَذَا غَيْرُ الظَّالِمِينَ وَقِيلَ الْإِنْذَارُ وَالتَّعْبِيرُ عَنْ ذَلِكَ بِغَى الظَّالِمِيَّةِ مَعَ أَنَّ إِهْلَاكَهُمْ قَبْلَ الْإِنْذَارِ لَيْسَ بِظُلْمٍ أَصْلًا عَلَى مَا تَقَرَّرَ مِنْ قَاعِدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ لِبَيَانِ كَيْلِ نَزَاهَتِهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ بِتَصْوِيرِهِ بِصُورَةٍ مَا يَسْتَحِيلُ صُدُورُهُ عَنْهُ تَعَالَى مِنَ الظُّلْمِ وَقَدْ مَرَّ فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ) .

﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ رَدُّ لِمَا زَعَمَهُ الْكُفْرَةُ فِي حَقِّ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ مِنْ أَنَّهُ مِنْ قِبَلِ مَا يُلْقِيهِ الشَّيْطَانُ عَلَى الْكُفَّةِ بَعْدَ تَحْقِيقِ الْحَقِّ بَيَانٌ أَنَّهُ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ أَيْ وَمَا يَصَحُّ وَمَا يَسْتَقِيمُ لَهُمْ ذَلِكَ ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ذَلِكَ أَصْلًا ﴿لَهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾ لِكَلَامِ الْمَلَائِكَةِ ﴿لَعَزَّوَلُونَ﴾ لَا تَتَفَاءُ الْمَشَارِكَةُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمَلَائِكَةِ فِي صَفَاءِ الذَّوَاتِ وَالِاسْتِعْدَادِ لِقَبُولِ فِيضَانِ أَنْوَارِ الْحَقِّ وَالِاتِّقَاشِ بِصُورِ الْعُلُومِ الرَّبَّانِيَّةِ وَالْمَعَارِفِ النُّورَانِيَّةِ ، كَيْفَ لَا وَنَفُوسُهُمْ خَبِيْثَةٌ ظُلُمَانِيَّةٌ شَرِيْرَةٌ بِالذَّاتِ غَيْرُ مُسْتَعِدَّةٍ إِلَّا لِقَبُولِ مَا لَآخِرِ فِيهِ أَصْلًا مِنْ فَنُونِ الشَّرُورِ فَمَنْ أَيْنَ لَهُمْ أَنْ يَحْوِمُوا حَوْلَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْمُنْطَوَى عَلَى الْحَقَائِقِ الرَّائِقَةِ الْغَيْبِيَّةِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ تَلْقِيْهَا إِلَّا مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُكُونَ مِنَ الْمَعْذِبِينَ﴾ خُوطِبَ بِهِ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَهْيِيجًا وَحُثًّا عَلَى ازْدِيَادِ الْإِخْلَاصِ وَاطْفَافِ لِسَانِ الْمُسْكَلِفِينَ بِبَيَانِ أَنَّ الْإِشْرَاقَ مِنَ الْقُبْحِ وَالسُّوءِ بِحَيْثُ يَنْهَى عَنْهُ مِنْ لَا يُمْكِنُ صُدُورُهُ عَنْهُ فَكَيْفَ يَمْنَعُهُ عَدَاؤُهُ ﴿وَأَنْذِرْ﴾ الْعَذَابَ الَّذِي يَسْتَتْبِعُهُ الشَّرْكُ وَالْمَعَاصِي ﴿عَشِيرَتِكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ الْأَقْرَبُ مِنْهُمْ فَلَا اقْرَبَ فَإِنَّ الْإِهْتِمَامَ بِشَأْنِهِمْ أَهْمٌ .

رَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ صَعِدَ الصَّفَا وَنَادَاهُمْ نَحْنًا نَحْنًا حَتَّى اجْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَقَالَ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ بَيْفَحَ هَذَا الْجَبَلِ خَيْلًا أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا بَنِي هَاشِمٍ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ اقْتَدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ بَنَتْ

أبى بكر ويا حفصة بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة محمد اشتري
أنفسكن من النار فإنى لا أغنى عنكن شيئاً .

﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ أى لين جانبك لهم مستعار
من حال الطائر فإنه إذا أراد أن ينحط خفض جناحه ومن للتبيين لأن من اتبع
أعم من اتبع لدين أو غيره أو للتبويض على أن المراد بالمؤمنين المشارفون
للإيمان أو المصدقون باللسان فحسب ﴿فإن عصوك﴾ ولم يتبعوك ﴿فقل لى
برىء مما تعملون﴾ أى مما تعملون أو من أعمالكم ﴿وتوكل على العزيز الرحيم﴾
الذى يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه يكفك شر من يصبك منهم ومن غيرهم
وقرى فتوكل على أنه بدل من جواب الشرط ﴿الذى يرالك حين تقوم﴾
أى إلى التهجّد ﴿وتقلبك فى الساجدين﴾ وترددك فى تصفح أحوال المتهمجين
كما روى أنه لما نسخ فرض قيام الليل طاف عليه الصلاة والسلام تلك الليلة
ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصاً على كثرة طاعتهم فوجدها كبيوت
الزنابير لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله تعالى والتلاوة أو تصرفك فيما بين
المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود إذا أعمتهم وإنما وصف الله تعالى
ذاته بعلمه بحاله عليه الصلاة والسلام التى بها يستأهل ولايته بعد أن عبر عنه
بما ينهى عن قهر أعدائه ونصر أوليائه من وصفى العزيز الرحيم تحقيقاً للتوكل
وتوطئنا لقلبه عليه .

﴿إله هو السميع﴾ لما تقول ﴿العليم﴾ بما تنويه وتعمله ﴿هل أنبئكم﴾
على من تنزل الشياطين أى تنزل بحذف إحدى التامين وهو استئناف مسوق
ليبان استحالة تنزل الشياطين على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد بيان امتناع
تنزلهم بالقرآن ودخول حرف الجر على من الاستفهامية لما أنها ليست موضوعة
للاستفهام بل الأصل أمن تحذف حرف الاستفهام واستمر الاستعمال على
حذفه كما حذف من هل والأصل أهل وقوله تعالى ﴿تنزل على كل أفك أنيم﴾
قصر لتزلهم على كل من اتصف بالإفك الكثير والإثم الكبير من الكهنة
والمتنبئة وتخصيص له بهم بحيث لا يتخطاهم إلى غيرهم وحيث كانت ساحة

رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة عن أن يحوم حولها شائبة شيء من تلك
الأوصاف اتضح استحالة تنزيلهم عليه عليه الصلاة والسلام ﴿يلقون﴾ أى
الآفاكون ﴿السمع﴾ إلى الشياطين فيتلقون منهم أوهاما وأمارات لغة صان
عليهم فيضمون إليها بحسب تخيلاتهم الباطلة خرافات لا يطابق أكثرها الواقع
وذلك قوله تعالى ﴿وأكثرهم كاذبون﴾ أى فيما قالوه من الآفاويل وقد ورد
في الحديث الكلمة يخطفها الجنى فيقرأها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة
كذبة أو يلقون السمع أى المسموع من الشياطين إلى الناس وأكثرهم كاذبون
يفترون على الشياطين ما لم يوحوا إليهم وإلا ظهر أن الكثرة باعتبار أقوالهم
على معنى أن هؤلاء فلما يصدقون فيما يحكون عن الجنى وأما فى أكثره فهم
كاذبون ومآله وأكثر أقوالهم كاذبة لا باعتبار ذواتهم حتى يلزم من نسبة
الكذب إلى أكثرهم كون أقلهم صادقين على الإطلاق وليس معنى الآفاك من
من لا ينطق إلا بالإفك حتى يمتنع منه الصدق بل من يكسر الإفك فلا ينافيه
أن يصدق نادرا فى بعض الأحيان وقيل الضمير للشياطين أى يلقون السمع
أى المسموع من الملائكة الأعلى قبل أن رجوا من بعض المغييات إلى أوليائهم
وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به إليهم إذ لا يسمعونهم على نحو ما تكلمت
به الملائكة لشرارتهم أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو لفهامهم ولا سبيل إلى حمل
إلقاء السمع على تسمعهم وإنصاتهم إلى الملائكة الأعلى قبل الرجوع كما جوزه الجمهور
لما أن يلقون كما صرحوا به إما حال من ضمير تنزل مفيدة لمقارنة التنزل
للإلقاء أو استئناف مبين للغرض من التنزل مبنى على السؤال عنه ولا ريب
فى أن إلقاء السمع إلى الملائكة الأعلى بمعزل من احتمال أن يقارن التنزل أو يكون
غرضاً منه لتقدمه عليه قطعاً وإنما المحتمل لهما الإلقاء بالمعنى الأول فالمعنى
على تقدير كونه حالاً تنزل الشياطين على الآفاكين ملقين إليهم ما سمعوه من
الملائكة الأعلى وعلى تقدير كونه جواباً على سؤال من قال لم تنزل عليهم وماذا
يظنون بهم يلقون إليهم ما سمعوه وحمله على استئناف الأخبار كما فعله بعضهم
غير متديد لأن ذكر حالهم السابقة على تنزيلهم المذكور قبله غير خليق بجزالة

التنزيل وأما على تقدير كون ضمير يلقون للأفَّاكين فهو صفة لسكل أفَّاك لأنه في معنى الجمع سواء أريد بإلقاء السمع الإصغاء إلى الشياطين أو إلقاء المسموع إلى الناس ويجوز أن يكون استئناف اخبار بحالهم على كلا التقديرين لما أن كلا من تلقيهم من الشياطين وإلقائهم إلى الناس يكون بعد التنزيل وأن يكون استئنافا مبنيا على السؤال على التقدير الأول فقط كأنه قيل ما يفعلون عند تنزل الشياطين عليهم فقيل يلقون إليهم أسماعهم ليحفظوا ما يوحون به إليهم وقوله تعالى وأكثرهم كاذبون على التقدير الأول استئناف فقط وعلى الثاني يحتمل الحالية من ضمير يلقون أى يلقون ما سمعوه من الشياطين إلى الناس والحال أنهم في أكثر أفواهم كاذبون فتدبر .

إبطال مزاعمهم عن القرآن

(والشعراء يتبعهم الغاؤون) استئناف مسوق لإبطال ما قالوا في حق القرآن العظيم من أنه من قبيل الشعر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشعراء ببيان حال الشعراء المنافية لحاله عليه الصلاة والسلام بعد إبطال ما قالوا إنه من قبيل ما يلقى الشياطين على الكهنة من الأباطيل بما مر من بيان أحوالهم المضادة لأحواله عليه الصلاة والسلام والمعنى أن الشعراء يتبعهم أى يحاكيهم ويسلك مسلكهم ويكون من جملتهم الغاؤون الضالون عن السنن الحائرون فيما يأتون وما يذرون لا يستمرون على وتيرة واحدة في الأفعال والأقوال والأحوال لا غيرهم من أهل الرشد المهتدين إلى طريق الحق الثابتين عليه وقوله تعالى (ألم تر أنهم في كل واد يهيمون) استشهد على أن الشعراء إنما يتبعهم الغاؤون وتقرير له والخطاب لسكل من تنأى منه الرؤية للقصد إلى أن حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا تختص برؤية راء دون راء أى ألم تر أن الشعراء في كل واد من أودية القيل والقال وفي كل شعب من شعاب الوهم والخيال وفي كل مسلك من مسالك الغي والضلال يهيمون على وجوههم لا يهتدون إلى سبيل معين من السبل بل يتحिرون في فيا في الغواية والسفاهة ويتيهون في تيه المجنون

والوقاحة دينهم تمزيق الأعراض المحمية والقذح في الأنساب الطاهرة السفينة والنسيب بالحرام والغزل والابتهار والتردد بين طرفي الإفراط والتفريط في المدح والهجاء .

﴿ وأنهم يقولون ما لا يفعلون ﴾ من الأفاعيل غير مباين بما يستتبعه من السوانم فكيف يتوهم أن يتبعهم في مسلكتهم ذلك ويلتحق بهم وينظم في مسلكتهم من تنزهت ساحته عن أن يحوم حولها شائبة الإنصاف بشيء من الأمور المذكورة واتصف بمحاسن الصفات الجليلة وتخلق بمسكارم الأخلاق الجميلة وحاز جميع الكمالات القدسية وفاز بمجملة الملكات الانسية مستقرا على المنهج القويم مستمرا على الصراط المستقيم ناطقا بكل أمر رشيد داعيا إلى صراط العزيز الحميد مؤيدا بمعجزات قاهرة وآيات ظاهرة مشحونة بفنون الحكم الباهرة وصنوف المعارف الزاهرة مستقلة بنظم رائع أعجز كل منطق ماهر وبكت كل مفلق ساحر هذا وقد قيل في تنزيهه عليه الصلاة والسلام عن أن يكون من الشعراء أن أتباع الشعراء الغاؤون وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك ولا ريب في أن تعليل عدم كونه عليه السلام والسلام منهم يكون أتباعه عليه الصلاة والسلام غير غاوين بما لا يليق بشأنه العالی وقيل الغاؤون الراؤون وقيل الشياطين وقيل هم شعراء قریش عبد الله بن الزبير وهبيرة ابن أبي وهب المخزومي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة الجمحي ومن ثقیف أمية بن أبي الصلت قالوا نحن نقول مثل قول محمد صلى الله عليه وسلم وقرىء الشعراء بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر وقرىء يتبعهم على التخفيف ويتبعهم بسكون العين تشبيها لبعه بعضه

﴿ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظلموا ﴾ استغناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله عز وجل ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته والحكمة والموعظة والزهد في الدنیا والترغيب عن الركون إليها والزجر عن

الاغترار بزخارفها والافتتان بملاذها القلبية ولو وقع منهم في بعض الأوقات هجو وقع ذلك منهم بطريق الانتصار من هجاءهم وقيل المراد بالمستئين عبد الله ابن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير بن أبي سلمى والذين كانوا ينافحون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافحون هجاة قريش وعن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجمهم فوالذى نعى بيده هو أشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك ﴿ وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ﴾ تهديد شديد ووعيد أكيد لما في سيعلم من تهويل متعلقة وفي الذين علموا من الاطلاق والتعميم وفي أى منقلب ينقلبون من الإبهام والتهويل وقد قاله أبو بكر لعمر رضى الله عنهما حين عهد إليه وقرىء أى منفلت ينفلتون من الانفلات بمعنى النجاة والمعنى أن الظالمين يطعمون أن ينفلتوا من عذاب الله تعالى وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانفلات . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الشعراء كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وإبراهيم وبعدد من كذب بعبسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

* * *

سورة النمل

مكية وهي ثلاث أو أربع وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس) بالتمخيم وقرىء بالإمالة والكلام فيه كالذى مر في نظائره من الفواتح الشريفة ومحلّه على تقدير كونه اسماً للسورة وهو الأظهر والأشهر الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هذا طس أى مسمى به والإشارة إليه قبل ذكره قد مر وجهها في فاتحة سورة يونس وغيرها ورفعها بالابتداء على أن ما بعده خبر ضعيف لما ذكر هناك (تلك) إشارة إلى نفس السورة لأنها التي نوهت بذكر اسمها لا إلى آياتها لعدم ذكرها صريحاً لأن إضافتها إليها تأتي لإضافتها إلى القرآن كما سيأتى وما فى اسم الإشارة من معنى البعد مع قرب العهد بالشار إلى له للإيذان ببعد منزلته فى الفضل والشرف ومحلّه الرفع على الابتداء خبره (آيات القرآن) والجملة مستأنفة مقررة لما أفاده التسمية من نباهة شأن المسمى والقرآن عبارة عن الكل أو عن الجميع المنزل عند نزول السورة حسباً ذكر فى فاتحة فاتحة الكتاب أى تلك السورة آيات القرآن المعروف بعلو الشأن أى بعض منه مترجم مستقل باسم خاص (وكتاب) أى كتاب عظيم الشأن (مبين) مظهر لما فى تضاعيفه من الحكم والأحكام وأحوال الآخرة التى من جملتها الثواب والعقاب أو لسبيل الرشد والغى أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام أو ظاهراً الإعجاز على أنه من أبان بمعنى بان ولقد فخم شأنه الجليل بما جمع فيه من وصف القرآنية المنبئة عن كونه بديعاً فى بابه ممتازاً عن غيره بالنظم المعجز كما يعرب عنه قوله تعالى (قرآنا عربيا غير ذى عوج) ووصف الكتابية المعربة عن اشتماله على صفات كمال الكتب الإلهية فكأنه كلها وقدم الوصف الأول ههنا نظراً إلى تقدم حال القرآنية على حال الكتابية وعكس فى سورة الحجر نظراً إلى ما ذكره هناك من الوجه وما قيل من أن الكتاب هو اللوح المحفوظ وإبانت أنه خط فيه

ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه لا يساعده إضافة الآيات إليه إذ لا عهد
 باشتباهه على الآيات ولا وصفه بالهداية والبشارة إذ هما باعتبار إباته فلا بد من
 اعتبارها بالنسبة إلى الناس الذين من جملتهم المؤمنون لا إلى الناظرين فيه وقرئ
 وكتاب بالرفع على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أى وآيات كتاب مبين.
 ﴿ هدى وبشرى للمؤمنين ﴾ في حيز النصب على الحالية من الآيات على
 أنهما مصدران أقيا مقام الفاعل للبالغة كأنهما نفس الهدى والبشارة والفاعل
 معنى الإشارة أى هادية ومبشرة أو الرفع على أنهما بدلان من الآيات أو خبران
 آخران لتلك أو لمبتدأ محذوف ومعنى هدايتها لهم وهم مهتدون أنها تزيدهم هدى
 قال تعالى ﴿ فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ﴾ وأما معنى تبشيرها
 بإياهم فظاهر لأنها تبشرهم برحمة من الله ورضوان وجنت لهم فيها نعيم مقيم
 وقوله تعالى ﴿ الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ﴾ صفة مادحة لهم
 وتخصيصهما بالذكر لأنهما قريبتا الإيمان وقطرا العبادات البدنية والمالية
 مستتبعان لسائر الأعمال الصالحة وقوله تعالى ﴿ وهم بالآخرة هم يوقنون ﴾
 جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون
 بالآخرة حق الإيقان لا من عداهم لأن تحمل مشاق العبادات لخوف العقاب
 ورجاء الثواب أو هو من تنمة الصلة والواو حالية أو عاطفة له على الصلة الأولى
 وتغيير نظمه للدلالة على قوة يقينهم وثباته وأنهم أوحديون فيه .

من أحوال الكفار

﴿ إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ بيان لأحوال الكفرة بعد بيان
 أحوال المؤمنين أى لا يؤمنون بها وبما فيها من الثواب على الأعمال الصالحة
 والعقاب على السيئات حسبما ينطق به القرآن ﴿ زيننا لهم أعمالهم ﴾ القبيحة
 حيث جعلناها مشتهاة للطبع محبوبة للنفس كما ينبىء عنه قوله عليه الصلاة والسلام
 محفت النار بالشهوات أو الأعمال الحسنة ببيان حسناتها في أنفسها حالاً واستتباعها
 للمنفعة مآلاً وإضافتها إليهم باعتبار أمرهم بها وإيجابها عليهم ﴿ هم ﴾

يعمرون) يتحذرون ويترددون على التجدد والاستمرار في الاشتغال بها والانهماك فيها من غير ملاحظة لما يتبعها من نفع وضرر أو في الضلال والإعراض عنها والفاء على الأول لترتيب المسبب على السبب وعلى الثاني لترتيب ضد المسبب على السبب كما في قولك وعظته فلم يتعظ وفيه إيذان بكامل عتوهم ومكابرتهم وتمكيسهم في الأمور ﴿أولئك﴾ إشارة إلى المذكورين وهو مبتدأ خبره الموصول بعده أى أولئك الموصوفون بالكفر والعمه ﴿الذين لهم سوء العذاب﴾ أى في الدنيا كالقتل والأسر يوم بدر ﴿وهم في الآخرة هم الأخسرون﴾ أى أشد الناس خسرانا لغوات الثواب واستحقاق العقاب .

﴿وانك لتلقى القرآن﴾ كلام مستأنف قد سبق بعد بيان بعض شئون القرآن الكريم تمهيدا لما يعقبه من الأقاصيص وتصديره بحرفي التأكيد لإبراز كمال العناية بمضمونه أى لتؤتاه بطريق التلقية والتلقين ﴿من لدن حكيم عليم﴾ أى أى حكيم وأى عليم وفى تفخيمهما تفخيم لشأن القرآن وتنهيص على علو طبقته عليه الصلاة والسلام فى معرفته والاحاطة بما فيه من الجلائل والدقائق فان من تلقى العلوم والحكم من مثل ذلك الحكيم العليم يكون علما فى رصانة العلم والحكمة والجمع بينهما مع دخول العلم فى الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على انقائى الفعل والإشعار بأن ما فى القرآن من العلوم منها ما هو حكمة كالعقائد والنرائع ومنها ما ليس كذلك كالتقصص والأخبار الغيبية وقوله تعالى ﴿إذ قال موسى لأهله﴾ منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بتلاوة بعض من القرآن الذى يلقاه عليه الصلاة والسلام من لدنه عز وجل تقريرا لما قبله وتحقيقا له أى اذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لأهله فى وادى طوى وقد غشيتهم ظلمة الليل وقدم فأصلده فينده فبدا له من جانب الطور ناراً ﴿إنى آنست نارا سأتيكم منها بخبر﴾ أى عن حال العائدين وقد كانوا ضلوه والسين للدلالة على نوع بعد فى المسافة وتأكيد الوجود والجمع إن صح أنه لم يكن معه عليه الصلاة والسلام إلا امرأته لما كفى بها بالآهل أو للتعظيم مبالغة فى التسلية ﴿أو آتيكم بشهاب قبس﴾ بتووينهما

على أن الثاني بدل من الأول أو صفة له لأنه بمعنى مقبوس أى بشعلة نار مقبوسة أى مأخوذة من أصلها وقرىء بالإضافة وعلى التقديرين فالمراد تعيين المقصود الذى هو القبس الجامع لمنفعتى الضياء والاصطلاء لأن من النار ما ليس بقبس كالجر وكلتا العدتين منه عليه الصلاة والسلام بطريق الظن كما يفصح عن ذلك ما فى سورة طه من صيغة الترجى والترديد للإيدان بأنه إن لم يظفر بهما لم يعدم أحدهما بناء على ظاهر الأمر وثقة بسنة الله تعالى فإنه تعالى لا يكاد يجمع على عبده حرمانين ﴿لعنكم تصطلون﴾ إرجاء أن تستدفئوا بها والصلاة النار العظيمة .

﴿ فلما جاءها نودى ﴾ من جانب الطور ﴿ أن بورك ﴾ معناه أى بورك على أن أن مفسرة لما فى النداء من معنى القول أو بأن بورك على أنها مصدرية حذف عنها الجار جريا على القاعدة المستمرة وقيل مخففة من الثقيلة ولا ضير فى فقدان التعويض بلا أو قد أو السين أو سوف لما أن الدعاء يخالف غيره فى كثير من الأحكام ﴿ من فى النار ومن حولها ﴾ أى من فى مكان النار وهى البقعة المباركة المذكورة فى قوله سبحانه نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة ومن حول مكانها وقرىء تباركت الأرض ومن حولها والظاهر عمومها لكل من فى ذلك الوادى وحواليه من أرض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكفاتهم أحياء وأمواتا ولا سيما تلك البقعة التى كلم الله تعالى فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بأنه قد قضى له أمر عظيم دنى تنتشر بركاته فى أقطار الشام وهو تكليمه تعالى لإياه عليه الصلاة والسلام واستنباؤه له وإظهار المعجزات على يده عليه الصلاة والسلام ﴿ وسبحان الله رب العالمين ﴾ تعجيب لموسى عليه الصلاة والسلام من ذلك وإيدان بأن ذلك مريده ومكونه رب العالمين تنبيها على أن الدكات من جلائل الأمور وعظام الشئون ومن أحكام تربيته تعالى للعالمين ﴿ يا موسى إنه أنا الله ﴾ استئناف مسوق لبيان آثار البركة المذكورة والضمير إما للشام وأنا الله جملة مفسرة له وإما راجع إلى المتكلم وأنا خبره

والله بيان له وقوله تعالى ﴿ العزيز الحكيم ﴾ صفتان لله تعالى ممدتان لما أريد إظهاره على يده من المعجزات أى أنا القوى القادر على ما لا تتأله الأوهام من الأمور العظام التى من جعلها أمر العصا واليد الفاعل كل ما أفعله بحكمة بالغة وتدير رصين .

﴿ وألق ﴾ عطف على بورك منتظم معه فى سلك تفسير النداء أى نودى أن بورك وأن ألقى ﴿ عصاك ﴾ حسبما نطق به قوله تعالى وأن ألقى عصاك بتكرير حرف التفسير كما تقول كتبت إليه أن حج وأن اعتمر وإن شئت أن حج واعتمر والفاء فى قوله تعالى ﴿ فلما رآها تهتز ﴾ فصيحة تفصح عن جملة قد حذفت ثقة بظهورها ودلالة على سرعة وقوع مضمونها كما فى قوله تعالى (اخرج عليهن) كأنه قيل فالتقاها فانقلبت حية تسمى فأبصرها فلما أبصرها متحركة بسرعة واضطراب وقوله تعالى ﴿ كأنها جان ﴾ أى حية خفيفة سريعة الحركة جملة حالية إما من مفعول رأى مثل يهتز كما أشير إليه أو من ضمير تهتز على طريقة التداخل وقرئ جان على لغة من جد فى الحرب من التقاء الساكنين ﴿ ولى مدبرا ﴾ من الخوف ﴿ ولم يعقب ﴾ أى لم يرجع على عقبه من عقب المقاتل إذا كر بعد الفر وإنما اعتراه الرعب لظنه أن ذلك الأمر أريد به كإنيء عنه قوله تعالى ﴿ يا موسى لا تخف ﴾ أى من غيرى ثقة بى أو مطلقا لقوله تعالى ﴿ إني لا يخاف لدى المرسلون ﴾ فإنه يدل على نفى الخوف عنهم مطلقاً لكن لا فى جميع الأوقات بل حين يوحى إليهم كوقت الخطاب فإنهم حينئذ مستغرقون فى مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر ببالهم خوف من أحد أصلاً وأما فى سائر الأحيان فهم أخوف الناس منه سبحانه أو لا يكون لهم عندى سوء عاقبة لينعافوا منه ﴿ إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فإني غفور رحيم ﴾ استثناء منقطع ليتدبرك به ما عسى يخرج فى الخلد من نفى الخوف عن كلهم مع أن منهم من فرطت منه صغيرة مما يجوز صدوره عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنهم وإن صدر عنهم شيء من ذلك فقد فعلوا بحقيقته ما يبطله ويستحقون به من الله .

تعالى مغفرة ورحمة وقد قصد به التعمير بما وقع من موسى عليه الصلاة والسلام من وكزه القبطى والاستغفار وتسميتها ظلما لقوله عليه الصلاة والسلام (رب إني ظلمت نفسي فأغفر لي فغفر له) (وأدخل يدك في جيبك) لأنه كان مدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لأنه يحجب أى يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) أى آفة كبرص ونحوه (في تسع آيات) في جملتها أو معها على أن التسع هى الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بولدهم والقصص في مزارعهم ولعن عد العصا واليد من التسع أن بعد الآخرين واحدا ولا يعد الفلق منها لأنه لم يبعث به إلى فرعون أو اذهب في تسع آيات على أنه استئناف بالإرسال فيتمتع به (إلى فرعون وقومه) وعلى الأولين يتعلق بنحو مبعوثا أو مرسل (إنهم كانوا قوما فاسقين) تعليل للإرسال أى خارجين عن الحدود في الكفر والعدوان (فلما جاءتهم آياتنا) وظهرت على يد موسى (مبصرة) بيئة اسم فاعل أطلق على المفعول إشعارا بأنها لفرط وضوحها وإنارتها كأنها تبهر نفسها لو كانت عما يبصر أو ذات تبهر من حيث أنها تهدي والعمى لا تهتدى فضلا عن الهداية أو مبصرة كل من ينظر إليها ويتأمل فيها وقرىء مبصرة أى مكانا يكثر فيه التبصر .

(قالوا هذا سحر مبين) واضح سحره (وجمدوا بها) أى كذبوا بها (واستيقنتها أنفسهم) الواء للحال أى وقد استيقنتها أى علمتها أنفسهم علما يقينيا (ظلما) أى للآيات كقوله تعالى (بما كانوا بآياتنا يظلمون) ولقد ظلّموا بها أى ظلم خبث حطوها عن رتبها العالية وسموها سحرا وقيل ظلما لأنفسهم وليس بذلك (وعلوا) أى استكبارا عن الإيمان بها كقوله تعالى (والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها) وانتهابها إما على العلة من جمودها بها أى على الحالة من فاعله أى جمدوا بها ظالمين لها مستكبرين عنها (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) من الإغراق على الوجه الهائل الذى هو عبرة للعالمين وإنما لم يذكر تنبيها على أنه عرصة لكل ناظر مشهور فيما بين كل باد وحاضر (ولقد آتينا داود وسليمان علما) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما سبق من أنه عليه الصلاة

والسلام يلقي القرآن من لدن حكيم عليم فإن قصتهما عليهما الصلاة والسلام من جملة القرآن الكريم لقيه عليه الصلاة والسلام من لدنه تعالى كقصة موسى عليه الصلاة والسلام وتصديره بالقسم لإظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمونه أى آتينا كل واحد منهما طائفة من العلم لا ثقة به من علم الشرائع والأحكام وغير ذلك مما يختص بكل منهما كصناعة لبوس ومنطق الطير أو علما سنيا عزيزا ﴿وقالا﴾ أى قال كل واحد منهما شكرا لما أوتي به من العلم ﴿الحمد لله الذى فضلنا﴾ بما آتانا من العلم ﴿على كثير من عباده المؤمنين﴾ على أن عبارة كل منهما فضلى إلا أنه عبر عنهما عند الحكاية بصيغة المتكلم مع الغير إيجازا فإن حكاية الأقوال المتعددة سواء كانت صادرة عن المتكلم أو عن غيره بعبارة جامعة للكل مما ليس بعزيز ومن الأول قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وقد مر في سورة قد أفلح المؤمنون وبهذا ظهر حسن موقع العطف بالواو إذ المتبادر من العطف بالفاء ترتب حمد كل منهما على إيتاء ما أوتي كل منهما لا على إيتاء ما أوتي نفسه فقط وقيل فى العطف بالواو إشعار بأن ما قالاه بعض ما أحدث فيهما إيتاء العلم وشيء من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التحميد كأنه قيل ولقد آتيناها علما فعملا به وعلما وعرفا حق النعمة فيه وقالا الحمد لله الآية فتأمل والكثير المفضل عليه من لم يؤت مثل عليهما وقيل من لم يؤت علما وبأباه تبيين الكثير بالمؤمنين فإن خلوهم من العلم بالمرّة بما لا يمكن وفي تخصيصهما الأكثر بالذكر رمز إلى أن البعض مفضلون عليهما وفيه أوضح دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شكرا على العلم وجعلناه أساس الفضل ولم يعتبروا ذوقه ما أوتيا من الملك الذى لم يؤته غيرهما وتحريض للعلماء على أن يحمدا الله تعالى على ما آتاهم من فضله ويتواضعوا ويعتقدوا أنهم وإن فضلوا على كثير فقد فضل عليهم كثير وفوق كل ذى علم عليم ونما قال أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه لكل الناس أفتة من عمر .

﴿وورث سليمان داود﴾ أى النبوة والعلم أو الملك بأن قام مقامه فى ذلك دون سائر بنييه وكانوا تسعة عشر ﴿وقال﴾ تشبيها لنعمة الله تعالى وتنويعا بها

ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزات الباهرة التي أوتيتها ﴿يأيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء﴾ المنطق في المعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا كان أو مركبا وقد يطلق على كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد يقال نطقت الحمامة وكل صنف من أصناف الطير يتفاهم أصواته والذي عليه سليمان عليه السلام من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه وأغراضه ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول قالوا الله ونبيه أعلم قال يقول إذا إذا أكلت نصف تمرة فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاخنة فأخبر أنها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال يقول كما تدين تدان وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يامزنيين وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وصاح قمرى فأخبر أنه يقول سبحان ربى الأعلى وصاحت رخمة فقال تقول سبحان ربى الأعلى حله سماءه وأرضه وقال الحدأة تقول كل شيء هالك إلا الله والقطاة تقول من سكنت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت والعقاب تقول فى البعد عن الناس أنس والصفدع يقول سبحان ربى القدوس وأراد عليه الصلاة والسلام بقوله علمنا وأوتينا بالنون التي يقال لها نون الواحد المطاع بيان حاله وصفته من كونه ملصكا مطاعا لكن لا تجبرا وتكبيرا بل تمهيدا لما أراد منهم من حسن الطاعة والانقياد له فى أوامره ونواهيه حيث كان على عزيمة المسير وبقوله من كل شيء كثرة ما أوتيه كما يقال فلان يقصده كل أحد ويعلم كل شيء ويراد به كثرة قصاده وغزارة عليه ومثله قوله تعالى (وأوتيت من كل شيء) وقال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما يهمه من أمر الدنيا والآخرة وقال مقاتل يعنى النبوة والملك وتسخير الجن والإنس والسياطين والريح .

﴿إن هذا﴾ إشارة إلى ما ذكر من التعليم والإيتاء ﴿هو الفضل﴾ والإحسان من الله تعالى ﴿المبين﴾ الواضح الذى لا يخفى على أحد وإن هذا

الفضل الذي أوتي به هو الفضل المبين على أنه عليه الصلاة والسلام قاله على سبيل
الشكر والمحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر
أى أقول هذا القول شكراً لا نفراً ولعله عليه الصلاة والسلام رتب على كلامه
ذلك دعوة الناس إلى الغزو فإن إخبارهم بإيتاء كل شىء من الأشياء التى من
جملتها آلات الحرب وأسباب الغزو مما ينبىء عن ذلك فعنى قوله تعالى ﴿وحشر
لسليمان جنوده﴾ جمع له عساكره ﴿من الجن والإنس والطير﴾ بمباشرة
مخاطبته فإنهم كانوا رؤساء مملكته وعظماء دولته من الثقلين وغيرهم بتعميم
الناس للكل تغليبا وتقديم الجن على الإنس فى البيان للمسارعة إلى الإيذان بكال
قوة ملكه وعزة سلطانه من أول الأمر لما أن الجن طائفة عاتية وقبيلة طاغية
ماردة بعيدة من الحشر والتسخير ﴿فهم يوزعون﴾ أى يحبس أوائلهم على
أواخرهم أى يوقف سلاف العسكر حتى يلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين
لا يتخلف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة ويجوز أن يكون ذلك لترتيب
الصفوف كما هو المعتاد فى العساكر وفيه إشعار بكال مسارعتهم إلى السير
وتخصيص حبس أوائلهم بالذكر دون سوق أواخرهم مع أن التلاحق يحصل
بذلك أيضا لما أن أواخرهم غير قادرين على ما يقدر عليه أوائلهم من السير
السريع وهذا إذا لم يكن سيرهم بتسيير الريح فى الجوروى أن معسكره عليه
الصلاة والسلام كان مائة فرسخ فى مائة خمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون
للإنس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له عليه الصلاة
السلام ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة منسكوحة وسبعمائة سرية
وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب ولبريسم فرسخا فى فرسخ وكان يوضع
منبره فى وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسى من ذهب
وفضة فيقعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على كراسى الذهب والعلماء على كراسى
الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى
لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه
كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله تعالى إليه وهو

يسير بين السماء والأرض إني قد زدتك في ملكك لا يتكلم أحد بشيء إلا ألقته الريح في سمعك فيحكى أنه مر بحراث فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في أذنه فنزل ومشى إلى الحراث وقال إنما مشيت إليك لثلاث تمنى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسيحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما أوتى آل داود .

((حتى إذا أتوا على وادى النمل)) حتى هي التي يبتدأ بها الكلام ومع ذلك هي غاية لما قبلها كالتى في قوله تعالى ((حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل)) الآية وهي ههنا غاية لما ينبيء عنه قوله تعالى فهم يوزعون من السير كأنه قيل فساروا حتى إذا أتوا الخ ووادى النمل واد بالشام كثير النمل على ما قاله مقاتل رضى الله عنه وبالطائف على ما قاله كعب رضى الله عنه وقيل هو واد تسكنه الجن والنمل مرا كبهم وتعديء الفعل اليه بكلمة على إما لأن إنيانهم كان من فوق وإما لأن المراد بالأتان عليه قطعه من قولهم أتى على الشيء إذا أنفذه وبلغ آخره واعلمهم أرادوا أن ينزلوا عند منتهى الوادى إذ حيثئذ يخافهم ما فى الأرض لا عند سيرهم فى الهواء وقوله تعالى ((قالت نملة)) جواب إذا كأنها لما رأتهم متوجهين الى الوادى فرت منهم فصاحت صيحة تفهيت بها ما بحضرتها من النمل لمرادها فتبعها فى الفرار فشببه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم فأجروا مجرام جعلت هى قائلة وما عداها من النمل مقول لهم حيث قيل ((يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم)) مع أنه لا يمتنع أن يخلق الله تعالى فيها النطق وفيما عداها العقل والفهم وقرىء نملة يا أيها النمل بضم الميم وهو الأصل كالرجل وتسكين الميم تخفيف منه كالسبع فى السبع وقرىء بضم النون والميم قيل كانت نملة عرجاء تمشى وهى تتكاوس فنادت بما قالت فسمع سليمان عليه السلام كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طاخية وقرىء مسكنكم وقوله تعالى :

((لا يحطمنكم سليمان وجنوده)) نهى فى الحقيقة للنمل عن التأخر فى دخول مساكنهم وإن كان بحسب الظاهر نهيا له عليه الصلاة والسلام وجنوده عن الحطيم كقولهم لا أرينك ههنا فهو استئناف أو بدل من الأمر كقول من قال

هفقلت له ارحل لاتقيمن عندنا ه لاجواب له فان النون لاتدخله في السعة وقرىء
 لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرها وأصله لا يحططنكم وقوله تعالى ﴿وم
 لا يشعرون﴾ حال من فاعل يحطمنكم مفيدة لتقييد الحطم بحال عدم شعورهم
 بمكانهم حتى لو شعروا بذلك لم يحطموا وأرادت بذلك الإيذان بأنها عارفة
 بشئون سليمان وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من عصمتهم عن الظلم
 والإيذاء وقيل هو استئناف أى فهم سليمان ما قالته والقوم لا يشعرون بذلك
 ﴿فتبسم ضاحكا من قولها﴾ تعجبا من حذرهما واهتمامهما الى تدبير مصالحها
 ومصالح بنى نوعها وسرورا بشهرة حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة
 فيما بين أصناف المخلوقات التى هى أبعدها من إدراك أمثال هذه الأمور
 وابتهاجا بما خصه الله تعالى به من إدراك همسها وفهم مرادها روى أنها أحست
 بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان عليه السلام الريح فوفقت
 لثلاثا يذعرن حتى دخلن مساكنهن ﴿وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك﴾
 أى اجعلنى أزع شكر نعمتك عندى واكفه وأربطه بحيث لا ينفلت عنى حتى
 لا أنفك عن شكر أصله وقرىء بفتح ياء أوزعنى ﴿التى أنعت على وعلى
 والدى﴾ أدرك فيه ذكرهما تكثيرا للنعمة فان الانعام عليهما لإنعام عليه
 مستوجب للشكر ﴿وأن أعمل صالحا ترضاه﴾ إتماما للشكر واستدامة للنعمة
 ﴿وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين﴾ فى جملتهم الجنة التى هى دار الصالحين.
 ﴿وتفقد الطير﴾ أى تعرف أحوال الطير فلم ير الهدد فيها بينها ﴿فقال
 حالى لا أرى الهدد أم كان من الغائبين﴾ كأنه قال أو لا مالى لا أراه لسائر
 ستره أو لسبب آخر ثم بداله أنه غائب فأضرب عنه فأخذ يقول أهو غائب
 ﴿لأعذبه عذابا شديدا﴾ قيل كان تعذيبه للطير بنصف ريشه وتشميسه وقيل
 بجمعه مع ضده فى قفص وقيل بالتفريق بينه وبين ألفه ﴿أولاذبحنه﴾ ليعتبر به
 أبناء جنسه ﴿أولياأينى سلطان مبين﴾ بحجة تبين عذره والخلف فى الحفيظة
 على أمم الأولين على تقدير عدم الثالث وقرىء لياأينى بنونين أو لاهما مفتوحة
 مشددة قيل لأنه عليه الصلاة والسلام لما أتم بيت المقدس تجهز للحج بحشره

فوافى الحرم وأقام به ما شاء وكان يقرب كل يوم طول مقامه خمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحا يوم سهيلا فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسناء أعجبتة خضرتها فنزل لينتدى ويصلى فلم يجد الماء وكان الهدهد قفاهه وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاج فيجىء الشياطين فيسلبونها كما يسلب الأهاب ويستخرجون الماء ففقدته لذلك وقد كان حين نزل سليمان عليه السلام خلق الهدهد فرأى هدهدا واقفا فانحط إليه فوصف له ملك سليمان عليه السلام وما سخر له عن كل شيء وذكر له صاحبه ملك بلقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت يد كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر فما رجع إلا بعد العصر وذلك قوله تعالى :

(فمكث غير بعيد) أي زمانا غير مديد وقرىء بضم الكاف وذكر أنه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمان عليه السلام فنظر فاذا موضع الهدهد خال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده عليه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته فناشدها لله وقال بحق الله الذي قواك وأقدرك على إلا رحمتي فتركته وقالت ثكلتك أمك إن نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما استثنى قالت بلى قال أو ليأبيني بعذر مبين فلما قرب من سليمان عليه السلام أرخى ذنبه وجناحيه يحرها على الأرض تواضعا له فلما دنا منه أخذ عليه السلام برأسه فده إليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فارتعد سليمان عليه السلام وعفا عنه ثم سأله (فقال أحطت بما لم تحط به) أي علما ومعرفة وحفظته من جميع جهاته وقرىء أحطت بادغام الطاء في التاء باطباق وبغير إطباق ولا خفاء في أنه لم يرد بما ادعى الاحاطة به ما هو من حقائق العلوم ودقائق المعارف التي تكون معرفتها والإحاطة بها من وظائف أرباب العلم والحكمة لتوقفها على علم رصين وفضل مبين حتى يكون لإثباتها لنفسه بين يدي نبي الله سليمان عليه السلام تعديا عن طوره وتجاوزا عن دائرة قدرة ونفيها عنه عليه الصلاة والسلام جنابة على جنابة

فيحتاج الى الاعتذار عنه بأن ذلك كان منه بطريق الإلهام فكأخه عليه الصلاة والسلام بذلك مع ما أوتي عليه الصلاة والسلام من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة والإحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له عليه الصلاة والسلام في علمه وتنبيهها على أن في أدنى خلقه تعالى وأضعفهم من أحاط علماً بما لم يحط به لتحقاق اليه نفسه ويتضاغر اليه علمه ويكون لطفه في ترك الإعجاب الذي هو فتنه العلماء بل أراد به ما هو من الأمور المحسوسة التي لا تعد الإحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نقيصة لعدم توقف إدراكها إلا على مجرد إحساس يستوى فيه العقلاء وغيرهم وقد علم أنه عليه الصلاة والسلام لم يشاهده ولم يسمع خبره من غيرة قطعا فمبرعنه بما ذكر لترويج كلامه عنده عليه الصلاة والسلام وترغيبه في الإصغاء الى اعتذاره واستمالة قلبه نحو قبوله فان النفس للإعتذار المنبئ عن أمر بديع أقبل والى تلقى ما لا تعلمه أميل ثم أيده بقوله .

سليمان وبلقيس

((وجئتك من سبأ بنبا يقين)) حيث فسر لإيهامه نوع تفسير وأراه عليه الصلاة والسلام أنه كان بعدد إقامة خدمة مهمة له حيث عبر عما جاء به بالنبا والذي هو الخبر الخطير والشأن الكبير ووصفه بما وصفه وإلا فإذا صدر عنه عليه الصلاة والسلام مع ما حكى عنه ما حكى من الحمد والشكر واستدعاء الإيزاع حتى يليق بالحكمة الإلهية تنبيهه عليه الصلاة والسلام على تركه وسبأ منصورف على أنه اسم الحى سموا باسم أبيهم الأكبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قالوا اسمه عبد شمس لقب به لكونه أول من سبى وقرىء بفتح الهمزة غير منصورف على أنه اسم للقبيلة ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبين صنعاء مسيرة ثلاث وعلى هذه القراءة يجوز أن يراد به القبيلة والمدينة وأما على القراءة الأولى فالمراد هو الحى لا غير وعدم وقوف سليمان عليه السلام على نفيهم قبل إنشاء الهدد ليس بأمر بديع لا بد له من حكمة داعية اليه البتة وإن استحال خلق أفعاله تعالى من الحكم والمصالح لما أن المسافة بين محله

عليه الصلاة والسلام وبين مأرب وإن كانت قصيرة لكن مدة ما بين نزوله عليه الصلاة والسلام هناك وبين مجيء الهدد بالخبر أيضا قصيرة نعم اختصاص الهدد بذلك مع كون الجن أقوى منه مبنى على حكم بالغته يستأثر بها علام الغيوب وقوله تعالى ﴿إني وجدت امرأة تملكهم﴾ استئناف ببيان ما جاء به من النبأ وتفصيل له أثر الإجمال وهي بلقيس بنت شراحيل بن مالك ابن ريان وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها ورث الملك من أربعين أبا ولم يكن له ولد غيرها فغلبت بعده على الملك ودانت لها الأمة وكانت هي وقومها نجوسا يعبدون الشمس ولا يثارت وجدت على رأيت لما أشير إليه من الإيذان بكونه عند غيبته بصدد خدمته عليه الصلاة والسلام بإراز نفسه في معرض من يتفقد أحوالها ويتعرفها كأنها طلبته وضالته ليعرضها على سايमान عليه السلام وضمير تملكهم لسبا على أنه اسم الحى أو لأهلها المدلول عليهم بذكر مدينتهم على أنه اسم لها ﴿وأوتيت من كل شيء﴾ أى من الأشياء التى يحتاج إليها الملوك :

﴿ولها عرش عظيم﴾ قيل كان ثلاثين ذراعا في ثلاثين عرضا وسما وقيل ثمانين في ثمانين من ذهب وفضة مكمللا بالجواهر وكانت قوائمه من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمرد وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق واستعظام الهدد لعرشها مع ما كان يشاهده من ملك سليمان عليه السلام إما بالنسبة إلى حالها أو إلى عروش أمثالها من الملوك وقد جوز أن لا يكون لسليمان عليه السلام مثله وأيا ما كان فوصفه بذلك بين يديه عليه الصلاة والسلام لما مر من ترغيبه عليه الصلاة والسلام في الإصغاء إلى حديثه وتوجيه عزمته عليه الصلاة والسلام نحو تسخيرها ولذلك عقبه بما يوجب غزوها من كفرها وكفر قومها حيث قال ﴿وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله﴾ أى يعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿وزين لهم الشيطان أعمالهم﴾ التى هى عبادة الشمس ونظائرها من أصناف الكفر والمعاصى ﴿فصدم﴾ بسبب ذلك ﴿عن السبيل﴾ أى سبيل الحق والصواب فإن تزوين أعمالهم لا يتصور بدون تقويم طرق كفرهم وضلالهم ومن ضرورته نسبة طريق الحق إلى العوج ﴿فهم﴾ بسبب ذلك

(لا يهتدون) إليه وقوله تعالى ((أن لا يسجدوا لله)) مفعول له إما للصد أو للتزيين على حذف اللام منه أى فصدهم لأن لا يسجدوا له تعالى أو زين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا له تعالى أو زين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا أو بدل على حاله من أعمالهم وما بينهما اعتراض أى زين لهم أن لا يسجدوا وقيل هو فى موقع المفعول ليهتدون بإسقاط الخافض ولا مزيدة كما فى قوله تعالى (لئلا يعلم أهل الكتاب) والمعنى فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا له تعالى وقرىء ألا يا اسجدوا على التنبيه والنداء والمنادى محذوف أى ألا يا قوم اسجدوا كما فى قوله • ألا يا اسلى يادارمى على البلى • ونظائره وعلى هذا يحتمل أن يكون استئنافا من جهة الله عز وجل أو من سليمان عليه السلام ويوقف على لا يهتدون ويكون أمرا بالسجود وعلى الوجوه المتقدمة ذما على تركه وأيا ما كان فالسجود واجب وقرىء هلا وهلا بقلب الهمزتين هاء وقرىء هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطاب .

((الذى يخرج الخبء فى السموات والأرض)) أى يظهر ما هو مخبوء ومخفى فيهما كأننا ما كان وتخصيص هذا الوصف بالذكر بصدد بيان تفرد تعالى باستحقاق السجود له من بين سائر أوصافه الموجبة لذلك لما أنه أوسع فى معرفته والإحاطة بأحكامه بمشاهدة آثاره التى من جملتها ما أودعه الله تعالى فى نفسه من مقدرة على معرفة الماء تحت الأرض وأشار بعطف قوله ((ويعلم ما تخفون وما تعلنون)) على يخرج إلى أنه تعالى يخرج ما فى العالم الإنسانى من الخفايا كما يخرج ما فى العالم الكبير من الخبايا لما أن المراد يظهر ما تخفونه من الأحوال فيجازيكم بها وذكر ما تعلنون لتوسيع دائرة العلم والتنبيه على تساويهما بالنسبة إلى العلم الإلهى وقرىء ما يخفون وما يعلنون على صيغة الغيبة بلا التفتات وإخراج الخبء يعم لإشراق الكواكب وإظهارها من آفاقها بعد استنارتها ورأىها وإنزال الأمطار وإنبات النبات بل الإنشاء الذى هو لإخراج ما فى الشيء بالقوة إلى الفعل والإبداع الذى هو لإخراج ما فى الإمكان والعدم إلى الوجود وغير ذلك من خيوطه عز وجل وقرىء الخبء بتخفيف الهمزة

بالخذف وقرئ: الخبا بتخفيفها بالقلب وقرئ: (ألا تسجدون لله الذي يخرج الخبء من النماء والأرض ويعلم سركم وما تعلمون) ﴿الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم﴾ الذي هو أول الأجرام وأعظمها وقرئ: العظيم بالرفع على أنه صفة الرب واعلم أن ما حكى من الهدهد من قوله الذي يخرج الخبء إلى هنا ليس داخلا تحت قوله أحطت بما لم تحط به وإنما هو من العلوم والمعارف التي اقتبسها من سليمان عليه السلام أورده بيانا لما هو عليه واظهاراً لتصلبه في الدين وكل ذلك لتوجيه قلبه عليه الصلاة والسلام نحو قبول كلامه وصرف عنان عزمته عليه السلام إلى غزوها وتسخير ولايتها

﴿قال﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية كلام الهدهد كأنه قيل فإذا فعل سليمان عليه السلام عند ذلك ففعل قال ﴿سنظر﴾ أي فيما ذكرته من النظر بمعنى التأمل والسين للتأكيد أي سنحرف بالتجربة البتة ﴿أصدقت أم كنت من الكاذبين﴾ كان مقتضى الظاهر أم كذبت وإيثار ما عليه النظم الكريم للإيدان بأن كذبه في هذه المادة يستلزم انتظامه في سلك الموسومين بالكذب الراستخين فيه فإن مساق هذه الأقاويل الملفقة على ترتيب أنيق يستعمل قلوب السامعين نحو قبرها من غير أن يكون لها مصداق أصلاً لاسيما بين يدي نبي عظيم الشأن لا يكاد يصدر إلا عن له قدم راسخ في الكذب والإفك وقوله تعالى ﴿أذهب بكتابي هذا فألقه إليهم﴾ استئناف مبين لسكيفة النظر الذي وعده عليه الصلاة والسلام وقد قال عليه الصلاة والسلام بعدما كتب كتابه في ذلك المجلس أو بعده وتخصيصه عليه الصلاة والسلام إياه بالرسالة دون سائر ما تحت ملكه من أمناء الجن الأقوياء على التصرف والتعرف لما عاين فيه من مزايل العلم والحكمة وصحة الفراسة ولثلا يبقى له عذر أصلاً ﴿ثم تول عنهم﴾ أي تنح إلى مكان قريب تتوارى فيه ﴿فانظر﴾ أي تأمل وتعرف ﴿ماذا يرجعون﴾ أي ماذا يرجع بعضهم إلى بعض من القول وجمع الضمائر لما أن مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل إلى الإسلام (١٧ - أبو السعود - رابع)

﴿ قالت ﴾ أى بعد ما ذهب الهدد بالكتاب فألقاه إليهم وتنحى عنهم حسبما أمر به وإنما طوى ذكره لإدناها بكمال مسارعته إلى إقامة ما أمر به من الخدمة وإشعارا باستغنائها عن التصريح به لغاية ظهوره . روى أنه عليه الصلاة والسلام كتب كتابه وطبعه بالمسك وختمه بخاتمه ودفعه إلى الهدد فوجدها الهدد راقدة فى قصرها بمأرب وكانت إذا رقدت غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهى مستلقية وقيل فقرها فالتبته فزعة وقيل أتاها والقادة والجنود حوالها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فألقى الكتاب فى حجرها وكانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع الحميرى كما مر فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت فعند ذلك قالت لأشراف قومها ﴿ يا أيها الملأ إني ألقى إلى كتاب كريم ﴾ وصفته بالكرم لكرم مضمونه أو لكونه من عند ملك كريم أو لكونه مختوما أو لغرابة شأنه ووصوله إليها على منهاج غير معتاد ﴿ لأنه من سليمان ﴾ استئناف وقع جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل ممن هو وماذا مضمونه فقالت لأنه من سليمان ﴿ ولأنه ﴾ أى مضمونه أو المكتوب فيه ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ وفيه إشارة إلى سبب وصفها إياه بالكرم وقرئ أنه وأنه بالفتح على حذف اللام كأنها عللت كرمه بكونه من سليمان وبكونه مصدرا باسم الله تعالى وقيل على أنه بدل من كتاب وقرئ أن من سليمان وأن بسم الله الرحمن الرحيم على أن المفسرة

﴿ أن لا تعلوا على ﴾ أن مفسرة ولا ناهية أى لا تتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناصبة للفعل ولا نافية محلها الرفع على أنها بدل من كتاب أو خبر لمبتدأ مضمرة يليق بالمقام أى مضمونه أن لا تعلوا أو بالنصب بإسقاط الخافض أى بأن لا تعلوا على وقرئ ألا تغلوا بالعين المعجمة أى لا تجاوزوا حدكم ﴿ واثتوني مسلمين ﴾ أى مؤمنين وقيل منقادين والاول هو الأليق بشأن النبى عليه الصلاة والسلام على أن الإيمان مستقيم للانقياد حتما . روى أن نسخة الكتاب ومن عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة

سبأ السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلوا على واثقوني مسلمين ، وليس الأمر فيه بالإسلام قبل إقامة الحجة على رسالته حتى يتوهم كونه استدعاءً للتقليد فإن لقاء الكتاب إليها على تلك الحالة معجزة باهرة دالة على رسالة مرسلها دلالة بينة (قالت) كررت حكاية قولها للإيدان بغاية اعتنائها بما في حيزه من قولها (يا أيها الملا أفتونى فى أمرى) أى أجيبونى فى أمرى الذى حزبنى وذكرت لكم خلاصته وعبرت عن الجواب بالفتوى التى هى الجواب فى الحوادث المشككة غالباً تهويلاً للأمر ورفعاً لمحلهم بالإشعار بأنهم قادرون على حل المشكلات المللة وقولها (ما كنت قاطعة أمراً) أى من الأمور المتعلقة بالملك (حتى تشهدون) أى إلا بمحضركم وبموجب آرائكم استعظافاً لهم واستئالة لقلوبهم لئلا يخالفوها فى رأى والتدبير .

(قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قولها كأنه قيل فهاذا قالوا فى جوابها فقبل قالوا (نحن أولو قرة) فى الأجساد والآلات والعدد (وأولو بأس شديد) أى نجدة وشجاعة مفرطة وبلاء فى الحرب (والأمر إليك) أى هو موكل إليك (فانظرى ماذا تأمرين) ونحن مطيعون لك فمرينا بأمرك نمتثل به ونقتبع رأيك أو أردوا نحن من أبناء الحرب لا من أبناء الرأى والمشورة وإليك الرأى والتدبير فانظرى ماذا ترين نسكن فى الخدمة فلما أحست منهم الميل إلى الحراب والعدول عن سنن الصواب شرعت فى تزييف مقالاتهم المبينة على الغفلة عن شأن سليمان عليه السلام وذلك قوله تعالى (قالت إن الملوكة إذا دخلوا قرية) من القرى على منهاج المقاتلة والحراب (أفسدوها) بتخريب عماراتها واتلاف ما فيها من الأموال (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بالقتل والأسر والإجلاء وغير ذلك من فنون الإهانة والإذلال (وكذلك يفعلون) تأكيد لما وصفت من حالهم بطريق الاعتراض التذييلى وتقريره بأن ذلك عادتهم المستمرة وقيل تصديق لها من جهة الله تعالى على طريقة قوله تعالى (ولو جئنا بمثله مددا) إثر قوله (لنغمد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى) .

﴿ولإني مرسله إليهم بهدية﴾ تقرير لرأيها بعد ما زيفت آراءهم وأنت بالجملة الاسمية الدالة على الثبات المصدرة بحرف التحقيق للإيذان بأنها مزمنة على رأيها لا يلويها عنه صارف ولا يثنىها عاطف أي وإني مرسله إليهم رسلا بهدية عظيمة ﴿فناظرة بهم يرجع المرسلون﴾ حتى أعمل بما يقتضيه الحال . روى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلبن الأساور والأطواق والقرطة راكبي خيل مغطاة بالديباج محلاة اللحم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك في زى الغلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجا مكلا بالدر والياقوت المرتفع والمسك والعنبر وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلا من أشراف قومها المنذر بن عمرو وآخر ذارأي وعقل وقالت إن كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك في الحرزة خيطا ثم قالت للمنذر إن نظر إليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولك وإن رأيته بشأ لطيفا فهو نبى فأقبل الهدهد فأخبر سليمان عليه السلام بذلك فأمر الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفاته من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فأقيموا على اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسى من جانبيه واصططعت الشياطين صفوفا فراسخ والإنس صفوفا فراسخ والوحش والسباع والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب تروث على اللبن فتعاصرت إليهم نفوسهم ورموا بما معهم ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم بوجه طلق وقال ما وراءكم وقال أين الحق وأخبره جبريل عليهما السلام بما فيه فقال لهم إن فيه كذا وكذا ثم أمر بالأرضة فأخذت شمعة ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة وأخذت دودة بيضاء الخيط بفيها ونفذت في الجزعة فجعل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وذلك قوله تعالى :

﴿ فلما جاء سليمان ﴾ أى الرسول ﴿ قال ﴾ أى مخاطبا للرسول والمرسل تغليبا للحاضر على الغائب وقيل للرسول ومن معه ويؤيده أنه قرىء فلما جاءوا والأول أولى لما فيه من تشديدا لإنكار والتوبيخ وتعميمهما لبليقيس وقومها ويؤيده الإفراد فى قوله تعالى ارجع إليهم ﴿ أتمدون بمال ﴾ وهو إنكار لإمدادهم إياه عليه الصلاة والسلام بالمال مع علو شأنه وسعة سلطانه وتوبيخ لهم بذلك وتنكير مال للتحقير وقوله تعالى ﴿ فما آتاني الله ﴾ أى عما رأيتم آثاره من النبوة والملوك الذى لا غاية وراءه ﴿ خير مما آتاكم ﴾ أى من المال الذى من جملته ما جئتم به فلا حاجة لى إلى هديتكم ولا وقع لها عندي تعليلا للإنكار ولعله عليه الصلاة والسلام إنما قال لهم هذه المقالة إلى آخرها بعد ما جرى بينه وبينهم ما حكى من قصة الحق وغيرها كما أشير إليه لا أنه عليه الصلاة والسلام خاطبهم بها أول ما جاءوه كما يفهم من ظاهر قوله تعالى فلما جاء الخ وقرىء أتمدون بالإدغام وبنون واحدة وبنونين وحذف الياء وقوله تعالى ﴿ بل أنتم بهديتكم تفرحون ﴾ إضراب عما ذكر من إنكار الإمداد بالمال إلى التوبيخ بفرحهم بهديتهم التى أهدوها إليه عليه الصلاة والسلام فرح افتخار وامتنان واعتداد بها كما يفيء عنه ما ذكر من حديث الحق والجزعة وتغيير زى الغلمان والجوارى وغير ذلك وفائدة الإضراب التنبيه على أن إمداده عليه الصلاة والسلام بالمال منكر قبيح وعد ذلك مع أنه لا قدر له عنده عليه الصلاة والسلام مما يقتنافس فيه المتنافسون أقبح والتوبيخ به أدخل وقيل المضاف إليه المهدي إليه والمعنى بل أنتم بما يهدى إليكم تفرحون جبا لزيادة المال لما أنكم لا تعلمون إلا ظاهرا من الحياة الدنيا .

﴿ ارجع ﴾ أفرد الضمير ههنا بعد جمع الضمائر الخمسة فيما سبق لاختصاص الرجوع بالرسول وعموم الإمداد ونحوه للكل أى ارجع أيها الرسول ﴿ إليهم ﴾ أى إلى بليقيس وقومها فلنأتينهم أى فواقه لنأتينهم ﴿ بمجنود لا قبل لهم بها ﴾ أى لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقابلتها وقرىء بهم ﴿ ولنخرجنهم ﴾ عطف على جواب القسم ﴿ منها ﴾ من سبأ ﴿ أدلة ﴾ أى حال كونهم أدلة

بعد ما كانوا فيه من العز والتمكين وفي جمع القلة تأكيد لذلتهم وقوله تعالى ﴿وهم صاغرون﴾ أى أسارى مهانون حال أخرى مفيدة لتكون لإخراجهم بطريق الأسر لا بطريق الإجماع وعدم وقوع جواب القسم لأنه كان معلوما بشرط قد حذف عند الحكاية ثقة بدلالة الحال عليه كأنه قيل ارجع إليهم فليأتوا مسلمين وإلا فلنأتينهم الخ ﴿قال يا أيها الملأ أياكم يأتي بي بعرشها﴾ قاله عليه الصلاة والسلام لما دعا مجيء بلقيس إليه عليه الصلاة والسلام يروى أنه لما رجعت رسلها إليها بما حكى من خبر سليمان عليه السلام قالت قد علمت والله ما هذا بملك ولا لنا به من طاقة وبعثت إلى سليمان عليه السلام إنى قادمة إليك بملوك قومى حتى أنظر ما أمرك وما تدعو إليه من دينك ثم آذنت بالرحيل إلى سليمان عليه السلام فشخصت إليه فى اثنى عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف ويروى أنها أمرت فجعل عرشها فى آخر سبعة آيات بعضها فى بعض فى آخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الأبواب ووكلت به حرسا يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيقظها من عرشها فأراد أن يريها بعض ما خصه الله عز سلطانه به من إجراء التعاجيب على يده مع إطلاعها على عظيم قدرته تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام ويختبر عقلها بأن ينكر عرشها فينظر أتعرفه أم لا وتقييد الإتيان به بقوله تعالى ﴿قبل أن يأتوا مسلمين﴾ لما أن ذلك أبدع وأغرب وأبعد من الوقوع عادة وأدل على عظم قدرة الله تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام وليكون اختبارها وإطلاعها على بدائع المعجزات فى أول مجيئها وقيل لأنها إذا أتت مسلمة لم يحل له أخذ ما لها بغير رضاها .

﴿قال عفريت﴾ أى مارد خبيث ﴿من الجن﴾ بيان له إذ يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر لأقرانه وكان اسمه ذكوان أو صخرأ ﴿أنا آتيك به﴾ أى بعرشها ﴿قبل أن تقوم من مقامك﴾ أى من مجلسك للحكومة وكان مجلس إلى نصف النهار وآتيك إما صيغة المضارع أو الفاعل وهو الأنسب لمقام ادعاء الإتيان به لا محالة وأوفق لما عطف عليه من الجملة الاسمية أى أنا آت به فى تلك

المدة البتة ﴿ولاني عليه﴾ أى على الإتيان به ﴿لقوى﴾ لا يثقل على حمله ﴿أمين﴾ لا أخترل منه شيئاً ولا أبدله .

﴿قال الذى عنده علم من الكتاب﴾ فصل عما قبله للإيدان بما بين القائلين ومقالهما وكيفيتى قدرتهما على الإتيان من كمال التبان أو لإسقاط الأول عن درجة الاعتبار قيل هو آصف بن برخيا وزير سليمان عليه السلام وقيل رجل كان عنده اسم الله الأعظم الذى إذا سئل به أجاب وقيل الخضر أو جبريل أو ملك أيده الله عز وجل به عليهم السلام وقيل هو سليمان نفسه عليه السلام وفيه بعد لا يخفى والمراد بالكتاب الجنس المنتظم لجميع الكتب المنزلة أو اللوح وتنكير علم للتفخيم والرمز إلى أنه علم غير معهود ومن ابتدائية ﴿أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك﴾ الطرف تحريك الأجفان وفتحها للنظر إلى شيء وارتداده انضمامهما ولكونه أمراً طبيعياً غير منوط بالقصد أوثر الارتداد على الرد ولما لم يكن بين هذا الوعد وإنجازه مدة كما في وعد العفريت استغنى عن التأكيد وطوى عند الحكاية ذكر الإتيان به للإيدان بأنه أمر متحقق غنى عن الإخبار به وجيء بالفاء النصيحة لا داخلية على جملة معطوفة على جملة مقدرة دالة على تحققه فقط كما في قوله عز وجل ﴿فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب﴾ ونظائره بل داخلية على الشرطية حيث قيل :

﴿فلما رآه مستقراً عنده﴾ أى رأى العرش حاضراً لديه كما في قوله عز وجل ﴿فلما رآه أكبره﴾ للدلالة على كمال ظهور ما ذكر من تحققه واستغنائه عن الإخبار به ببيان ظهور ما يترتب عليه من رؤية سليمان عليه السلام لإياه واستغنائه أيضاً عن التصريح به إذ التقدير فأتاه به فرآه فلما رآه الخ حذف ما حذف لما ذكر وللإيدان بكمال سرعة الإتيان به كأنه لم يقع بين الوعد به وبين رؤيته عليه الصلاة والسلام لإياه شيء ما أصلاً وفي تقييد رؤيته باستقراره عنده عليه الصلاة والسلام تأكيد لهذا المعنى لإيهامه أنه لم يتوسط بينهما ابتداء الإتيان أيضاً كأنه لم يزل موجوداً عنده مع ما فيه من الدلالة على دوام قراره عنده منتظماً في سلك ملسكه ﴿قال﴾ أى سليمان عليه السلام تلقياً للنعمة

بالشكر جرياً على سنن أبناء جنسه من أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام وخلص عباده ﴿ هذا ﴾ أى حضور العرش بين يديه فى هذه المدة القصيرة أو التمكن من إحضاره بالواسطة أو بالذات كما قيل ﴿ من فضل ربي ﴾ أى تفضله على من غير استحقاق له من قبلى ﴿ ليبلونى أشكر ﴾ بأن أراه محض فضله تعالى من غير حول من جبهى ولا قوة وأقوم بحقه ﴿ أم أكفر ﴾ بأن أجد لنفسى مدخلاً فى البين أو أقصر فى إقامة مواجبه كما هو شأن سائر النعم العائضة على العباد ﴿ ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ﴾ لأنه يرتبط به عتيدها ويستجلب به مزيدها ويحط به عن ذمته عبء الواجب ويتخلص عن وصمة الكفران ﴿ ومن كفر ﴾ أى لم يشكر ﴿ فإن ربي غفى ﴾ عن شكره ﴿ كريم ﴾ ترك تعجيل العقوبة والإنعام مع عدم الشكر أيضاً ﴿ قال ﴾ أى سليمان عليه السلام كررت الحكاية مع كون المحكى سابقاً ولاحقاً من كلامه عليه الصلاة والسلام تنبيهاً على ما بين السابق واللاحق من المخالفة لما أن الأول من باب الشكر لله تعالى والثانى أمر لخدمه ﴿ نكروا لها عرشها ﴾ أى غيروا هيئته بوجه من الوجوه ﴿ ننظر ﴾ الجزم على أنه جواب الأمر وقرى بالرفع على الاستئناف ﴿ أنهتدى ﴾ إلى معرفته أو إلى الجواب اللاتق بالمقام وقيل إلى الايمان بالله تعالى ورسوله عند رؤيتها لتقدم عرشها من مسافة طويلة فى مدة قليلة وقد خلفته مغلفة عليه الأبواب موكلة عليه الحراس والحجاب وبأباه تعليق النظر المتعلق بالاهتداء بالتنكير فإن ذلك مما لا دخل فيه للتنكير .

﴿ أم تكون ﴾ أى بالنسبة إلى علمنا ﴿ من الذين لا يهتدون ﴾ أى إلى ما ذكر من معرفة عرشها أو الجواب الصواب فإن كونها فى نفس الأمر منهم وإن كان أمراً مستوراً لكن كونها منهم عند سليمان عليه السلام وقومه أمر حادث يظهر بالاختبار ﴿ فلما جاءت ﴾ شروع فى حكاية التجربة التى قصدتها سليمان عليه السلام أى فلما جاءت بلقيس سليمان عليه السلام وقد كان العرش بين يديه ﴿ قيل ﴾ أى من جهة سليمان عليه السلام بالذات أم بالواسطة ﴿ أهكذا عرشك ﴾ لم يقل أهذا عرشك لئلا يكون تلقيناً لها فيفوت ما هو

المقصود من الأمر بالتنكير من إبراز العرش في معرض الإشكال والاشتباه حتى يتبين حالها وقد ذكرت عنده عليه الصلاة والسلام بسخافة العقل ﴿قالت كأنه هو﴾ فأبأت عن كمال رجاحة عقلها حيث لم تقل هو هو مع عليها بحقيقة الحال تلويحاً بما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات ومراعاة لحسن الأدب في محاورته عليه الصلاة والسلام ﴿وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين﴾ من تنمة كلامها كأنها ظنت أنه عليه الصلاة والسلام أراد بذلك اختيار عقلها وإظهار معجزة لها فقالت وأوتينا العلم بكال قدرة الله تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه المعجزة التي شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت وفيه من الدلالة على كمال رزانة رأيهم ورصانة فكرها ما لا يخفى وقوله تعالى :

﴿وصدها ما كانت تعبد من دون الله﴾ بيان من جهته تعالى لما كان يمنعها من إظهار ما ادعته من الإسلام إلى الآن أي صدها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس ، وقوله تعالى ﴿إنها كانت من قوم كافرين﴾ تعليل لسبية عبادتها المذكورة للصد أي أنها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على إظهار إسلامها وهي بين ظهرانيهم إلى أن دخلت تحت ملكة سليمان عليه السلام وقرىء أنها بالفتح على البدلية من فاعل صد أو على التعليل بحذف اللام هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى (وأوتينا العلم) إلى قوله تعالى (من قوم كافرين) من كلام سليمان عليه السلام وملئه كأنهم لما سمعوا قولها كأنه هو تفطنوا لإسلامها فقالوا استحسننا لسانها أصابت في الجواب وعلمت قدرة الله تعالى وصحة النبوة بما سمعت من المنذر من الآيات المتقدمة وبما عاينت من هذه الآية الباهرة من أمر عرشها ورزقت الإسلام فعطفوا على ذلك قولهم وأوتينا العلم الخ أي وأوتينا نحن العلم بالله تعالى وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل عليها ولم نزل على دين الإسلام شكراً لله تعالى على فضلهم عليها وسبقهم إلى العلم بالله تعالى والإسلام قبلها وصددها عن التقدم إلى الإسلام عبادة الشمس ونشؤها بين ظهراني الكفرة فمما لا يخفى ما فيه من البعد

والنصف ﴿ قيل لها ادخلي الصرح ﴾ الصرح القصر وقيل صحن الدار .
 روى أن سليمان عليه السلام أمر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصرًا من زجاج
 أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع
 سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والإنس وإنما فعل ذلك
 ليزيدها استعظاما لأمره وتحقيقا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا أن الجن
 كرهوا أن يتزوجها فتفضى إليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية وقيل خافوا
 أن يولد له منها ولد يجتمع له فطنة الجن والإنس فيخرجون من ملك سليمان
 عليه السلام إلى ملك هو أشد وأفظع فقالوا إن في عقلها شيئا وهي شعراء
 الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختر عقلها بتسكير العرش واتخذ الصرح
 ليتعرف ساقها ورجلها ﴿ فلما رآته ﴾ وهو حاضر بين يديها كما يعرب عنه
 الأمر بدخولها وأحاطت بتفاصيل أحواله خيرا ﴿ حسبته لجة وكشفت عن
 ساقها ﴾ وتشمرت لثلاث تبذل أذيالها فإذا هي أحسن الناس ساقا وقدما خلأها
 شعراء قيل هي السبب في اتخاذ النورة أمر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها
 عليه الصلاة والسلام وأمر الجن فبنوا لها سلعين وغمدان وكان يزورها في
 الشهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وقيل بل زوجها ذاتع ملك همدان وسلطه
 على اليمن وأمر زوبعة أمير جن اليمن أن يطيعه فبنى له المصانع وقرى ساقها
 حملا للفرد على الجمع في سوق وأسوق .

﴿ قال ﴾ عليه الصلاة والسلام حين رأى ما اعتراها من الدهشة والزعج
 ﴿ إنه ﴾ أي ما نوهته ماء ﴿ صرح مرد ﴾ أي علس ﴿ من قوادير ﴾ من
 الزجاج ﴿ قالت ﴾ حين عاينت تلك المعجزة أيضا ﴿ رب إني ظلمت نفسي ﴾
 بما كنت عليه إلى الآن من عبادة الشمس وقيل بظني سليمان حيث ظنت أنه
 يريد إغراقها في اللجة وهو بعيد ﴿ وأسليت مع سليمان ﴾ تابعة له مقتدية به
 وما في قوله تعالى ﴿ لله رب العالمين ﴾ من الالتفات إلى الاسم الجليل ووصفه
 برؤية العالمين لإظهار معرفتها بألوهيته تعالى وتفرد باستحقاق العبادة وربوبيته
 لجميع الموجودات التي من جملتها ما كانت تعبد قبل ذلك من الشمس ﴿ ولقد

أرسلنا ﴿ عطف على قوله تعالى (ولقد آتينا داود وسليمان علما) مسوق لما سبق
 هوله من تقرير أنه عليه الصلاة والسلام يلقي القرآن من لدن حكيم عليم فإن هذه
 القصة من جملة القرآن الكريم الذي لقيه عليه الصلاة والسلام واللام جواب قسم
 محذوف أى وبالله لقد أرسلنا ﴿ إلى ثمود أخام صالحا ﴾ وأن فى قوله تعالى ﴿ أن
 اعبدوا الله ﴾ مفسرة لما فى الإرسال من معنى القول أو مصدرية حذف عنها الباء
 وقرئ بضم النون اتباعا لها للباء ﴿ فإذا هم فريقان يختصمون ﴾ ففاجؤا
 التفرق والاختصاص فآمن فريق وكفر فريق والواو مجموع الفريقين ﴿ قال ﴾
 عليه الصلاة والسلام للفريق الكافر منهم بعد ما شاهد منهم ما شاهد من نهاية
 العتو والعناد حتى بلغوا من المكابرة إلى أن قالوا له عليه الصلاة والسلام
 يا صالح اتلنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين .

﴿ يا قوم لم تستعجلون بالسيئة ﴾ أى بالعقوبة السيئة ﴿ قبل الحسنة ﴾
 أى التوبة فتؤخرونها إلى حين نزولها حيث كانوا من جهلهم وغوايتهم يقولون
 إن وقع إيعاده تبنا حينئذ وإلا فنحن على ما كنا عليه ﴿ لولا تستغفرون
 الله ﴾ هلا تستغفرونه تعالى قبل نزولها ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ بقبولها إذ لا إمكان
 للقبول عند النزول ﴿ قالوا اطيرنا ﴾ أصله تطيرنا والتطير التشاؤم عبر عنه
 بذلك لما أنهم كانوا إذا خرجوا مسافرين فيمرون بطائر يزجروفه فإن مر
 سائحا تيمنوا وإن مر بارحا تشاءموا فلما نسبوا الخير والشر إلى الطائر استعير
 لما كان سببا لهما من قدر الله تعالى وقسمته أو من عمل العبد أى تشاءمنا
 ﴿ بك وبمن معك ﴾ فى دينك حيث تتأبعت علينا الشدائد وقد كانوا قحطوا
 أو لم نزل فى اختلاف واقتراق مذ اخترعتم دينكم ﴿ قال طائركم ﴾ أى
 سيبيكم الذى منه ينالكم ما ينالكم من الشر ﴿ عند الله ﴾ وهو قدره أو عملكم
 المكتوب عنده وقوله تعالى ﴿ بل أنتم قوم تقنون ﴾ أى تختبئون بتعاقب
 السراء والضراء أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته إليكم الطيرة إضراب
 من بيان طائرهم الذى هو مبدأ ما يحيق بهم إلى ذكر ما هو الداعى إليه
 ﴿ وكان فى المدينة ﴾ وهى الحجر ﴿ تسعة رهط ﴾ أى أشخاص وبهذا
 الاعتبار وقع تمييزا للتسعة لا باعتبار لفظه والفرق بينه وبين النفر أنه من

الثلاثة أو من السبعة إلى العشرة والتفر من الثلاثة إلى التسعة وأسماؤهم حسبما نقل عن وهب الهذيل بن عبد رب وغنم بن غنم ورتاب بن مهرج ومصدق ابن مهرج وعمير بن كردبة وعاصم بن مخزومة وسبيط بن صدقة وشمعان بن صفى وقدار بن سالف وهم الذين سعوا في عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من أبناء أشرافهم ﴿ يفسدون في الأرض ﴾ لا في المدينة فقط لإفساداً بحتاً لا يخالطه شيء ما من الإصلاح كما ينطق به قوله تعالى ﴿ ولا يصلحون ﴾ أي لا يفعلون شيئاً من الإصلاح أو لا يصلحون شيئاً من الأشياء ﴿ قالوا ﴾ استئناف بيان بعض ما فعلوا من الفساد أي قال بعضهم لبعض في أثناء المشاورة في أمر صالح عليه الصلاة والسلام وكان ذلك غيب ما أئذرم بالعذاب وقوله تمتعوا في داركم ثلاثة أيام الخ ﴿ تقاسموا بالله ﴾ إما أمر مقول لقالوا أو ماض وقع بدلا منه أو حالا من فاعله بإضمار قد وقوله تعالى : ﴿ لنبيتهن وأهله ﴾ أي لنباغتن صالحاً وأهله ليلا ونقتلنهم وقرىء بالتاء على خطاب بعضهم لبعض وقرىء بياء الغيبة وضم التاء على أن تقاسموا فعل ماض ﴿ ثم لنقولن لوليه ﴾ أي لولى صالح وقرىء بالتاء والياء كما قبله ﴿ ما شهدنا مهلك أهله ﴾ أي ما حضرنا هلاكهم أو مكان هلاكهم فضلاً أن نتولى إهلاكهم وقرىء مهلك بفتح اللام فيكون مصدراً ﴿ ولنا لصادقون ﴾ من تمام القول أو حال أي نقول ما نقول والحال إنا لصادقون في ذلك لأن الشاهد للشيء غير المباشر له عرفاً أو لأننا ما شاهدنا مهلكهم وحده بل مهلكهم ومهلكهم جميعاً كقولك ما رأيت ثمة رجلاً بل رجلين .

﴿ ومكروا مكراً ﴾ بهذه المواضع ﴿ ومكرونا مكراً ﴾ أي أهلكناهم إهلاكاً غير معهود ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ أو جازيناهم مكراً من حيث لا يحتسبون ﴿ فانظر كيف كان عاقبة مكراً ﴾ شروع في بيان ما ترتب على ما باشروه من المكرك وكيف معلقة لفعل النظر ومحل الجملة النصب بنزع الخافض أي فتفكر في أنه كيف كان عاقبة مكراًهم وقوله تعالى ﴿ أنادمرناهم ﴾ إما بدل من عاقبة مكراًهم على أنه فاعل كان وهى تامة وكيف حال أي فانظر

كيف حصل أى على أى وجه حدث تدميرنا لإياهم وإما خبر لمبتدأ محذوف والجملة مبنية لما في عاقبة مكرهم من الإيهام أى هى تدميرنا لإياهم ﴿ وقومهم ﴾ الذين لم يكونوا معهم في مباشرة التبييت ﴿ أجمعين ﴾ بحيث لم يشذ منهم شاذ وإما تعليل لما ينهى عنه الأمر بالنظر في كيفية عاقبة مكرهم من غاية الهول والفظاعة بحذف الجار أى لأننا دمرناهم الخ وقيل كان ناقصة اسمها عاقبة مكرهم خبرها كيف كان فالأوجه حينئذ أن يكون قوله تعالى أنا دمرناهم الخ تعليلًا لما ذكر وقرئ، إنا دمرناهم الخ بالكسر على الاستئناف .

روى أنه كان لصالح عليه السلام مسجد في الحجر في شعب يصل فيهِ فقالوا زعم صالح أنه يفرغ منا إلى ثلاث فنحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث نفرجوا إلى الشعب وقالوا إذا جاء يصل قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة من المصنّب حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله تعالى كلا منهم في مكانه ونجى صالحا ومن معه وقيل جاءوا بالليل شاهري سيوفهم وقد أرسل الله تعالى الملائكة ملء دار صالح فدمغوهم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا ﴿ فتلك بيوتهم ﴾ جملة مقررة لما قبلها وقوله تعالى :

﴿ خاوية ﴾ أى خالية أو ساقطة متهدمة ﴿ بما ظلموا ﴾ أى بسبب ظلمهم المذكور حال من بيوتهم والعامل معنى الإشارة وقرئ خاوية بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ﴿ إن في ذلك ﴾ أى فيما ذكر من التدمير العجيب بظلمهم ﴿ لآية ﴾ لعلهم يتعلمون ﴿ لقوم يعلمون ﴾ أى ما من شأنه أن يعلم من الأشياء أو لقوم يتصفون بالعلم ﴿ وأنجينا الذين آمنوا ﴾ صالحا ومن معه من المؤمنين ﴿ وكانرا يتقون ﴾ أى الكفر والمعاصي انقاء مستمرا فلذلك خصوا بالنجاة ﴿ ولوطا ﴾ منصوب بمضمر معطوف على أرسلنا في صدر قصة صالح داخل معه في حيز القسم أى وأرسلنا لوطا وقوله تعالى ﴿ إذ قال لقومه ﴾ ظرف للإرسال على أن المراد به أمر ممتد وقع فيه الإرسال وما جرى بينه وبين

قومه من الأقوال والأحوال وقيل انتصاب لوطا بإضمار اذكر وإذ بدل منه وقيل بالمطف على الذين آمنوا أى وأنجينا لوطا وهو بعيد (أتأتون الفاحشة) أى الفعل المتناهية فى القبح والسماجة وقوله تعالى (وأتم تبصرون) جملة حالية من فاعل تأتون مفيدة لتأكيد الإنكار وتشديد التوبيخ فإن تعاطى القبيح من العالم بقبحه أقبح وأشنع وتبصرون من بصر القلب أى أتفعلونها والحال أنكم تعلمون علما يقينيا بكونها كذلك وقيل يهصرها بعضكم من بعض لما كانوا يعلنون بها (أنكم لتأتون الرجال شهوة) تثنية للإنكار وتكرير للتوبيخ وبيان لما يأتونه من الفاحشة بطريق التصريح وتحلية الجملة بحرفى التأكيد للإيذان بأن مضمونها بما لا يصدق وقوعه أحد لسكال بعده من العقول وإيراد المفعول بعنوان الرجولية لتربية التقييح وتحقيق المباينة بينها وبين الشهوة التى علل بها الإتيان (من دون النساء) متجاوزين النساء اللاتى هن محال الشهوة (بل أنتم قوم تجهلون) تفعلون فعل الجاهلين بقبحه أو تجهلون العاقبة أو الجهل بمعنى السفاهة والجهنون أى بل أنتم قوم سفهاء ماجنون والتاء فيه مع كونه صفة لقوم لسكونهم فى حين الخطاب .

(فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم لأنهم أناس يتطهرون) يتزهون عن أفعالنا أو عن الأقدار ويعدون فعلنا قدرا وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه استهزاء وقد مر فى سورة الاعراف أن هذا الجواب هو الذى صدر عنهم فى المرة الأخيرة من مرات مواعظ لوط عليه السلام بالامر والنهى لا أنه لم يصدر عنهم كلام آخر غيره (فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها) أى قدرنا أنها (من الغابرين) أى الباقين فى العذاب (وأمطرنا عليهم مطرا) غير معهود (فساء مطر المنذرين) قد مر بيان كيفية ما جرى عليهم من العذاب غير مرة (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) إثر ما قص الله تعالى على رسوله عليه الصلاة والسلام قصص الأنبياء المذكورين عليهم الصلاة والسلام وأخبارهم الناطقة بكمال قدرته تعالى وعظم شأنه وبما خصهم به من الآيات القاهرة والمعجزات الباهرة الدالة

على جلالة أقدارهم وصحة أخبارهم وبين على ألسنتهم حقيقة الإسلام والتوحيد وبطلان الكفر والإشراك وأن من اقتدى بهم فقد اهتدى ومن أعرض عنهم فقد تردى في مهاوى الردى وشرح صدره عليه الصلاة والسلام بما في تضاعيف تلك النصص من فنون المعارف الربانية ونور قلبه بأنوار الملكات السبحانية الفائضة من عالم القدس وقرر بذلك لغوى ما نطق به قوله عز وجل (وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) أمره عليه الصلاة والسلام بأن يحمده تعالى على ما أفاض عليه من تلك النعم التي لا مَطْمَع وراءها لطامع ولا مَطْمَح من دونها لطامح ويسلم على كافة الأنبياء الذين من جملتهم الذين قصت عليه أخبارهم التي هي من جملة المعارف التي أوحيت إليه عليه الصلاة والسلام أداء لحق تقدمهم واجتهادهم في الدين وقيل هو أمر للوط عليه السلام بأن يحمده تعالى على إهلاك كفرة قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة عن الفواحش والنجاة عن الهلاك ولا يخفى بعده .

(الله خير أما يشركون) أى الله الذى ذكرت شئونه العظيمة خير . أم ما يشركونه به تعالى من الأصنام ومرجع التردد إلى التعريض . بتبكيك الكفرة من جهته تعالى وتسفيه آرائهم الركيكة والتهكم بهم إذ من البين أن ليس فيما أنشركوه به تعالى شائبة خير ما حتى يمكن أن يوازن بينه وبين من لا خير إلا خيره ولا إله غيره وقرئ تشركون بالتاء الفوقانية بطريق تلوين الخطاب وتوجيهه إلى الكفرة وهو الاليق بما بعده من سياق النظم الكريم المبني على خطابهم وجعله من جملة القول المأمور به يأباه قوله تعالى فأنبئنا الخ فإنه صريح في أن التبكيك من قبله عز وجل بالذات وحمله على أنه حكاية منه عليه الصلاة والسلام لما أمر به بعبادته كما في قوله تعالى (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) تعسف ظاهر من غير داع إليه وأم في قوله تعالى (أم من خلق السموات والأرض) منقطعة وما فيها من كلمة بل على القراءة الأولى للاضراب والانتقال من للتبكيك تعريضاً إلى التصريح به خطاباً على وجه أظهر منه لمزيد التأكيد والتشديد وأما على القراءة الثانية فلتثنية التبكيك

وتكرير الإلزام كنظائرها الآتية والهمزة لتقريرهم أى حملهم على الإقرار بالحق على وجه الاضطرار فإنه لا يتألك أحد ممن له أدنى تمييز ولا يقدر على أن لا يعترف بخيرية من خلق جميع المخلوقات وأفاض على كل منها ما يليق به من منفعه من أحسن تلك المخلوقات وأدناها بل بأن لا خيرية فيه بوجه من الوجوه قطعاً ومن مبدءاً خبره محذوف مع أم المعادلة للهمزة تعويلاً على ما سبق في الاستفهام الأول بخلاف أن تشركون بهذا بناء الخطاب على القراءتين معاً وهكذا في المواضع الأربعة الآتية والمعنى بل أمن خلق قطرى العالم الجسماني ومبدأى منافع ما بينهما ﴿ وأزل لكم ﴾ التفات إلى خطاب الكفرة على القراءة الأولى لتشديد التبكيت والإلزام أى أنزل لأجلكم ومنفعتكم ﴿ من السماء ماء ﴾ أى نوعاً منه هو المطر .

﴿ فأنبتنا به جدائق ﴾ أى بسنتين محدقة ومحاطة بالحوائط ﴿ ذات بهجة ﴾ أى ذات حسن ورونق يبتهج به النظر ﴿ ما كان لكم ﴾ أى ماصح وما أمكن لكم ﴿ أن تنبتوا شجرها ﴾ فضلاً عن ثمرها وسائر صفاتها البديعة خير أم ما تشركون وقرىء أمن بالتخفيف على أنه بدل من الله وتقديم صلتى الإنزال على مفعوله لما مر مراراً من التشويق إلى المؤخر والالتفات إلى التكلم في قوله تعالى فأنبتنا لتأكيد اختصاص الفعل بذاته تعالى والإيذان بأن إنبات تلك الحدائق المختلفة الأصناف والأوصاف والألوان والطعوم والروائح والأشكال مع ما لها من الحسن البارِع والبهاء الرائع بماء واحد عما لا يكاد يقدر عليه إلا هو وحده حسبما ينبى عنه تقييدها بقوله تعالى ﴿ ما كان لكم ﴾ الخ سواء كانت صفة لها أو حالاً وتوحيد وصفها الأول أعنى ذات بهجة لما أن المعنى جماعة حدائق ذات بهجة على نهج قولهم النساء ذهبت وكذا الحال في ضمير شجرها ﴿ أله مع الله ﴾ أى أله آخر كائن مع الله الذى ذكر بعض أفعاله التى لا يكاد يقدر عليها غيره حتى يتوهم جعله شريكاً له تعالى في العبادة وهذا تبكيت لهم بنفى الألوهية عما يشركونه به تعالى في ضمن النفى الكلى على الطريقة البرهانية بعد تبكيتهم بنفى الخيرية عنه بما ذكر من الترديد فإن أحداً ممن له تمييز في الجملة كما

لا يقدر على إنكار انتفاء الخيرية عنه بالمرة لا يكاد يقدر على إنكار انتفاء الألوهية عنه رأسا لا سيما بعد ملاحظة انتفاء أحكامها عما سواه تعالى وهكذا الحال في المواقع الأربعة الآتية وقيل المراد نفي أن يكون معه تعالى إله آخر فيما ذكر من الخلق وما عطف عليه لكن لا على أن التبكيك بنفس ذلك النفي فقط كيف لا وهم لا يذكرونه حسبما ينطق به قوله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) بل يباشروا بهم به تعالى في العبادة ما يعترفون بعدم مشاركته له تعالى فيما ذكر من لوازم الألوهية كأنه قيل إله آخر مع الله في خواص الألوهية حتى يجعل شريكا له تعالى في العبادة وقيل المعنى أغیره يقرن به ويجعل له شريكا في العبادة مع نفردته إلى الخلق والتكوين فالإنكار للتوابع والتبكيك مع تحقيق المنكر دون النفي كما في الوجهين السابقين والأول هو الأظهر الموافق لقوله تعالى (وما كان معه من إله) والأول في بحق المقام لإفادته نفي وجود إله آخر معه تعالى رأسا لا نفي معيته في الخلق وفروعه فقط وقرئ إله بتوسيط مدة بين المحمدين ويا خراج الثانية بين بين وقرئ ألهما بإظهار فعل يناسب المقام مثل أتدعون أو أتشركون .

(بل هم قوم يعدلون) لإضراب وانتقال من تبكيكهم بطريق الخطاب إلى بيان سوء حالهم وحكايتهم لغيرهم أي بل هم قوم عادتهم العدول عن طريق الحق بالسكينة والانحراف عن الاستقامة في كل أمر من الأمور فلذلك يفعلون ما يفعلون من العدول عن الحق الواضح الذي هو التوحيد والعكوف على الباطل البين الذي هو الإشراك وقيل يعدلون به تعالى غيره وهو بعيد خال عن الإفادة (أم من جعل الأرض قرارا) قيل هو بدل من أم من خلق السموات الخ وكذا ما بعده من الجمل الثلاث وحكم السكل واحد والأظهر أن كل واحدة منها لإضراب وانتقال من التبكيك بما قبلها إلى التبكيك بوجه آخر أدخل في الإلزام بجهة من الجهات أي جعلها بحيث يستقر عليها الإنسان والدواب بإبداء بعضها من الماء ودخولها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم (وجعل خلاها)

أوساطها ﴿أنهارا﴾ جارية ينتفعون بها ﴿وجعل لها رواسي﴾ أى جبالا ثوابت
تمتعها أن تميد بأهلها ويتكون فيها المعادن وينبع في حضيضها الينابيع ويتعلق بها
من المصالح ما لا يحصى ﴿وجعل بين البحرين﴾ أى العذب والمالح أو خليجى
فارس والروم ﴿حاجزا﴾ برزخا مانعا من المازجة وقد مر في سورة الفرقان
والجمل في المواقع الثلاثة الأخيرة إبداعى وتأخير مفعوله عن الظرف لما مر
مرارا من التشويق ﴿إله مع الله﴾ فى الوجود أو فى إبداع هذه البدائع على
ما مر ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ أى شيئا من الأشياء ولذلك لا يفهمون بطلان
ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره .

﴿أم من يجيب المضطر إذا دعاه﴾ وهو الذى أحوجته شدة من الشدائد
والجأته إلى اللجأ والضراعة إلى الله عز وجل اسم مفعول من الاضطرار الذى
هو افتعال من الضرورة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو المجهود وعن
السدى رحمه الله تعالى من لا حول له ولا قوة وقيل المذنب إذا استغفر واللام
للجنس لا للافتراق حتى يلزم لإجابة كل مضطر ﴿ويكشف السوء﴾ وهو
الذى يعترى الإنسان مما يسوءه ﴿ويجعلكم خلفاء الأرض﴾ أى خلفاء فيها
بأن ورثكم سكتناها والتصرف فيها من قبلكم من الأمم وقيل المراد بالخلافة الملك
والتسلط ﴿إله مع الله﴾ الذى يفيض على كافة الأنام هذه النعم الجسام
﴿قليل ما تذكرون﴾ أى تذكر قليلا أو زمانا قليلا تذكرون وما من يدة
لتأكيد معنى القلة التى أريد بها العدم أو ما يجرى مجراه فى الحقارة وعدم الجدوى
وفى تذييل الكلام بنفى التذكر عنهم إيدان بأن مضمونه مركوز فى ذهن كل
ذكرى وغبي وأنه من الواضح بحيث لا يتوقف إلا على التوجه إليه وتذكره
وقرى تذكرون على الأصل وتذكرون ويذكرون بالتاء والياء مع الإدغام
﴿أم من يهديكم فى ظلمات البر والبحر﴾ أى فى ظلمات الليالى فهما على أن
الإضافة للملابسة أو فى مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلاماء وعمياء لئلا لا مزار
بها ﴿ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته﴾ وهى المطر واثن صح أن
السبب الأكثرى فى تكون الرياح بشرا بين يدي رحمته

لأنكسار حرها وتمويجها للهواء فلا ريب في أن الأسباب الفاعلية والقابلية
 لذلك كله من خلق الله عز وجل والفاعل للسبب فاعل للمسبب قطعاً ﴿أله مع
 الله﴾ نفى لأن يكون معه إله آخر وقوله تعالى ﴿تعالى الله عما يشركون﴾
 تقرير وتحقيق له وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار للإشعار^(١) بعلة
 الحكم أى تعالى وتنزه بذاته المنفردة بالالوهية المستتبعة لجميع صفات الكمال
 ونعوت الجلال والجلال المقتضية لكون كل المخلوقات مقهوراً تحت قدرته
 عما يشركون أى عن وجود ما يشركونه به تعالى لا مطلقاً فإن وجوده بمالامرد
 له بل عن وجوده بعنوان كونه إلهاً وشريكاً له تعالى أو عن إشراكهم ﴿أم من
 يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ أى بل أم من يبدأ الخلق ثم يعيده بعد الموت بالبعث
 ﴿ومن يرزقكم من السماء والأرض﴾ أى بأسباب سماوية وأرضية قد رتبها
 على ترتيب بدیع تفتضيه الحكمة التي عليها بنى أمر التكوين خير أم ما تشركونه
 به في العبادة من جماد لا يتوهم قدرته على شيء ما أصلاً .

﴿أله﴾ آخر موجود ﴿مع الله﴾ حتى يجعل شريكاً له في العبادة وقوله
 تعالى ﴿قل هاتوا برهانكم﴾ أمر له عليه الصلاة والسلام بقبولهم لاثباتهم
 أى هاتوا برهاناً عقلياً أو نقلياً يدل على أن معه تعالى إله لا على أن غيره تعالى
 يقدر على شيء مما ذكر من أفعاله تعالى كما قيل فإنهم لا يدعونه صريحاً ولا يلتزمون
 كونه من لوازم الألوهية وإن كان منها في الحقيقة فطالبتهم بالبرهان عليه لا على
 صريح دعواهم بما لا وجه له وفي إضافة البرهان إلى ضميرهم تهكم بهم لما فيها من
 لهم أن لهم برهاناً وأنى لهم ذلك ﴿إن كنتم صادقين﴾ أى في تلك الدعوى
 ﴿قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله﴾ بعد ما حقق تفرد
 تعالى بالالوهية ببيان اختصاصه بعلم الغيب تكميلاً لما قبله وتمهيداً لما بعده من
 أمر البعث والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التيمية للدلالة على استحالة
 علم الغيب من أهل السموات والأرض بتعليقه بكونه سبحانه وتعالى منهم كأنه

قيل إن كان الله تعالى بمن فيهما ففهم من يعلم الغيب أو متصل على أن المراد بمن
 في السموات والأرض من تعلق علمه بهما واطلع عليهما اطلاع الحاضر فيهما
 فإن ذلك معنى مجازى عام له تعالى ولأولى العلم من خلقه ومن موصولة أو موصوفة
 ﴿وما يشعرون أيان يبعثون﴾ أى متى ينشرون من القبور مع كونه بما لا بد
 لهم منه ومن أهم الأمور عندهم وأيان مركبة من أى وآن وقرىء بكسر الهمزة
 والضمير للكفرة وإن كان عدم الشعور بما ذكر عاماً لثلاث لا يلزم التفكيك بينه
 وبين ما سيأتى من الضمائر الخاصة بهم قطعاً وقيل السكل لمن ولإسناد خواص
 الكفرة إلى الجميع من قبيل قولهم بنو فلان فعلوا كذا والفاعل بعض منهم ﴿بل
 ادرك علمهم في الآخرة﴾ لما نفى عنهم علم الغيب وأكد ذلك بنفى شعورهم
 بوقت ما هو مصيرهم لا محالة بولغ في تأكيده وتقريره بأن أضرب عنه وبين
 أنهم في جهل أفحش من جهلهم بوقت بعثهم حيث لا يعلمون أحوال الآخرة
 مطلقاً مع تعاضد أسباب معرفتها على أن معنى ادرك علمهم في الآخرة تدارك
 وتتابع علمهم في شأن الآخرة التى ما ذكر من البعث حال من أحوالها حتى
 انقطع ولم يبق لهم علم بشئ مما سيكون فيها قطعاً لكن لا على معنى أنه كان لهم
 علم بذلك على الحقيقة ثم انتفى شيئاً فشيئاً بل على طريقة المجاز بتزيل أسباب
 العلم ومبادئه من الدلائل العقلية والسمعية منزلة نفسه وإجراء تساقطها عن درجة
 اعتبارهم كلها لاحظوها مجرى تتابعها إلى الانقطاع ثم أضرب وانتقل عن بيان
 عدم علمهم بها إلى بيان ما هو أسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل :
 ﴿بل هم في شك منها﴾ أى في شك مرئى من نفس الآخرة وتحقيقها كمن
 تحير في أمر لا يجد عليه دليلاً فضلاً عن الأمور التى ستقع فيها ثم أضرب عن
 ذلك إلى بيان أن ما هم فيه أشد وأفظع من الشك حيث قيل ﴿بل هم منها عمون﴾
 بحيث لا يكادون يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم بالسكينة وقرىء بل ادرك
 علمهم بمعنى انتهى وفنى وقد فسره الحسن البصرى باضمحل علمهم وقيل كلنا
 الصيغتين على معناهما الظاهر أى تكامل واستحكم أو تم أسباب علمهم بأن
 كائنات لا محالة من الآيات القيامة القاطعة والحجج الساطعة وتمكنوا من المعرفة بفضل

تسكن وهم جاهلون في ذلك وقوله تعالى (بل هم في شك منها) لإضراب وانتقال من وصفهم بمطلق الجهل إلى وصفهم بالشك وقوله تعالى (بل هم منها عمون) لإضراب من وصفهم بالشك إلى وصفهم بما هو أشد منه وأفظع من العمى وأنت تخيير بأن تنزيل أسباب العلم منزلة العلم من مسلك لكن دلالة النظم الكريم على جهلهم حينئذ ليست بواضحة وقيل المراد بوصفهم باستحكام العلم وتكامله التكم بهم فيكون وصفا لهم بالجهل مبالغة والإضراب أن على ما ذكر وأصل ادراك تدارك وبه قرأ أبي فأبدلت اناء دالا وسكنت فتعذر الابداء فاجتلبت همزة الوصل فصار ادراك وقرئ بل ادرك وأصله افعل وبل أدرك بهمزتين وبل آدرك بألف بينهما وبل درك بالتخفيف والنقل وبل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام وبل أدرك وبل أدرك وأم تدارك وأم ادرك فهذه اثنا عشرة قراءة ما فيه استفهام صريح أو مضمن من ذلك فهو إنكار ونفي وما فيه بلى فإثبات لشعورهم وتفسير له بالإدراك على وجه التهمك الذي هو أبلغ وجوه النفي والإنكار وما بعده لإضراب عن التفسير مبالغة في النفي ودلالة على أن شعورهم بها أنهم شاكون فيها بل إنهم منها عمون أو رد وإنكار لشعورهم .

(وقال الذين كفروا) بيان لجهلهم بالآخرة وعمهم منها بحكاية إنكارهم للبعث ووضع الموصول موضع ضميرهم لزمهم بما في حين صلاته والإشعار بعلّة حكمهم الباطل في قولهم (أنذا كنّا ترابا وآباؤنا أنّا نخرجون) أى أنخرج من القبور إذا كنّا ترابا كما ينسب عنه مخرجون ولا مساغ لأن يكون هو العامل في إذا لاجتماع موانع لو تفرد واحد منها لكفى في المنع وتقييد الإخراج بونت كونهم ترابا ليس لتخصيص الإنكار بالإخراج حينئذ فقط فإنهم منسكرون للإحياء بعد الموت مطلقاً وإن كان البدن على حاله بل لتقوية الإنكار بتوجيهه إلى الإخراج في حالة منافية له وقوله تعالى وآباؤنا عطف على اسم كان وقام الفصل مع الخبر مقام الفصل بالتأكيد وتكرير الهمزة في أنّا للمبالغة والتشديد في الإنكار وتحلية الجملة بأن واللام لتأكيد الإنكار لا لإنكار التأكيد كما يورمه ظاهر النظم فإن تقديم الهمزة لاقتضائها الصدارة كما في قوله تعالى

أفلا تعقلون ونظائره على رأى الجمهور فإن المعنى عندهم تعقيب الإنكار لا إنكار التعقيب كما هو المشهور وقرئ إذا كننا بهمة واحدة مكسورة وقرئ إنا نخرجون على الخبر ﴿لقد وعدنا هذا﴾ أى الإخراج ﴿نحن وآباؤنا من قبل﴾ أى من قبل وعده عليه الصلاة والسلام وتقديم الموعد على نحن لأنه المقصود بالذكر وحيث أخر قصد به المبعوث والجملة استئناف مسوق لتقرير الإنكار وتصديرها بالقسم لمزيد التأكيد وقوله تعالى ﴿إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ تقرير لإثر تقرير ﴿قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين﴾ بسبب تكذيبهم للرسول عليهم الصلاة والسلام فيما دعواهم إليه من الإيمان بالله عز وجل وحده وباليوم الآخر الذى تنكرونه فإن فى مشاهدة عاقبتهم ما فيه كفاية لأولى الأبصار وفى التعبير عن المكذبين بالمجرمين لطف بالمؤمنين فى ترك الجرائم .

﴿ولا تحزن عليهم﴾ لإصرارهم على الكفر والتكذيب ﴿ولا تسكن فى ضيق﴾ فى حرج صدر ﴿مما يمكرون﴾ من مكرهم فإن الله تعالى يعصمك من الناس وقرئ بكسر الضاد وهو أيضا مصدر ويجوز أن يكون المفتوح مخففا من ضيق وقد قرئ كذلك أى لا تسكن فى أمر ضيق ﴿ويقولون متى هذا الوعد﴾ أى العذاب العاجل الموعود ﴿إن كنتم صادقين﴾ فى إخباركم بإتيانه والجمع باعتبار شركة المؤمنين فى الإخبار بذلك ﴿قل عسى أن يكون ردف لكم﴾ أى تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد كالباء فى قوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) أو الفعل مضمن معنى فعل يعدى باللام وقرئ بفتح الدال وهى لغة فيه ﴿بعض الذى تستعجلون﴾ وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل وسوف فى مواعيد الملوك بمنزلة الجزم بها وإنما يطلقونها إظهارا للوقار وإشعارا بأن الرمز من أمثالهم كالتصريح بمن عذابهم وعلى ذلك مجرى وعد الله تعالى ووعيده وإيثار ما عليه النظم الكريم على أن يقال عسى أن يردفكم الخ لكونه أدل على تحقق الوعد ﴿وإن ربك لذو فضل على الناس﴾ أى لذو إفضال وإنعام على كافة الناس ومن جملة إنعاماته تأخير عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه

من المعاصي التي من جملتها استعجال العذاب ﴿ ولكن أكثرهم لا يشكرون ﴾ لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون بحملهم وقوعه كدأب هؤلاء ﴿ وإن ربك أعلم ما تكن صدورهم ﴾ أي ما تخفيه وقرىء بفتح التاء من كذبت^(١) الشيء إذا سترته ﴿ وما يعلنون ﴾ من الأفعال والأقوال التي من جملتها ما حكى عنهم من استعجال العذاب وفيه إيدان بأن لهم قبائح غير ما يظهرونه وأنه تعالى يحازيهم على السكل وتقديم السر على العلان قد مر سره في سورة البقرة عند قوله تعالى (أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) .

﴿ وما من غائبة في السماء والأرض ﴾ أي من خافية فيهما وهما من الصفات الغالبة والتاء للبالغة كما في الرواية أو اسمان لما يغيب ويخفى والتاء للنقل إلى الاسمية ﴿ إلا في كتاب مبين ﴾ أي بين أو مبين لما فيه لمن يطالعه وهو اللوح المحفوظ وقيل هو القضاء العدل بطريق الاستعارة ﴿ إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون ﴾ من جملة ما اختلفوا في شأن المسيح وتحزبوا فيه أحزابا وركبوا متن العتو والغلو في الإفراط والتفريط والتشبيه والتنزيه ووقع بينهم التناكد في أشياء حتى بلغ المشاقة إلى حيث لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن الكريم ببيان كنه الأمر لو كانوا في حيز الإنصاف ﴿ وإنه لهدى ورحمة للمؤمنين ﴾ على الإطلاق فيدخل فيهم من آمن من بني إسرائيل دخولا أوليا ﴿ إن ربك يقضى بينهم ﴾ أي بين بني إسرائيل ﴿ بحكمه ﴾ بما يحكم به وهو الحق أو بحكمته ويؤيده أنه قرىء بحكمه ﴿ وهو العزيز ﴾ فلا يرد حكمه وقضاؤه ﴿ العليم ﴾ بجميع الأشياء التي من جملتها ما يقضى به والفاء في قوله تعالى ﴿ فتوكل على الله ﴾ لترتيب الأمر على ما ذكر من شئونه عز وجل فإنها موجبة للتوكل عليه وداعية إلى

إلى الأمر به أى فتوكل على الله الذى هذا شأنه فإنه موجب على كل أحد أن يتوكل عليه ويفوض جميع أموره إليه وقوله تعالى :

((إنك على الحق المبين)) تعليل صريح للتوكل عليه تعالى بكونه عليه الصلاة والسلام على الحق البين أو الفاصل بينه وبين الباطل أو بين المحق والمبطل فإن كونه عليه الصلاة والسلام كذلك مما يوجب الوثوق بحفظه تعالى ونصرته وتأيدته لا محالة وقوله تعالى ((إنك لا تسمع الموتى)) الخ تعليل آخر للتوكل الذى هو عبارة عن التبطل إلى الله تعالى وتفويض الأمر إليه والإعراض عن التشبث بما سواه وقد علل أولا بما يوجبه من جهته تعالى أعنى قضاءه بالحق وعزته وعلمه تعالى وثانيا بما يوجبه من جهته عليه الصلاة والسلام على أحد الوجهين أعنى كونه عليه الصلاة والسلام على الحق ومن جهته تعالى على الوجه الآخر أعنى إعانتة تعالى وتأيدته للحق .

ثم علل ثالثا بما يوجبه لكن لا بالذات بل بواسطة إيجابه للإعراض عن التشبث بما سواه تعالى فإن كونهم كالموتى والعمى والعمى موجب لقطع الطمع عن مشايعتهم ومعاصدتهم رأسا وداع إلى تخصيص الاعتضاد به تعالى وهو المعنى بالتوكل عاياه تعالى وإنما شبهوا بالموتى لعدم تأثرهم بما يتلى عليهم من القرائع وإطلاق الأسماع عن المفعول لبيان عدم سماعهم لشيء من المسموعات ولعل المراد تشبيه قلوبهم بالموتى فيما ذكر من عدم الشعور فإن القلب مشعر من المشاعر أشير إلى بطلانه بالمرّة ثم بين بطلان مشعرى الأذن والعين كما فى قوله تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) وإلا فبعد تشبيه أنفسهم بالموتى لا يظهر لتشبيههم بالعمى والعمى مزيد مزية ((ولا تسمع الصم الدعاء)) أى الدعوة إلى أمر من الأمور وتقبيد النفس بقوله تعالى ((إذا ولوا مدبرين)) لتكميل التشبيه وتأكيده النفس فإنهم مع صممهم عن الدعاء إلى الحق معرضون عن الداعى مولون على أدبارهم ولا ريب فى أن الأصم لا يسمع الدعاء مع كون الداعى بمقابله صماخه

قريباً منه فكيف إذا كان خلفه بعيداً منه وقرىء ولا يسمع الصم الدعاء .

﴿ وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ﴾ هداية موصلة إلى المطلوب كما في قوله تعالى إنا لا تهدي من أحببت فإن الاهتداء منوط بالبصر وعن متعلقة بالهداية باعتبار تضمنه معنى الصرف وقيل بالعمى عن كذا وفيه بعد وإيراد الجملة الاسمية للمبالغة في نفي الهداية وقرىء وما أنت تهدي العمى ﴿ إن تسمع ﴾ أى ما تسمع سماعاً يجرى السامع نقماً ﴿ إلا من يؤمن بآياتنا ﴾ أى من شأنهم الإيمان بها وإيراد الاستماع في النفي والإثبات دون الهداية مع قربها بأن يقال إن تهدي إلا من يؤمن الخ لما أن طريق الهداية هو لإسماع الآيات التنزيلية ﴿ فهم مسلمون ﴾ تعليل لإيمانهم بها كأنه قيل فإنهم منقادون للحق وقيل مخلصون لله تعالى من قوله تعالى ﴿ بلى من أسلم وجهه لله ﴾ ﴿ وإذا وقع القول عليهم ﴾ بيان لما أشير إليه بقوله تعالى ﴿ بعض الذى تستعجلون ﴾ من بقية ما يستعجلونه من الساعة ومبَادِيهَا والمراد بالقول ما نطق من الآيات الكريمة بمجيء الساعة وما فيها من فنون الأحوال التى كانوا يستعجلونها وبوقوعه قيامها وحصولها عبر عن ذلك به إندلاخ بشدة وقعها وتأثيرها وإسناده إلى القول لما أن المراد بيان وقوعها من حيث أنها مصداق للقول الناطق بمحيثها وقد أريد بالوقوع دنوه واقترابه كما في قوله تعالى ﴿ أتى أمر الله ﴾ أى إذا دنا وقوع مدلول القول المذكور الذى لا يكادون يسمعون له ومصداقه ﴿ أخرجنا لهم دابة من الأرض ﴾ وهى الحساسة وفى التعبير عنها باسم الجنس وتأكيدها إيهامه بالتنوين التفخيمى من الدلالة على غرابة شأنها وخروج أوصافها عن طور البيان ما لا يخفى وقد ورد فى الحديث أن طولها ستون ذراعاً لا يدرىها طالب ولا يفوتها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان وعن ابن جريج فى وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن إيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام وقال وهب وجهها وجه الرجل وباقى خلقها خلق الطير وروى عن على رضى الله عنه أنه قال ليس

بداية لها ذنب ولكن لها حلية كأنه رجل والمشهور أنها دابة وروى لا تخرج إلا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب وعن أبي هريرة رضى الله عنه فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام وعن علي رضى الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الاثلثا وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعنى المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى العين ثم تخرج بالبادية ثم تنسكن دهرًا طويلًا فبينما الناس فى أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فإيهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهرون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا وروى بينا عيسى عليه السلام يطوف البيت ومعه المسلمون إذ تضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلي المسمى فتخرج الدابة من الصفا ومعه عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام فتضرب المؤمن فى مسجده بالعصا فتسكت فسكتة بيضاء فتفشو حتى يهضى لها وجهه وتسكت بين عينيه مؤمن ، وتسكت الكافر بالخاتم فى آنفه فتفشو السكتة حتى يسود لها وجهه وتسكت بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قرع الصفا بعصاه وهو محرم وقال إن الدابة لتسمع قرع عصاى هذه وروى أبو هريرة عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال بنس الشعب شعب أجياد مرتين أو ثلاثا قبل ولم ذاك يارسول الله قال تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث صرخات يسمعها من بين الخافقين فتسكلم بالعربية بلسان ذلق وذلك قوله تعالى :

﴿ تَكَلِّمُهُمُ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ أى تسكلمهم بأنهم كانوا لا يوقنون بآيات الله تعالى الناطقة بمجى الساعة ومبادئها أو بجميع آياته التى

من جملتها تلك الآيات وقيل بآياته التي من جملتها خروجها بين يدي الساعة والأول هو الحق كما ستحيط به علما وقرىء بأن الناس الآية وإضافة الآيات إلى نون العظمة لأنها حكاية منه تعالى لمعنى قولها لا لعين عبارتها وقيل لأنها حكاية منها لقول الله عز وجل وقيل لاختصاصها به تعالى وأثرها عنده كما يقول بعض خواص الملك خيلنا وبلادنا وإنما الخيل والبلاد لمولاه وقيل هناك مصنف مخدوف أى بآيات ربنا ووصفهم بعدم الإيقان بها مع أنهم كانوا جاحدين بها للإيدان بأنه كان من حقهم أن يوقفوا بها ويقطعوا بصحتها وقد اتصفوا بنقيضه وقرىء إن الناس بالكسر على إضمار القول أو إجراء الكلام مجراه والكلام فى الإضافة كالذى سبق وقيل هو استئناف مسوق من جهته تعالى لتعليل إخراجها أو تكليمها ويرده الجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل فإنه صريح فى كونه حكاية لعدم إيقانهم السابق فى الدنيا والمراد بالناس إما الكفرة على الإحلاق أو مشركو مكة وقد روى عن وهب أنها تخبر كل من تراه أن أهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يوقنون وقرىء تكلمهم من التكلم الذى هو الجرح والمراد به ما نقل من الوسم بالعصا والخاتم وقد جوز كون القراءة المشهورة أيضا منه لمعنى التكثير ولا يخفى بعده .

﴿ ويوم نحشر من كل أمة فوجا ﴾ بيان لإجمالى لحال المكذبين عند قيام الساعة بعد بيان بعض مبادئها ويوم منصوب بمضمر خوطب به النبى عليه الصلاة والسلام والمراد بهذا الحشر هو الحشر للعذاب بعد الحشر السكلى الشامل لكافة الخلق وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر بيان سره مرارا أى واذكر لهم وقت حشرنا أى جمعنا من كل أمة من أمم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو من أهل كل قرن من القرون جماعة كثيرة فمن تبعضية لأن كل أمة منقسمة إلى مصدق ومكذب وقوله تعالى ﴿ من يكذب بآياتنا ﴾ بيان للفوج أى فوجا مكذبين بها ﴿ فهم يوزعون ﴾ أى يحبس أولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجتمعوا فى موقف التوبيخ والمناقشة وفيه من الدلالة على كثرة عددهم وتباعد أطرافهم

ما لا يخفى وعن ابن عباس رضى الله عنهما أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة ابن ربيعة يساقون بين يدى أهل مكة وهكذا يحشر قادة سائر الأمم بين أيديهم إلى النار ﴿حتى إذا جاءوا﴾ إلى موقف السؤال والجواب والمناقشة والحساب ﴿قال﴾ أى الله عز وجل موبخا لهم على التكذيب والالتفات لترتبة المهابة ﴿أكذبتهم بآياتي﴾ الناطقة بلقاء يومكم هذا وقوله تعالى ﴿ولم تحيطوا بها علما﴾ جملة حالية مفيدة لزيادة شناعة التكذيب وغاية قبحه ومؤكدة للإنكار والتوبيخ أى أكذبتهم بها بادية الرأى غير ناظرين فيها نظرا يؤدي إلى العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق حتما وهذا نص فى أن المراد بالآيات فيما فى الموضوعين هى الآيات القرآنية لأنها هى المنطوية على دلائل الصحة وشواهد الصدق التى لم يحيطوا بها علما مع وجوب أن يتأملوا ويتدبروا فيها لا نفس الساعة وما فيها وقيل هو معطوف على كذبتهم أى أجمعتم بين التكذيب وعدم التدبر فيها ﴿أم ماذا كنتم تعملون﴾ أى أم أى شئ كنتم تعملون بها أو أم أى شئ كنتم تعملون غير ذلك بمعنى أنه لم يكن لهم عمل غير ذلك كأنهم لم يخلقوا إلا للكفر والمعاصى مع أنهم ما خلقوا إلا للإيمان والطاعة يخاطبون بذلك تبكيتا ثم يكبون فى النار وذلك قوله تعالى :

﴿ووقع القول عليهم﴾ أى حل بهم العذاب الذى هو مدلول القول الناطق بحلوله ونزوله ﴿بما ظلموا﴾ بسبب ظلمهم الذى هو تكذيبهم بآيات الله ﴿فهم لا ينطقون﴾ لانقطاعهم عن الجواب بالكلية وابتلائهم بشغل شاغل من العذاب الأليم ﴿ألم يروا أنا جعلنا الليل ليكنون فيه﴾ الرؤية قلبية لا بصرية لأن نفس الليل والنهار وإن كانا من المبصرات لكن جعلهما كما ذكر من قبيل المعقولات أى ألم يعلموا أنا جعلنا الليل بما فيه من الإظلام ليسترىحوا فيه بالنوم والقرار ﴿والنهار مبصرا﴾ أى ليبصروا بما فيه من الإضاءة طرق القلب فى أمور المعاش فبولغ فيه حيث جعل الإبصار الذى هو حال الناس حالا له ووصفا من أوصافه التى جعل عليها بحيث لا ينفك عنها ولم يسلك فى الليل هذا المسلك لما أن تأثير ظلام الليل فى السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار فى

الأبصار ﴿إن في ذلك﴾ أى فى جعلهما كما وصفا وما فى اسم الإشارة من معنى البعد للإشعار ببعد درجته فى الفضل ﴿آيات﴾ أى عظيمة كثيرة ﴿لقوم يؤمنون﴾ دالة على صحة البعث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وإن من تأمل فى تعاقب الليل والنهار واختلافهما على وجوه بديعة مبهنة على حكم رائعة تحار فى فهمها العقول ولا يحيط بها إلا الله عز وجل وشاهد فى الآفاق تبدل ظلمة الليل المحاكية للبهوت بضياء النهار المضاهى للحياة وعين فى نفسه تبدل النوم الذى هو أخو الموت بالانتباه الذى هو مثل الحياة قضى بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور قضاء متقنا وجزم بأنه تعالى قد جعل هذا أنموذجا له ودليلا يستدل به على تحققه وأن الآيات الناطقة به وبكون حال الليل والنهار برهاناً عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى .

﴿ويوم ينفخ فى الصور﴾ إما معطوف على يوم نحشر منصوب بنصبه أو بمضمهر معطوف عليه والصور هو القرن الذى ينفخ فيه لإسرافيل عليه السلام عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ الله تعالى من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره إلى العرش متى يؤمر قال قلت يا رسول الله ما الصور قال القرن قال قلت كيف هو قال عظيم والذى نفسى بيده إن عظم دائرة فيه كعرض السماء والأرض فيؤمر بالنفخ فيه فينفخ نفخة لا يبقى عندها فى الحياة أحد غير من شاء الله تعالى وذلك قوله تعالى (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله) ثم يؤمر بأخرى فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت إلا بعث وقام وذلك قوله تعالى (ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون) والذى يستدعيه سباق النظم الكريم وسياقه أن المراد بالنفخ ههنا هى النفخة الثانية وبالفرع فى قوله تعالى ﴿ففزع من فى السموات ومن فى الأرض﴾ ما يمتري الكل عند البعث والنشور بمشاهدة الأمور الهائلة المارقة للعادات فى الأنفس والآفاق من الرعب والتهيب الضرورى بين الجبلين وإيراد صيغة الماضى مع كون المعطوف عليه أعنى ينفخ مضارعا للدلالة على تحقق وقوعه لإثر النفخ ولعل

تأخير بيان الأحوال الواقعة عند ابتداء النفخة عن بيان ما يقع بعدها من حشر المسكين من كل أمة لتثنية التهويل بتكرير التذكير لإيداننا بأن كل واحد منهما طامة كبرى وداهية دهياء حقيقة بالتذكير على حيالها ولو روعى الترتيب الوقوعى لربما توهم أن السكل داهية واحدة قد أمر بذكرها كما مر في قصة البقرة ﴿إلا من شاء الله﴾ أى أن لا يفزع قيل هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السلام وقيل الحور والخزنة وحملة العرش ﴿وكل﴾ أى كل واحد من المبعوثين عند النفخة ﴿أتوه﴾ حضروا الموقف بين يدي رب العزة جل جلاله للسؤال والجواب والمناقشة والحساب وقرئ أناه باعتبار لفظ السكل كما أن القراءة الأولى باعتبار معناه وقرئ آتوه أى حاضروه ﴿داخرين﴾ أى صاغرين وقرئ دخرين وقوله تعالى :

﴿وترى الجبال﴾ عطف على ينفخ داخل في حكم التذكير وقوله عز وجل ﴿تحسبها جامدة﴾ أى ثابتة فى أما كتبها إما بدل منه أو حال من ضمير ترى أو من مفعوله وقوله تعالى ﴿وهى تمر مر السحاب﴾ حال من ضمير الجبال فى تحسبها أو فى جامدة أى تراها رأى العين ساكنة والحال أنها تمر مر السحاب التى تسيرها الرياح سيرا حثيثا وذلك أن الأجرام العظام إذا تحركت نحو سميت لا تسكاد تتبين حركتها وعايه قول من قال :

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب تهلج
وقد أدمج فى هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بحال السحاب فى تخلخل
الأجزاء وانتفاشها كما فى قوله تعالى (وتسكون الجبال كالعهن المنفوش)
وهذا أيضا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق يبدل الله عز وجل
الأرض غير الأرض ويغير هيأتها ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة
الهائلة ليشاهدها أهل المحشر وهى وإن أدكت وتصدعت عند النفخة الأولى
لسكن تسيرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد النفخة الثانية كما نطق به
قوله تعالى (ويسألونك عن الجبال فقل يفسفها ربى فسفا فيزرها قاعا صفصفا
لا ترى فيها عوجا ولا أمثا يومئذ يتبعون الداعى) وقوله تعالى (يوم تبدل الأرض

غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار) فإن اتباع الداعى الذى هو
إسرافيل عليه السلام وبرزوا الخلق لله تعالى لا يكون إلا بعد النفخة الثانية وقد قالوا
فى تفسير قوله تعالى (ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم) إن صيغة
الماضى فى المعطوف عليه مستقبلا للدلالة على تقدم الحشر على التسيير والرؤية
كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك هذا وقد قيل إن المراد هى النفخة الأولى والفرع هو
الذى يستتبع الموت لغاية شدة الهول كما فى قوله تعالى (فصعق من فى السموات
ومن فى الأرض) الآية فيختص أثرها بمن كان حيا عند وقوعها دون من مات
قبل ذلك من الأمم وجوز أن يراد بالإتيان داخرين رجوعهم إلى أمره تعالى
وانقيادهم له ولا ريب فى أن ذلك مما ينبغى أن تنزه ساحة التنزيل عن أمثاله
وأبعد من هذا ما قيل إن المراد بهذه النفخة نفخة الفرع التى تكون قبل نفخة
الصعق وهى التى أريدت بقوله تعالى (ما ينظر هؤلاء إلا لصيحة واحدة ما لها من
فواق) فيفسر الله تعالى عندها الجبال فتتمر مر السحاب فتكون سرايا وترج
الأرض بأهلها رجا فتكون كالسفينه الموثقة فى البحر أو كالقنديل المعلق
ترججه الأرواح فإنه مما لا ارتباط له بالمقام قطعا والحق الذى لا يحيد عنه ساقدمناه
ومما هو نص فى الباب ما سيأتى من قوله تعالى (وهم من فرع يومئذ آمنون)
(صنع الله) مصدر مؤكد لمضمون ما قبله أى صنع الله ذلك صنعا على أنه عبارة
عما ذكر من النفخ فى الصور وما ترتب عليه جميعا قصد به التنبيه على عظم شأن
تلك الأفاعيل وتحويل أمرها والإيذان بأنها ليست بطريق لإخلال نظام العالم
وإفساد أحوال الكائنات بالسكلية من غير أن يدعو إليها داعية أو يكون لها
هاقية بل هى من قبيل بدائع صنع الله تعالى المبنية على أساس الحكمة المستتبعة
للتغايات الجميلة التى لأجلها رتب مقدمات الخلق ومبادئ الإبداع على الوجه
المتين والنهج الرصين كما يعرب عنه قوله تعالى :

(الذى أتقن كل شيء) أى أحكم خلقه وسواه على ما تقتضيه الحكمة
وقوله تعالى (لأنه خبير بما تفعلون) تعليل لكون ما ذكر صنعا محكما
له تعالى ببيان أن علمه تعالى بظواهر أفعال المكلفين وبواطنها مما يدعو

إلى إظهارها وبيان كيفياتها على ما هي عليه من الحسن والسوء وترتيب
أجزئتها عليها بعد بعثهم وحشرهم وجعل السموات والأرض والجبال على
وفق ما نطق به التنزيل ليتحققوا بمشاهدة ذلك أن وعد الله حق لا ريب فيه
وقرى خبير بما يفعلون وقوله تعالى :

(من جاء بالحسنة فله خير منها) بيان لما أشير إليه بإحاطة علمه تعالى
بأفعالهم من ترتيب أجزئتها عليها أى من جاء منهم أو من أولئك الذين أتوه
تعالى بالحسنة فله من الجزاء ما هو خير منها إما باعتبار أنه أضعافها وإما باعتبار
دوامه وانقضائها وقيل فله خير حاصل من جهتها وهو الجنة وعن ابن عباس
رضى الله عنهما الحسنة كلمة الشهادة (وهم) أى الذين جاؤا بالحسنات
(من فزع) أى عظيم هائل لا يقادر قدره وهو الفزع الحاصل من مشاهدة
العذاب بعد تمام المحاسبة وظهور الحسنات والسيئات وهو الذى فى قوله تعالى
(لا يحزنهم الفزع الأكبر) وعن الحسن رحمه الله تعالى حين يؤمر بالعبد إلى
النار وقال ابن جريج حين يذبح الموت وينادى المنادى يا أهل الجنة خلود
فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت .

(يومئذ) أى يوم إذ ينفخ فى الصور (آمنون) لا يعترهم ذلك
الفزع الهائل ولا يلحقهم ضرره أصلا وأما الفزع الذى يعترى كل من
فى السموات ومن فى الأرض غير من استثناه الله تعالى فإنما هو التيبب والرعب
الحاصل فى ابتداء النفخة من معاينة فنون الدواهي والأهوال ولا يكاد يخلو
منه أحد بحكم الجبله وإن كان آمنا من لحوق الضرر والأمن يستعمل بالجار
وبدونه كما فى قوله تعالى (أأمنوا مكر الله) وقرى من فزع يومئذ بالإضافة مع
كسر الميم وفتحها أيضا والمراد هو الفزع المذكور فى القراءة الأولى لجميع
الأفراع الحاصلة يومئذ ومدار الإضافة كونه أعظم الأفراع وأكبرها
كأن ما عده ليس بفزع بالنسبة إليه .

(ومن جاء بالسيئة) قيل هو الشرك (فكبت وجوههم فى النار)
أى كبوا فيها على وجوههم منكوسين أو كبت فيها أنفسهم على طريقة (ولا تلقوا
بأيديكم إلى التهلكة) (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) على الالتفات للتشديد

أو على إضمار القول أى مقولا لهم ذلك ﴿لأنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها﴾ أمر عليه الصلاة والسلام أن يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم أحوال المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة تنبئها لهم على أنه قد أتم أمر الدعوة بما لا مزيد عليه ولم يبق له عليه الصلاة والسلام بعد ذلك شأن سوى الاشتغال بعبادة الله عز وجل والاستغراق فى مراقبته غير مبال بهم ضلوا أم رشدوا صلحوا أو فسدوا ليحلمهم ذلك على أن يهتموا بأمور أنفسهم ولا يتوهموا من شدة اعتناؤه عليه الصلاة والسلام بأمر دعوتهم أنه عليه الصلاة والسلام يظهر لهم ما يلجئهم إلى الإيمان لا محالة ويشغلوا بتدارك أحوالهم ويتوجهوا نحو التدبر فيما شاهدوه من الآيات الباهرة والبلدة هى مكة المكرمة والمهظمة وتخصيصها بالإضافة لتفخيم شأنها واجلال مكانها والتعرض لتحريمه تعالى لإياها تشريف لها بعد تشريف وتعظيم أثر تعظيم مع ما فيه من الإشعار بعلة الأمر وموجب الامتثال به كما فى قوله تعالى (فليعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) ومن الرمز إلى غاية شناعة ما فعلوا فيها ألا يرى أنهم مع كونها محرمة من أن تفتك حرمتها باختلاء خلاها وعضد شجرها وتنفير صيدها وإرادة الإلحاد فيها بوجه من الوجوه قد استمروا فيها على تعاظم أجر أفراد الفجور وأشنع آحاد الإلحاد حيث تركوا عبادة ربها ونصبوا فيها الأوثان وعكفوا على عبادتها قائلهم الله أنى يؤفكون وقرىء حرما بالتخفيف وقوله تعالى ﴿وله كل شئ﴾ أى خلقا وملكا وتصرفا من غير أن يشاركه شئ فى شئ من ذلك تحقيق للحق وتنبية على أن أفراد مكة بالإضافة لما ذكر من التفخيم والتشريف مع عموم الربوبية لجميع الموجودات ﴿وأمرت أن أكون من المسلمين﴾ أى أثبت على ما كنت عليه من كونى من جملة الثابتين على ملة الإسلام والتوحيد أى الذين أسلموا وأوجههم لله خالصة من قوله تعالى (ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله) ﴿وأن أنزل القرآن﴾ أى أو اظب على تلاوته لتتكشف لى حقائقه الرائعة المخزونة فى تضاعيفه شيئا فشيئا أو على تلاوته على الناس بطريق (١٩ - أبو السعود - رابع)

تكرير الدعوة وتثنية الإرشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته في الهداية والإرشاد من غير حاجة إلى إظهار معجزة أخرى فعنى قوله تعالى : ﴿ فن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ﴾ حينئذ فن اهتدى بالإيمان به والعمل بما فيه من الشرائع والأحكام وعلى الأول فمن اهتدى باتباعه لإيادى فيما ذكر من العبادة والإسلام وتلاوة القرآن فإنما منافع اهتدائه عائدة إليه لا إلى ﴿ ومن ضل ﴾ بالكفر به والإعراض عن العمل بما فيه أو بمخالفتى فيما ذكر ﴿ فقل ﴾ فى حقه ﴿ إنما أنا من المنذرين ﴾ وقد خرجت عن عهد الإنذار فليس على من وبال ضلاله شيء وإنما هو عليه فقط .

﴿ وقل الحمد لله ﴾ أى على ما أفاض على من نعمائه التى أجعلها نعمة النبوة المستتبعة لفضول النعم الدينية والدنيوية ووفقنى لتحمل أعبائها وتبليغ أحكامها إلى كافة الورى بالآيات البينة والبراهين النيرة وقوله تعالى : ﴿ سيرىكم آياته ﴾ من جملة الكلام المأمور به أى سيرىكم البتة فى الدنيا آياته الباهرة التى نطق بها القرآن كخروج الدابة وسائر الأشراف وقد عد منها وقعة بدر ويأباه قوله تعالى ^(١) ﴿ فتعرفونها ﴾ أى فتعرفون أنها آيات الله تعالى حين لاتنفعكم المعرفة لأنهم لا يعترفون بكون وقعة بدر كذلك وقيل سيرىكم فى الآخرة وقوله تعالى ﴿ وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ كلام مسوق من جهته تعالى بطريق التذييل مقرر لما قبله متضمن للوعيد كما يفيء عنه إضافة الرب إلى ضمير النبى عليه الصلاة والسلام وتخصيص الخطاب أولا به عليه الصلاة والسلام وتعميمه ثانيا للكفرة تغليا أى وما ربك بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أنتم أيها الكفرة من السيئات فيجازى كلا منكم بعمله لا محالة وقرئ عما يعملون على الغيبة فهو وعيد محض والمعنى وما ربك بغافل عن أعمالهم فسيعذبهم البتة فلا يحسبوا أن تأخير عذابهم لغفلته تعالى عن أعمالهم الموجبة له والله تعالى أعلم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان

الله من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بسليمان وهود وصالح وإبراهيم
وشعيب عليهم الصلاة والسلام ومن كذب بهم ويخرج من قبره وهو ينادي
لا إله إلا الله .

سورة القصص

مكية وقيل : إلا قوله (الذين آتيناهم الكتاب) إلى قوله (الجاهلين)
وهي ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم تلك آيات الكتاب المبين) قد مر ما يتعلق به من الكلام بالإجمال
والتفصيل في أشباهه (تلو عليك) أى نقرأ بواسطة جبريل عليه السلام
ويحوز أن تكون التلاوة مجازاً من التنزيل (من نبأ موسى وفرعون) مفعول
تتلو أى بعض نبيهما (بالحق) متعلق بمحذوف هو حال من فاعل تتلو
أو من مفعوله أو صفة لمصدره أى تتلو عليك بعض نبيهما ملتبسين أو ملتبسا
بالحق أو تلاوة ملتبسة بالحق (لقوم يؤمنون) متعلق بفعل وتخصيصهم
بذلك مع عموم الدعوة والبيان للكل لأنهم المتفهمون به .

عناصر كفر فرعون

(إن فرعون علا في الأرض) استئناف جار مجرى التفسير للجمل
الموعود وتصديره بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق مضمون ما بعده أى أنه تجبر
وطغاً في أرض مصر وجاوز الحدود المعهودة في الظلم والعدوان (وجعل أهلها
شيعة) أى فرقا يشيعونه في كل ما يريد من الشر والفساد أو يشيع بعضهم
بعضاً في طاعته أو أصنافاً في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل ويسخره فيه

من بناء وحرث وحفر وغير ذلك من الأعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية أو مرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة والبغضاء أملا تنفق كلمتهم ﴿ يستضعف طائفة منهم ﴾ وهم بنو إسرائيل والجملة إما حال من فاعل جعل أو صفة لشيعا أو استئناف وقوله تعالى ﴿ يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم ﴾ يدل منها وكان ذلك لما أن كاهنا قال له يولد في بني إسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وما ذاك إلا لغاية حمقة إذ لو صدق فما فائدة القتل وإن كذب فما وجهه ﴿ لأنه كان من المفسدين ﴾ أى الراسخين في الإفساد ولذلك اجترأ على مثل تلك العظيمة من قتل المعصومين من أولاد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ ونريد أن نمن ﴾ أى نتفضل ﴿ على الذين استضعفوا في الأرض ﴾ على الوجه المذكور بانجائهم من بأسه وصبيحة المضارع في نريد حكاية حال ماضية وهو معطوف على أن فرعون علا الخ لتناسبهما في الوقوع في حيز التفسير للنبأ أو حال من يستضعف بتقدير المبتدأ أى يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم وليس من ضرورة مقارنة الإرادة للاستضعاف مقارنة المراد له لما أن تعلق الإرادة بالن تعلق استقبالي على أن منة الله تعالى عليهم بالخلاص لما كانت في شرف الوقوع جاز لإجراؤها مجرى الواقع المقارن له ووضع الموصول موضع الضمير لإبانة قدر النعمة في المنة بذكر حالتهم السابقة المبينة لها ﴿ ونجعلهم أئمة ﴾ يقتدى بهم في أمور الدين بعد أن كانوا أتباعا مسخرين لآخرين ﴿ ونجعلهم الوارثين ﴾ لجميع ما كان منتظما في سلك ملك فرعون وقومه وراثته معودة فيما بينهم كما ينبى عنه تعريف الوارثين وتأخير ذكر وراثتهم له عن ذكر جعلهم أئمة مع تقدمها عليه زمانا لانهطاط رتبها عن الإمامة ولئلا ينفصل عنه ما بعده مع كونه من رواده أعنى قوله تعالى ﴿ ونمكن لهم في الأرض ﴾ الخ أى نداهم على مصر والشام يتصرفون فيهما كيفما يشاءون وأهل التمكين أن تجعل للشئ مكانا يتمكن فيه ﴿ ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ﴾ أى من أولئك المستضعفين ﴿ ما كانوا يحذرون ﴾ ويجهلون

في دفعه من ذهاب ملكهم وهلكهم على يد مولود منهم وقرى يرى بالبلاء
ورفع ما بعده على الفاعلية .

﴿ وأوحينا إلى أم موسى ﴾ بإطعام أو رؤيا ﴿ أن أرضعيه ﴾ ما أمكك
لإخفاؤه ﴿ فإذا خفت عليه ﴾ بأن يحس به الجيران عند بكائه وينعوا عليه
﴿ فألقه في اليم ﴾ في البحر وهو التيل ﴿ ولا تخافي ﴾ عليه ضيعة بالفرق
ولا شدة ﴿ ولا تحزني إنا رادوه إليك ﴾ عن قريب بحيث تأمنين عليه
﴿ وجعلوه من المرسلين ﴾ والجملة تعليل للنهي عن الخوف والحزن وإيثار
الجملة الاسمية وتصديرها بحرف التحقيق للاعتناء بتحقيق مضمونها أي أنا فاعلون
لرده وجعله من المرسلين لا محالة روى أن بعض القوابل الموكلات من قبل
فرعون بحبال بني إسرائيل كانت مصافية لأم موسى عليه السلام فقالت لها
لينفعني حبك اليوم فمالجتها فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه وارتعش
كل مفصل منها ودخل حبه في قلبها ثم قالت ما جئتك إلا لأقبل مولودك وأخبر
فرعون ولكنني وجدت لابنك في قلبي محبة ما وجدت مثلاً لأحد فاحفظيه
فلما خرجت جاء عيون فرعون فلففته في خرقة فألقته في تنور مسحور لم تعلم
ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئاً فخرجوا وهي لا تدري مكانه
فسمعت بكائه من التنور فانطلقت إليه وقد جعل الله تعالى النار عليه برداً وسلاماً
فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى الله تعالى إليها ما أوحى وقد روى أنها
أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردى مطلى بالقار من داخله والفاء في قوله
تعالى ﴿ فالتقطه آل فرعون ﴾ فصيحة مفضحة عن عطفه على جملة مترتبة على
ما قبلها من الأمر بالإلقاء قد حذفت تعويلاً على دلالة الحال وإيذاناً بكال
سرعة الامتثال أي فألقته في اليم بعد ما جعلته في التابوت حسبما أمرت به
فالتقطه آل فرعون أي أخذوه أخذ اعتناء به وصيانة له عن الضياع قال ابن
عباس رضي الله عنهما وغيره كان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها
وكانت من أكرم الناس إليه وكان بها برص شديد عجزت الأطباء عن علاجه
فقالوا لا تبرأ إلا من قبل البحر يؤخذ منه شبه الإنس يوم كذا وساعة كذا

من شهر كذا حين تشرق الشمس فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فتبرأ فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت من بنى إسرائيل من سبط موسى عليه الصلاة والسلام وقيل كانت عمته حكاه السهيلي وأقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ النيل فاذا بتابوت في النيل تضربه الأمواج فتعلق بشجرة فقال فرعون اتوني به فابتدروا بالسفن فأحضروه بين يديه فعالجوا فتحه فلم يقدروا عليه وقصدوا كسره فأعياهم فنظرت آسية فرأت نورا في جوف التابوت لم يره غيرهما فعالجته ففتحته فاذا هي بصبي صغير في مهده وإذا نور بين عينيه وهو يعص لإهامه لبنا فألتي الله تعالى محبته في قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون إلى ريقه فلطخت به برصها فبرأت من ساعته وقيل لما نظرت إلى وجهه برأت فقالت الغواة من قوم فرعون إنا نظن أن هذا هو الذي نحذر منه رمى في البحر فرقا منك فاقتله فهم فرعون بقتله فاستوهبته آسية فتركه كما سيأتي واللام في قوله تعالى ﴿ ليكون لهم عدوا وحزنا ﴾ لام العاقبة أبرز مدخولها في معرض العلة لالتقاطهم تشبيها له في الترتيب عليه بالغرض الحامل عليه وقرىء حزنا وهما لغتان كالسقم والسقم جعل عليه الصلاة والسلام نفس الحزن إيدانا بقوة سيديته لحزنهم .

﴿ إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين ﴾ أي في كل ما يأتون وما ينرون فلا غرو في أن قتلوا لأجله ألوفاً ثم أخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون . روى أنه ذبح في طلبه عليه الصلاة والسلام تسعون ألف وليد أو كانوا مذنبين فعاقبهم الله تعالى بأن ربي عدوهم على أيديهم فاجلمة اعتراضية لتأكيد خطيئتهم أو لبيان الموجب لما ابتلوا به وقرىء خاطين على أنه تخفيف خاطئين أو على أنه بمعنى متعدين الصواب إلى الخطأ ﴿ وقالت امرأة فرعون ﴾ أي لفرعون حين أخرجه من التابوت ﴿ قرة عين لي ولك ﴾ أي هو قرة عين لما أنهما لما رأياه أحياه أو لما ذكر من براه بقلته من البزص

يريقه وفي الحديث أنه قال لك لالى ولو قال لى كما هو لك لهداه الله تعالى كما
 هداها ﴿ لا تقتلوه ﴾ خاطبته بلفظ الجمع تعظيما ليساعدها فيما تريده ﴿ عسى
 أن ينفعنا ﴾ فإن فيه مخايل الين ودلائل النجاة وذلك لما رأت فيه من العلامات
 المذكورة ﴿ أو نتخذ ولدًا ﴾ أى نتبناه فإنه خليف بذلك ﴿ وهم لا يشعرون ﴾
 حال من آل فرعون والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنًا
 وقالت امرأته له كيت وكيت وهم لا يشعرون بأنهم على خطأ عظيم فيما صنعوا
 من الالتقاط ورجاء النفع منه والتبني له وقوله تعالى إن فرعون الآية اعتراض
 وقع بين المعطوفين لتأكيد خطئهم ، وقيل : حال من أحد ضميرى نتخذ
 على أن الضمير للناس أى وهم لا يعلمون أنه لغيرنا وقد تبيناه ﴿ وأصبح
 فرؤاد أم موسى فارغًا ﴾ صفرا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين
 سمعت بوقوعه فى يد فرعون لقوله تعالى (وأفئدتهم هواء) أى خلاء لا عقول
 فيها ويعضده أنه قرئ فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ أى هدر وقيل فارغًا
 من الهم والحزن لغاية وثوقها بوعد الله تعالى أو لسماعها أن فرعون عطف
 عليه وتبناه وقرئ مؤسى بالهمز لإجراء للضمه فى جارة الواو مجرى ضمها
 فهمزت كما فى وجوه .

﴿ إن كادت لتبدي به ﴾ أى إنها كادت لتظهر بموسى أى بأمره وقصته من
 فرط الحيرة والدهشة أو الفرح بتبنيه ﴿ لولا أن ربطنا على قلبها ﴾ بالصبر
 والثبات ﴿ لتكون من المؤمنين ﴾ أى المصدقين بوعد الله تعالى أو من الواقفين
 بحفظه لا بتبني فرعون وتعطفه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف لدلالة
 ما قبله عليه .

﴿ وفالت لأخته ﴾ مريم والتعبير عنها بأخوته عليه الصلاة والسلام دون
 أن يقال لبنتها للتصريح بمدار المحبة الموجبة للامثال بالأمر ﴿ قصيه ﴾ أى أتبعى
 أثره وتتبعى خبره ﴿ فبصرت به ﴾ أى أبصرت به ﴿ عن جنب ﴾ عن بعد وقرئ
 بسكون النون وعن جانب والكل بمعنى ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ أنها نقصه
 وتعرف حاله وأنها أخته ﴿ وحرمنا عليه المراضع ﴾ أى معناه أن يرتضع

من المرضعات والمراضع جمع مرضع وهى المرأة التى ترضع أو مرضع وهو الرضاع أو موضعه أعنى الثدي (من قبل) أى من قبل قصصا أثره (فقالت) عند رؤيتها لعدم قبوله الثدي واعتناء فرعون بأمره وطلبهم من يقبل ثديها (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أى لأجلكم (وهم له ناصحون) لا يقصرون فى إرضاعه وتربيته روى أن هامان لما سمعه منها قال إنها لتعرفه وأهله فغذوها حتى تنجب بحاله فقالت إنما أردت وهم للبلك ناصحون فأمرها فرعون بأن تأتى بمن يكفله فأتت بأمه وموسى على يد فرعون يمكى وهو يدالله فدفعه إليها فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال من أنت منه فقد أبى كل ثدى إلا ثديك فقالت إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي إلا قبلنى فقرره فى يدها وأجرى عليها فرجعت إلى بيتها من يومها وذلك قوله تعالى (فرددناه إلى أمه كي تقر عينها) بوصول ولدها إليها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد الله) أى جميع ما وعده من رده وجعله من المرسلين (حق) لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الأمر كذلك فيرتابون فيه أو أن الغرض الأصلي من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون

(ولما بلغ أشده) أى المبلغ الذى لا يزيد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين إلى أربعين سنة فإن العقل يكمل حينئذ وروى أنه لم يبعث نبي إلا على رأس الأربعين (واستوى) أى اعتدل قده أو عقله (آتيناها حكما) أى نبوة (وعلمنا) بالدين أو علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبأه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظام القصة لأنه تعالى استنبأه بعد الهجرة فى المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذى فعلنا بموسى وأمه (نجزى المحسنين) على إحسانهم (ودخل المدينة) أى مصر من قصر فرعون وقيل منف أو حابين أو عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من أهلها) فى وقت لا يعتاد دخولها أو لا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيلولة وقيل بين المشامين

(فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) أى من شايعه على دينه وهم بنو إسرائيل (وهذا من عدوه) أى من مخالفيه ديناً وهم القبط والإشارة على الحكاية (فاستغاثه الذى من شيعته) أى سأل أن يغثه بالإعانة كما ينبيء عنه تعديته على وقرىء استمانه (على الذى من عدوه فذكره موسى) أى ضرب القبطى بجمع كفه وقرىء فلذكره أى فضرب به صدره (فقتضى عليه) فقتله وأصله أنهى حياته من قوله تعالى (وقضينا إليه ذلك الأمر) (قال هذا من عمل الشيطان) لأنه لم يكن مأموراً بقتل الكفار أو لأنه كان مأموراً فيما بينهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك فى عصمته لكونه خطأ وإنما عده من عمل الشيطان وسماه ظلماً واستغفر منه جرياً على سنن المقرين فى استعظام ما فرط منهم ولو كان من محقرات الصغار (إنه عدو مضل مبين) ظاهر العداوة والاضلال

(قال) توسيطه بين كلاميه عليه الصلاة والسلام لإبانة ما بينهما من المخالفة من حيث أنه مناجاة ودعاء بخلاف الأول (رب إني ظلمت نفسي) أى بقتله (فاغفر لي) ذنبى (فغفر له) ذلك (انه هو الغفور الرحيم) أى المبالغ فى مغفرة ذنوب عباده ورحمتهم (قال رب بما أنعمت على) إما قسم محذوف الجواب أى أقسم بأنعمك على بالمغفرة لأنونين (فلن أكون) بعد هذا أبداً (ظهيراً للمجرمين) وإما استعطف أى بحق إنعامك على اعصمى فلن أكون معيناً لمن تؤدنى معاونته إلى الجرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لم يستثن فابتلى به مرة أخرى وهذا يؤيد الأول وقيل معناه بما أنعمت على من القوة أعين أوليائك فلن استعملها فى مظاهرة أعدائك (فأصبح فى المدينة خائفاً يترقب) يترصد الاستفادة أو الأجناد (فإذا الذى استنصره بالأمس يستصرخه) أى يستغيثه برفع الصوت من الصراخ (قال له موسى إنك لغوى مبين) أى بين الفواية تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما أن أراد) موسى (أن يبطش بالذى هو عدو لهما) أى لموسى والإسرائيل إذ لم يكن على دينهما ولأن القبط كانوا

أعداه لبني إسرائيل على الإطلاق وقرىء يبطش بضم الطاء ﴿ قال ﴾ أى
 الإسرائيلي ظانا أنه عليه الصلاة والسلام يبطش به حسبا يوهمه تسميته إياه
 غويا ﴿ يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس ﴾ قالوا لما سمع
 القبطى قول الإسرائيلي علم أن موسى هو الذى قتل ذلك الفرعونى فانطلق
 إلى فرعون فأخبره بذلك وأمر فرعون بقتل موسى عليه السلام وقيل قاله
 القبطى ﴿ إن تريد ﴾ أى ما تريد ﴿ إلا أن تكون جبارا فى الأرض ﴾ وهو
 الذى يفعل كل ما يريد من الضرب والقتل ولا ينظر فى العواقب وقيل المتعظم
 الذى لا يتواضع لأمر الله تعالى ﴿ وما تريد أن تكون من المصلحين ﴾ بين
 الناس بالقول والفعل ﴿ وجاء رجل من أقصى المدينة ﴾ أى كائن من آخرها
 أو جاء من آخرها ﴿ يسعى ﴾ أى يسرع صفة لرجل أو حال منه على أن
 الجار والمجرور صفة له لا متعلق بجاء فإن تخصصه يلحقه بالمعارف قيل هو
 مؤمن آل فرعون واسمه جزقىل وقيل شمعون وقيل شمعان ﴿ قال يا موسى
 إن الملا يأترون بك ليقتلوك ﴾ أى يتشاورون بسبك فإن كلا من المتشاورين
 يأمر الآخرين ويأتمر ﴿ فاخرج ﴾ أى من المدينة ﴿ لئى لك من الناصحين ﴾
 اللام للبيان لما أن معمول الصلة لا يتقدمها ﴿ نخرج منها ﴾ أى من المدينة
 ﴿ خائفا يترقب ﴾ حقوق الطالبين ﴿ قال رب نجنى من القوم الظالمين ﴾ خلاصى
 منهم واحفظنى من لحوقهم ﴿ ولما توجه تلقاء مدين ﴾ أى نحو مدين وهى
 قرية شعيب عليه السلام سميت باسم مدين بن إبراهيم ولم تكن تحت سلطان
 فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام

﴿ قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل ﴾ توكلنا على الله تعالى وثقة
 بحسن توفيقه وكان لا يعرف للطرق فمن له ثلاث طرائق فأخذ فى الوسطى
 وجاء الطلاب فشرعوا فى الآخرين وقيل خرج حافيا لا يعيش إلا بورق
 الشجر فما وصل حتى سقط خف قدمه وقيل جاء ملك على فرس ويده عنزة
 فانطلق به إلى مدين ﴿ ولما ورد ماء مدين ﴾ أى وصل إليه وهو بر كانوا
 يسقون منها ﴿ وجد عليه ﴾ أى فوق شفيرها ﴿ أمة ﴾ جماعة كثيفة ﴿ من

الناس يسقون ﴿ أى مواشيهم ﴾ (ووجد من دونهم) أى فى موضع أسفل منهم
 ﴿ امرأتين تزدودان ﴾ أى تمنعان ما معهما من الأغنام عن التقدم إلى البئر كيلا
 تختلط بأغنامهم مع عدم الفائدة فى التقدم ﴿ قال ﴾ عليه السلام لهما حين
 رأهما على ما هما عليه من التأخر والذود ﴿ ما خطبكما ﴾ ما شأنكما فيما أتيا عليه
 من التأخر والذود ولم لا تباشران السقى كدأب هؤلاء ﴿ قالتا لا نسقى حتى
 يصدر الرءاء ﴾ أى عادتنا أن لا نسقى حتى يصرف الرعاة مواشيهم بعد ريبها
 عن الماء عجزا عن مساجلتهم وحذرا عن مخالطة الرجال لا أنا لا نسقى اليوم
 إلى تلك الغاية وحذف مفعول السقى والذود والإصدار لما أن الغرض هو
 بيان تلك الأفعال أنفسها إذ هى التى دعت موسى عليه السلام إلى ما صنع فى
 حقهما من المعروف فإنه عليه الصلاة والسلام إنما رحمهما لكونهما على الذياد
 للعجز والعفة وكونهم على السقى غير مباين بهما وما رحمهما لكون مذودهما
 غنما ومسقيهم لإبلا مثلا وقرى لا نسقى من الإسقاء ويصدر من الصدور
 والرءاء بضم الراء وهو اسم جمع كالرحال وأما الرءاء فجمع قياسي كصيام
 وقيام وقوله تعالى :

﴿ وأبونا شيخ كبير ﴾ إبلاء منهما للعذر إليه عليه السلام فى توليها
 للسقى بأنفسهما كأنهما قالتا إنا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على
 مساجلة الرجال ومن احمتهن وما لنا رجل يقوم بذلك وأبونا شيخ كبير السن
 قد أضعفه الكبر فلا بد لنا من تأخير السقى إلى أن يقضى الناس أوطارهم من
 الماء ﴿ فسقى لهما ﴾ رحمة عليهما والنكلام فى حذف مفعوله كما مر أنفا روى
 أن الرعاة كانوا يضعون على رأس البئر حجرا لا يقله إلا سبعة رجال وقيل
 عشرة وقيل أربعون وقيل مائة فأقله وحده مع ما كان به من الوجيب والجراحة
 والجوع ولعله عليه الصلاة والسلام زاحمهم فى السقى لهما فوضعوا الحجر على
 البئر لتمجيذه عليه الصلاة والسلام عن ذلك فإن الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام
 غب ما شاهد حالهما سارع إلى السقى لهما وقد روى أنه دفعهم عن الماء
 إلى أن سقى لهما وقيل كانت هناك بئر أخرى عليها الصخرة المذكورة وروى

أنه عليه الصلاة والسلام سألهم دلوا من ماء فأعطوه دلوهم وقالوا استق بها وكان لا ينزعها إلا أربعون فاستقى بها وصبها في الخوض ودعا بالبركة وروى غنمهما وأصدرهما ﴿ثم تولى إلى الظل﴾ الذي كان هناك .

﴿فقال رب إني لما أنزلت إلي﴾ أي أي شيء أنزلته إلي ﴿من خير﴾ جل أو قل وحمله الأكترون على الطعام بمعونة المقام ﴿فقير﴾ أي محتاج ولتضمنه معنى السؤال والطلب جيء بلام الدعامة لتقوية العمل وقيل المعنى لما أنزلت إلي من خير عظيم هو خير الدارين صرت فقيرا في الدنيا لأنه كان في سعة من العيش عند فرعون قاله عليه الصلاة والسلام لإظهارا للتبجح والشكر على ذلك ﴿فجاءته إحداهما﴾ قيل هي كبراهما واسمها صفوراء أو صفراء وقيل صفراهما واسمها صفيراء أي جاءته عقيب ما رجعتا إلى أبيهما روى أنهما لما رجعتا إلى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطان قال لهما ما أحملكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحمنا فسقى لنا فقال لإحداهما اذهبي فادعيه لي وقوله تعالى ﴿نمشي﴾ حال من فاعل جاءت وقوله تعالى ﴿على استحياء﴾ متعلق بمحذوف هو حال من ضمير نمشي أي جاءته تمشي كأنه على استحياء فعناه أنها كانت على حالتي المشي والحجى معاً لا عند الحجى فقط وتنكير استحياء للتفخيم قيل جاءته متخففة أي شديدة الحياء وقيل قد استترت بكم درعها ﴿قالت﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية مجيئها إياه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فماذا قالت له عليه الصلاة والسلام فقيل قالت ﴿إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا﴾ أي جزاء سقيك لنا أسندت الدعوة إلى أبيها وعللتها بالجزاء لئلا يوهم كلامها ريبة وفيه من الدلالة على كمال العقل والحياء والعفة ما لا يخفى روى أنه عليه الصلاة والسلام أجابها فانطلقا وهي أمامه فالزقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي وانعتي لي الطريق ففعلت حتى أتيا دار شعيب عليهما السلام ﴿فلما جاءه وقص عليه القصص﴾ أي ما جرى عليه من الخبر المقصوص فإنه مصدر يسمى به المقبول كالملل .

﴿ قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين ﴾ الذى يلوح من ظاهر النظم الكريم أن موسى عليه السلام إنما أجاب المستدعية من غير تلثم ليتبرك برؤية شعيب عليه السلام ويستظهر برأيه لا يأخذ بمعروفه أجراً حسبما صرحت به ألا يرى إلى ما روى أن شعيباً لما قدم إليه طعاماً قال إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهاباً ولا نأخذ على المعروف ثمناً ولم يتناول حتى قال شعيب عليه السلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا فتناول بعد ذلك على سبيل التقبل المعروف مبتدأ كيف لا وقد قص عليه قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة من أولاد يعقوب عليه السلام ومثله حقيق بأن يضيف ويكرم لا سيما في دار نبي من أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام وقيل ليس بمستنكر منه عليه الصلاة والسلام أن يقبل الأجر لا يضطرار الفقر والغاقة وقد روى عن عطاء بن السائب أنه عليه السلام رفع صوته بدعائه ليسمعه ولذلك قيل له ليجزيك الخ ولعله عليه السلام إنما فعله ليكون ذريعة إلى استدعائه لا استيفاء الأجر .

﴿ قالت إحدهما ﴾ وهى التى استدعته إلى أبيها وهى التى زوجها من موسى عليهما السلام ﴿ يا أبت استأجره ﴾ أى ارعى الغنم والقيام بأمرها ﴿ إن خير من استأجرت القوى الأمين ﴾ تعليل جار مجرى الدليل على أنه حقيق بالاستئجار وللمبالغة فى ذلك جعل خير اسماً لأن وذكر الفعل على صيغة الماضى للدلالة على أنه أمين مجرب روى أن شعيباً عليه السلام قال لها وما أعلمك بقوته وأمانته فذكرت ما شاهدت منه عليه السلام من إقلال الحجر ونزع الدلو ولو أنه صوب رأسه حتى بلغته رسالته وأمرها بالمشى خلفه ﴿ قال إني أريد أن أفكحك إحدى ابنتي هاتين على تأجرنى ﴾ أى نكون أجيراً لى أو نثيبنى من أجرت كذا إذا أثبتته إياه فقوله تعالى ﴿ ثماني حجج ﴾ على الأول ظرف وعلى الثانى مفعول به على تقدير مضاف أى رعية ثماني حجج ونقل عن المبرد أنه يقال أجرت دارى وعلوكى غير محدود وأجرت مدوداً والأول أكثر فعلى هذا يكون المفعول الثانى محذوفاً والمعنى على أن تأجرنى نفسك وقوله تعالى ثماني حجج ظرف كالوجه الأول ﴿ فإن أنتمت عشرا ﴾ فى الخدمة

والعمل ((فمن عندك)) أى فهو من عندك بطريق التفضل لا من عندى بطريق الإلزام عليك وهذا من شعيب عرض لرأيه على موسى عليهما السلام واستدعاء منه للعقد لإنشاء وتحقيق له بالفعل ((وما أريد أن أشق عليك)) بالزام لإتمام العشر أو المناقشة فى مراعاة الأوقات واستيفاء الأعمال واشتقاق المشقة من الشق فإن ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك فى إطاقته ويوزع رأيك فى مزاولته ((ستجدنى إن شاء الله من الصالحين)) فى حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالهدى ومراده عليه الصلاة والسلام بالاستثناء التبرك به وتفويض أمره إلى توفيقه تعالى لا تعليق صلاحه بمشيئته تعالى .

((قال ذلك بينى وبينك)) مبتدأ وخبر أى ذلك الذى قلته وعاهدتنى فيه وشارطتنى عليه قائم وثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحد منا لأننا عما شرطت على ولا أنت عما شرطت على نفسك وقوله تعالى ((أيما الأجلين)) أى أكثرهما أو أقصرهما ((قضيت)) أى وفيتسك بأداء الخدمة فيه ((فلا عدوان على)) تصريح بالمراد وتقرير لأمر الخيرة أى لا عدوان على بطلب الزيادة على ما قضيته من الأجلين وتعميم انتفاء العدوان لكلا الأجلين بصدد المشاركة مع عدم تحقق العدوان فى أكثرهما رأسا للقصد إلى التسوية بينهما فى الانتفاء أى كما لا أطالب بالزيادة على العشر لا أطالب بالزيادة على الثمان أو أيما الأجلين قضيت فلا أثم على معنى كالأثم على فى قضاء الأثر لا أثم على فى قضاء الأقصر فقط وقرىء أى الأجلين ما قضيت فإمزيدة لتأكيد القضاء كما أنها فى القراءة الأولى إمزيدة لتأكيد إيهام أى وشياعها وقرىء أيما بسكون الياء كقول من قال :

تنظرت نصرا والسماكين أيهما على من الغيث استهلكت مواطره
 ((والله على ما نقول)) من الشروط الجارية بيننا ((وكيل)) شاهد وحيث فلا سبيل لأحد منا إلى الخروج عنه أصلا وليس ما حكى عنهما عليهما الصلاة والسلام تمام ما جرى بينهما من الكلام فى إنشاء عقد النكاح أو عقد الإجازة وليقاعهما بل هو بيان لما عزمنا عليه واتفقا على إيقاعه حسبما

يتوقف عليه مساق القصة إجمالاً من غير تعرض لبيان مواجب العقدين في تلك الشريعة تفصيلاً روى أنهما لما أتتا العقد قال شعيب لموسى عليهما السلام ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى وكانت عنده عصى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فأخذ عصا هبط بها آدم عليه الصلاة والسلام من الجنة ولم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وقعت إلى شعيب عليه السلام فمسها وكان مكفوفاً فضن بها فقال خذ غيرها فما وقع في يده إلا هى سبع مرات فعلم أن له شأناً وقيل أخذها جبريل عليه السلام بعد موت آدم عليه السلام فكانت معه حتى لقي بها موسى عليه السلام ليلاً وقيل أودعها شعيباً ملكاً في صورة رجل فأمر بناته أن تأتيه بعصا فأتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعتها إليه ثم ذم لأنهما وديعه فتبعه فاخصمهما فيها ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع فأتاهما الملك فقال ألقياها فمن رفعها فهى له فعالجها الشيخ فلم يطقها ورفعها موسى عليه السلام وعن الحسن رضى الله عنه ما كانت إلا عصا من الشجر اعترضها اعتراضاً وعن السكبي رحمه الله الشجرة التى منها نودى شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب صلوات الله وسلامه عليهما إذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فإن الكلا وإن كان بها أكثر إلا أن فيها تفتينا أخشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين فلم يقدر على كنفها ومشى على أثرها فإذا عشب وريف لم ير مثله فنام فإذا بالتنين قد أقبل فخاربتة إلعصا حتى قتلتها وعادت إلى جنب موسى عليه السلام دامية فلما أبصرها دامية والتنين مقتولاً ارتاح لذلك ولما رجع إلى شعيب عليهما السلام مس الغنم فوجدها مالاى البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى عليه السلام بالشأن ففرح وعلم أن لموسى والعصا شأناً وقال له إني وهبت لك من نتاج غنمى هذا العام كل أدرع ودرعاء فاوحى إليه في المنام أن اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ، ثم سقى ، فما أخطأت واحده إلا وضعت أدرع ودرعاء فوفى له بشرطه .

والفاء في قوله تعالى : ﴿ فلما قضى موسى الأجل ﴾ فصيحة ، أى فقعدا العقدين وباشر موسى ما ألزمه فلما أتم الأجل ﴿ وسار بأهله ﴾ نحو مصر بإذن من شعيب عليهما السلام روى أنه عليه الصلاة والسلام قضى

أبعد الأجلين ومكث عنده بعد ذلك عشر سنين ثم عزم على العود إلى مصر
فاستأذنه في ذلك فأذن له فخرج بأهله ﴿آنس من جانب الطور﴾ أى أبصر
من الجهة التى تلى الطور ﴿نارا قال لأهله امكثوا إني آنست نارا لعل آتيكم
منها بخبر﴾ أى بخبر الطريق وقد كانوا ضلوه ﴿أو جذوة﴾ أى عود غليظ
سواء كانت فى رأسه نار أو لا ، قال قائلهم :

باتت حواطب ليلى يلتمسن لها جزل الجذدى غير خوار ولا دعر
وقال :

وأبقى على قبس من النار جذوة شديدا عليها حرها والتهابها
ولذلك بين بقوله تعالى ﴿من النار﴾ وقرئ بكسر الجيم وبضمها وكلاها
لغات ﴿لعلكم تصطلون﴾ أى تستدفئون .

﴿فلما أتاها﴾ أى النار التى آنسها ﴿نودى من شاطئ الوادى الأيمن﴾
أى أتاه النداء من الشاطئ الأيمن بالنسبة إلى موسى عليه السلام ﴿فى البقعة
المباركة﴾ متصل بالشاطئ أو صلة لنودى ﴿من الشجرة﴾ بدل اشتغال من
شاطئ لأنها كانت نابتة على الشاطئ ﴿أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين﴾
وهذا وإن خالف لفظا لما فى طه والنمل لكنه موافق له فى المعنى المراد ﴿وأن
ألق عصاك﴾ عطف على أن يا موسى وكلاهما مفسر لنودى والفاء فى قوله تعالى
﴿فلما رآها تهتز﴾ فصيحة مفصحة عن جمل قد حذفت تعويلا على دلالة الحال
عليها وإشعاراً بفاية سرعة تحقق مدلولاتها أى فآلقاها فصارت ثعبانا فاهتزت
فلما رآها تهتز ﴿كانها جان﴾ أى فى سرعة الحركة مع غاية عظم جثتها ﴿ولى
مدبرا﴾ أى منهزما من الخوف ﴿ولم يعقب﴾ أى لم يرجع ﴿يا موسى﴾ أى
قليل يا موسى ﴿أقبل ولا تخف إناك من الأمنين﴾ من المخاوف فإنه لا يخاف
لدى المرسلون ﴿أسلك يدك فى جيبك﴾ أى أدخلها فيه ﴿تخرج بيضاء
من غير سوء﴾ أى عيب .

﴿واضمم إليك جناحك﴾ أى يدريك الميسوطتين لتتقي بهما الحية كالحائف
الفروع بإدخال اليمنى تحت العضد الأيسر واليسرى تحت الأيمن أو بإدخالها فى

الجيب فيكون تكريرا لغرض آخر هو أن يكون ذلك في وجه العدو لإظهار جراءة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز أن يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا ثعبانا استعارة من حال الطائر فإنه إذا خاف نشر جناحيه وإذا أمن واطمأن ضمهما إليه (من الرهب) أى من أجل الرهب أى إذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرىء بضم الراء وسكون الهاء وبضمهما والكل لغات (فذاذك) إشارة إلى العصا واليد وقرىء بتشديد النون فالمخفف مثنى ذاك والمشدد مثنى ذلك (برهانان) حجتان نيرتان وبرهان فعلان لقولهم أبره الرجل إذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل إذا أبيض ويقال للمرأة البيضاء برهاء وبرهره ونظيره تسمية الحجة سلطانا من السليط وهو الزيت لإفارتها وقيل هو فعلال لقولهم برهن ومن في قوله تعالى (من بك) متعلقة بمحذوف هو صفة لبرهانان أى كائنان منه تعالى (إلى فرعون وملئه) واصلان ومنتهيان إليهم (انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن حدود الظلم والعدوان فكانوا أحقاء بأن ترسلك إليهم بهاتين المعجزتين الباهرتين (قال رب إني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) بمقابلتها (وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى ردأ) أى معينا وهو فى الأصل اسم ما يمان به كالدفع وقرىء ردا بالتحفيف (يصدقنى) بتلخيص الحق وتقرير الحجة بتوضيحها وتزييف الشبهة (إني أخاف أن يكذبون) ولسانى لا يطاوعنى عند الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقريره وتوضيحه لكنه أسند إليه إسناد الفعل إلى السبب وقرىء يصدقنى بالجزم على أنه جواب الأمر (قال سنشد عضدك بأخيك) أى سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الأمور ولذلك يعبر عنه باليد وشدتها بشدة العضد (ونجعل لك سلطانا) أى تسلطا وغلبة وقيل حجة وليس بذلك (فلا يصلون اليك) باستيلاء أو محتاجة (بآياتنا) متعلق بمحذوف قد صرح به فى مواضع آخر أى أذهبنا بآياتنا أو بنجعل أى نسلطك بآياتنا أو بمعنى لا يصلون أى تمتنعون منهم بها وقيل هو قسم.

(٢٠ - أبو السعود - الرابع).

وجوابه لا يصلون وقيل هو بيان للغالبون في قوله تعالى ﴿أنتما ومن اتبعكما الغالبون﴾ بمعنى أنه صلة لما يبينه أو صلة له على أن اللام للتعريف لا بمعنى الذى ﴿فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات﴾ أى واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى عليه السلام منه تعالى والمراد بها العصا واليد إذ هما اللتان أظهرهما موسى عليه السلام إذ ذاك والتعبير عنهما بصيغة الجمع قد مر سره في سورة طه ﴿قالوا ما هذا إلا سحر مفترى﴾ أى سحر مشتمل لم يفعل قبل هذا مثله أو سحر عمله ثم تفريه على الله تعالى أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أصناف السحر ﴿وما سمعنا بهذا﴾ أى السحر أو ادعاء النبوة ﴿في آياتنا الأولين﴾ أى واقعا في أيامهم .

﴿وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده﴾ يريد به نفسه وقرى قال بغير واو لأنه جواب عن مقالهم ووجه العطف أن المراد حكاية القولين ليوازن السامع بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ﴿ومن تكون له عاقبة الدار﴾ أى العاقبة المحمودة في الدار وهى الدنيا وعاقبتها الأصلية هى الجنة لأنها خلقت مجازا إلى الآخرة ومزرعة لها والمقصود بالذات منها الثواب وأما العقاب فمن نتائج أعمال العصاة وسيئات الغواة وقرى يكون بالياء التحتانية ﴿لأنه لا يفلح الظالمون﴾ أى لا يفوزون بمطلوب ولا ينجون عن محذور ﴿وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيرى﴾ قاله اللعين بعد ما جمع السحرة وتصدى للمعارضة فكان من أمرهم ما كان ﴿فأوقدلى ياها مان على الطين﴾ أى اصنع أجرا ﴿فاجعل لى﴾ منه ﴿صرحا﴾ أى قصر ارفيعا ﴿لعلى أطلع إلى إله موسى﴾ كأنه توهم أنه لو كان لكان جسما فى السماء يمكن الرقى إليه ثم قال ﴿وانى لأظنه من الكاذبين﴾ أو أراد أن يبنى له رسدا يترصد منه أوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولته وقيل المراد بنى العلم نفي المعلوم كما فى قوله تعالى ﴿قل أتنبثون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض﴾ فإن معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم العقلية فإنها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاء معلوماتها ولا كذلك

العلوم الانفعالية قيل أول من اتخذ الأجر فرعون ولذلك أمر باتخاذ على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظم ولذلك نادى هامان باسمه بيا في وسط الكلام ﴿ واستكبر هو وجنوده في الأرض ﴾ أرض مصر ﴿ بغير الحق ﴾ بغير استحقاق ﴿ وظنوا أنهم البنا لا يرجعون ﴾ بالبعث للجزاء وقرى بفتح الياء وكسر الجيم من رجع رجوعا والأول من رجع رجعا وهو الانسب بالمقام .

﴿ فآخذناه وجنوده ﴾ عقيب ما بلغوا من الكفر والعنوا أقصى الغايات ﴿ فنبداهم في اليم ﴾ قدر تفصيله وفيه من تفخيم شأن الأخذ وتهويله واستحقار المأخوذين المنبوذين ما لا يخفى كأنه تعالى أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في البحر ونظيره قوله تعالى (وما قدرنا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) ﴿ فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ وبينها للناس ليعتبروا بها ﴿ وجعلناهم ﴾ أى صيرناهم فى عهدهم ﴿ أئمة يدعون ﴾ الناس ﴿ إلى النار ﴾ إلى ما يؤدى إليها من الكفر والمعاصى أى قدوة يقتدى بهم أهل الضلال لما صرفوا اختيارهم إلى تحصيل تلك الحالة وقيل سميناهم أئمة دعاة إلى النار كما فى قوله تعالى (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا) فالانسب حينئذ أن يكون الجعل بعدهم فيما بين الأمم وتكون الدعوة إلى نفس النار وقيل معنى الجعل منع الألفاظ الصارفة عن ذلك ﴿ ويوم القيامة لا ينصرون ﴾ بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه ﴿ وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ﴾ طردا وإبعادا من الرحمة ولعنا من اللعنة حيث لا يزال يلعنهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام والمؤمنون خلفا عن سلف ﴿ ويوم القيامة هم من المقبوحين ﴾ من المطرودين المبعدين وقبل من الموسومين بعلامة منكفرة كزرقة العيون وسواد الوجه قاله ابن عباس رضى الله عنهما يقال قبحه الله وقبحه إذا جعله قبيحا وقال أبو عبيدة من المقبوحين من المهلكين ويوم القيامة إما متعلق بالمقبوحين على أن اللام للتعريف لا بمعنى الذى أو بمحدوف يفسره ذلك كأنه قيل وقبحوا يوم القيامة نحو لعمركم من القالين ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ أى التوراة ﴿ من بعدما أهلكنا القرون الأولى ﴾ هم أقوام نوح وهود وصالح ولوط

عليهم السلام والتعرض لبيان كون إيتائنا بعد اهلاكم للإشعار بمساس الحاجة الداعية إليه تمهيدا لما يعقبه من بيان الحاجة الداعية الى إنزال القرآن الكريم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن اهلاكم القرون الأولى من موجبات اندراس معالم الشرائع وانطماس آثارها وأحكامها المؤديين الى اختلال نظام العالم وفساد أحوال الأمم المستدعين للنشرية الجديد بتقرير الأصول الباقية على مر الدهور وترتيب الفروع المتبدلة بتبدل العصور وتذكير أحوال الأمم الخالية الموجبة للاعتبار كأنه قيل ولقد آتينا موسى التوراة على حين حاجة الى إيتائنا ﴿بصائر للناس﴾ أى أنوارا لقلوبهم تبصر الحقائق وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عميا عن الفهم والإدراك بالكلية فان البصيرة نور القلب الذى به يستبصر كما أن البصر نور العين الذى به تبصر ﴿وهدى﴾ أى هداية الى الشرائع والأحكام التى هى سبل الله تعالى ﴿ورحمة﴾ حيث ينال من عمل به رحمة الله تعالى وانتصاب الكل على الحالالية من الكتاب على أنه نفس البصائر والهدى والرحمة أو على حذف المضاف أى ذا بصائر الخ وقيل على العلة أى آتينا الكتاب للبصائر والهدى والرحمة ﴿لعلهم يتذكرون﴾ ليكونوا على حال يرجى منه التذكر وقد مر تحقيق القول فى ذلك عند قوله تعالى لعلكم تتقون من سورة البقرة وقوله تعالى :

﴿وما كنت بجانب الغربي﴾ شروع فى بيان أن إنزال القرآن الكريم أيضا واقع فى زمان شدة مساس الحاجة إليه واقتضاء الحكمة له البتة وقد صدر بتحقيق كونه وحيا صادقا من عند الله عز وجل ببيان أن الوقوف على ما فصل من الأحوال لا يتسنى إلا بالمشاهدة أو التعلم عن شاهدها وحيث انتفى كلاهما تبين أنه بوحى من علام الغيوب لا محالة على طريقة قوله تعالى (وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) الآية أى وما كنت بجانب الجبل الغربى أو المسكن الغربى الذى وقع فيه الميقات على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه أو الجانب الغربى على إضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع ﴿إذ قضينا الى موسى الأمر﴾ أى عهدنا إليه وأحكمنا أمر نبوته بالوحى وإيتاء التوراة.

﴿وما كنت من الشاهدين﴾ أى من جملة الشاهدين للوحى وهم السبعون المختارون للميثقات حتى تشاهد ما جرى من أمر موسى فى ميقاته وكتبته التوراة له فى الألواح فتخبره للناس ﴿ولكننا أنشأنا قرونا﴾ أى ولكننا خلقنا بين زمانك وزمان موسى قرونا كثيرة ﴿فتطاول عليهم العمر﴾ وتمادى الأمد فتغيرت الشرائع والأحكام وعميت عليهم الأنبياء لا سيما على آخرهم فاقضى الحال التثريب الجديد فأوحينا إليك حذف المستدرك اكتفاء بذكر ما يوجه ويدل عليه وقوله تعالى ﴿وما كنت ثاويا فى أهل مدين﴾ نفي لاحتمال كون معرفته عليه الصلاة والسلام للقصة بالسمع ممن شاهدها أى وما كنت مقبلا فى أهل مدين من شعيب والمؤمنين به وقوله تعالى ﴿تتلو عليهم﴾ أى تقرأ على أهل مدين بطريق التعلم منهم ﴿آياتنا﴾ الناطقة بالقصة إما حال من المستكن فى ثاوى أو خبر ثان لسكنت ﴿ولكننا كنا مرسلين﴾ إياك وموحين إليك تلك الآيات ونظائرها ﴿وما كنت بجانب الطور إذ نادينا﴾ أى وقت نادينا موسى (إنى إنى أنا الله رب العالمين) واستنبأنا إياه وإرسالنا له إلى فرعون ﴿ولكن رحمة من ربك﴾ أى ولكن أرسلناك بالقرآن الناطق بما ذكر وبغيره لرحمة عظيمة كاتمة مثلك وللناس وقيل علمناك وقيل عرفناك ذلك وليس بذلك كما ستعرفه والالتفات إلى اسم الرب للإشعار بعلة الرحمة وتثريفه عليه الصلاة والسلام بالإضافة وقد اكتفى عن ذكر المستدرك ههنا بذكر ما يوجه من جهته تعالى كما اكتفى عنه فى الأول بذكر ما يوجه من جهة الناس وصرح به فيما بينهما تفصيلا على ما هو المقصود وإشعارا بأنه المراد فيهما أيضاً ولله در شأن التنزيل وقوله تعالى ﴿لتنذر قوما﴾ متعلق بالفعل المعلن بالرحمة فهو ما ذكرنا من إرساله عليه الصلاة والسلام بالقرآن حتما لما أنه المعلن بالإذار لا تعليم ما ذكر وقرئ رحمة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى ﴿ما أنأهم من نذير من قبلك﴾ صفة لقوما أى لم يأتهم نذير لوقوعهم فى فترة بينك وبين عيسى وهى خمس مائة وخمسون سنة أو بينك وبين إسماعيل بناء على أن دعوة موسى وعيسى عليهما السلام كانت مختصة ببني إسرائيل ﴿لعلهم يتذكرون﴾ أى يتعظون

يا نذارك وتغيير الترتيب الوقوعى بين قضاء الأمر والثواء فى أهل مدين والنداء للتنبيه على أن كلام ذلك برهان مستقل على أن حكايته عليه الصلاة والسلام للقصة بطريق الوحى الإلهى ولو ذكر أولا نفى ثوائه عايه الصلاة والسلام فى أهل مدين ثم نفى حضوره عليه الصلاة والسلام عند النداء ثم نفى حضوره عند قضاء الأمر كما هو الموافق للترتيب الوقوعى لربما توهم أن السكل دليل واحد على ما ذكر كما فى قصة البقرة .

﴿ ولولا أن تصيبهم مصيبة ﴾ أى عقوبة ﴿ بما قدمت أيديهم ﴾ أى بما اقترفوا من الكفر والمعاصى ﴿ فيقولوا ﴾ عطف على تصيبهم داخل فى حيز لولا الامتناعية على أن مدار انتفاء ما يجاب به هو امتناعه لا امتناع المعطوف عايه وإنما ذكره فى حيزها للإيدان بأنه السبب الملجئ لهم الى قولهم ﴿ ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا ﴾ أى هلا أرسلت إلينا رسولا مؤيدا من عندك بالآيات ﴿ فنتبع آياتك ﴾ الظاهرة على يده وهو جواب لولا الثانية ﴿ ونكون من المؤمنين ﴾ بها وجواب لولا الأولى محذوف ثقة بدلالة الحال عليه والمعنى لولا قولهم هذا عند إصابة عقوبة جنائياتهم التى قدموها ما أرسلناك لسنك لما كان قولهم ذلك محققا لا محيد عنه أرسلناك قطعاً لمعاذيرهم بالسكلية ﴿ فلما جاءهم ﴾ أى أهل مكة ﴿ الحق من عندنا ﴾ وهو القرآن المنزل عليه عليه الصلاة والسلام ﴿ قالوا ﴾ تعنتا واقتراحا ﴿ لولا أوتى ﴾ يعنونه عليه الصلاة والسلام ﴿ مثل ما أوتى موسى ﴾ من الكتاب المنزل جملة وأما اليد والعصا فلا تعلق لهما بالمقام كسائر معجزاته عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿ أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل ﴾ رد عليهم وإظهار لكون ما قالوه تعنتا محضاً لا طلباً لما يرشدهم الى الحق أى ألم يكفروا من قبل هذا القول بما أوتى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا الحق وقوله تعالى ﴿ قالوا ﴾ استئناف مسوق لتقرير كفرهم المستفاد من الإنكار السابق وبيان كيفية وقوله تعالى ﴿ سحران ﴾ خبر لمبتدأ محذوف أى هما يعنون ما أوتى محمد وما أوتى موسى عليهما السلام سحران ﴿ تظاهرا ﴾ أى تعاونا بتعليم يق كل واحد منهما الآخر وذلك أنهم بعثوا رهطاً منهم لى رؤساء اليهود

في عيد لهم فسألهم عن شأنه عليه الصلاة والسلام فقالوا إنا نجده في التوراة
 بنعنه وصفته فلما رجع الرهط وأخبرهم بما قالت اليهود قالوا ذلك وقوله تعالى
 ﴿ وقالوا إنا بكل ﴾ أى بكل واحد من الكتابين ﴿ كافرون ﴾ تصریح بكفرهم
 بهما وتأکید لكفرهم المفهوم من تسميتهما سحرا وذلك لغاية عتوهم وتماديهم في
 الكفر والطغيان وقرىء ساحران تظاهرا يعنون موسى ومحمدا صلى الله عليهما
 وسلم هذا هو الذى تستدعيه جزالة النظم الجليل فتأمل ودع عنك ما قيل وقيل
 ألا ترى الى قوله تعالى ﴿ قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما ﴾ بما
 أوتياه من التوراة والقرآن وسيمتوهما سحرين فإنه نص فيما ذكر وقوله تعالى
 ﴿ اتبعه ﴾ جواب للأمر أى إن تأتوا به أتبعه ومثل هذا الشرط مما يأتى من يدل
 بوضوح حجته وسنوح محجته لأن الاتيان بها هو أهدى من الكتابين أمرين
 الاستحالة فيوسع دائرة الكلام للتيكيت والإلحاح ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ أى في
 أنهما سحران مختلفان وفي إيراد كلمة إن مع امتناع صدقهم نوع تمكّنهم ﴿ فإن
 لم يستجيبوا لك ﴾ أى فإن لم يفعلوا ما كلفتهم من الاتيان بكتاب أهدى منهما
 كقوله تعالى فإن لم تفعلوا وإنا عبر عنه بالاستجابة إيداناً بأنه عليه الصلاة
 والسلام على كمال أمن من أمره كأن أمره عليه الصلاة والسلام لهم بالاتيان بما
 ذكر دعاء لهم الى أمر يريد وقوعه والاستجابة تتمدى الى الدعاء بنفسه الى
 الداعى باللام فيحذف الدعاء عند ذلك غالباً ولا يكاد يقال استجاب الله دعاءه
 ﴿ فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ﴾ الزائفة من غير أن يكون لهم متمسك ما أصلا
 إذ لو كان لهم ذلك لأتوا به ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه ﴾ استفهام إنكارى
 للنفى أى لا أضل ممن اتبع هواه ﴿ بغير هدى من الله ﴾ أى مر أضل من كل
 ضال وإن كان ظاهر السبك لنفى الأصل لا لنفى المساوى كما هو في نظائره
 مراراً وتقييد اتباع الهوى بعدم الهدى من الله تعالى لزيادة التقرّيع والاشباع
 في التشنيع والتضليل والافقارته لهدايته تعالى بينة الاستحالة ﴿ إن الله لا يهدي
 القوم الظالمين ﴾ الذين ظلموا أنفسهم بالانهمالك في اتباع الهوى والإعراض
 عن الآيات الهادية إلى الحق المبين .

﴿ ولقد وصلنا لهم القول ﴾ وقرىء بالتخفيف أى أنزلنا القرآن عليهم متواصلاً بعضه اثر بعض حسيماً تقتضيه الحكمة والمصلحة أو متتابعاً وعداً ووعداً قصصاً وعبراً ومواعظ ونصائح ﴿ لهم يتذكرون ﴾ فيؤمنون بما فيه ﴿ الذين آتيناهم الكتاب من قبله ﴾ أى من قبل إيتاء القرآن ﴿ هم به يؤمنون ﴾ وهم مؤمنو أهل الكتاب وقيل أربعون من أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام ﴿ وإذا يتلى ﴾ أى القرآن عليهم ﴿ قالوا آمنا به انه الحق من ربنا ﴾ أى الحق الذى كنا نعرف حقيقته وهو استئناف لبيان ما أوجب إيمانهم وقوله تعالى ﴿ إنا كنا من قبله ﴾ أى من قبل نزوله ﴿ مسلمين ﴾ بيان لكون إيمانهم به أمراً متقدماً العهد لما شاهدوا ذكره فى الكتب المتقدمة وأنهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن ﴿ أولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من المنعوت ﴿ يؤتون أجراً مرتين ﴾ مرة على إيمانهم بكتابتهم ومرة على إيمانهم بالقرآن ﴿ بما صبروا ﴾ بصبرهم وثباتهم على الإيمان أو على الإيمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى من هاجرهم من أهل دينهم ومن المشركين ﴿ ويدرون بالحسنة السيئة ﴾ أى يدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام وأتبع السيئة الحسنة تمحها ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ فى سبيل الخير ﴿ وإذا سمعوا اللغو ﴾ من اللاغين ﴿ أعرضوا عنه ﴾ عن اللغو تكراً كقوله تعالى ﴿ وإذا مروا باللغو مروا كراماً ﴾ .

﴿ وقالوا ﴾ لهم ﴿ لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم ﴾ بطريق المتاركة والتوديع ﴿ لا نبتغي الجاهلين ﴾ لا نطلب صحتهم ولا نريد مخالطتهم ﴿ إنك لا تهدي ﴾ هداية موصلة إلى البغية لا محالة ﴿ من أحببت ﴾ من الناس ولا تقدر على أن تدخله فى الإسلام وإن بذلت فيه غاية المجهود وجاوزت فى السعى كل حد معبود ﴿ ولكن الله يهدي من يشاء ﴾ أن يهديه فيدخله فى الإسلام ﴿ وهو أظلم بالهتدين ﴾ بالمستعدين لذلك والجمهور على أنها نزلت فى أبى طالب فإنه لما اختصر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج بها لك عند الله قال له يا ابن أختى قد علمت، إنك لصادق

ولسكني أكره أن يقال خرج عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بنى آبيك
 غضاضة بعدى لقلتها ولأقررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك
 ونصيبك ولسكني سوف أموت على ملة ملة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد
 مناف ﴿ وقالوا إن تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا ﴾ نزلت في الحرث
 ابن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن
 نعلم أنك على الحق ولسكننا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب وإنما نحن أكلة
 رأس أن يتخطفونا من أرضنا فرد عليهم بقوله تعالى ﴿ أو لم نمكن لهم حرما
 آمنا ﴾ أى ألم نصممهم ولم نجعل مكانهم حرما ذا أمن لحرمة البيت الحرام الذى
 تقناحر العرب حوله وهم آمنون ﴿ يحجى إليه ﴾ رقىء يحجى أى يجمع ويحمل
 إليه ﴿ ثمرات كل شئ ﴾ من كل أوب والجملة صفة أخرى لحرما دافعة
 لما عسى يتوهم من تصرفهم باقطاع الميرة ﴿ رزقا من لدنا ﴾ فاذا كان حالهم
 ما ذكر وهم عبدة أصنام فكيف يخافون التخطف إذا ضموا إلى حرمة البيت
 حرمة التوحيد ﴿ ولسكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ أى جهلة لا يتفطنون له
 ولا يتفكرون ليعلموا ذلك وقيل هو متعلق بقوله تعالى من لدنا أى قليل منهم
 يتدبرون فيعلمون أن ذلك رزق من عند الله تعالى إذ لو علموا لما خافوا غيره
 واتصبا رزقا على أنه مصدر مؤكد لمعنى تجبى أو حال من ثمرات على أنه بمعنى
 مرزوق لتخصصها بالإضافة ثم بين أن الأمر بالعكس وأنهم أحقاء بأن يخافوا
 بأس الله تعالى بقوله :

﴿ وكما أهلكنا من قرية بطرت معيشتها ﴾ أى وكثير من أهل قرية كانت
 حالهم كحال هؤلاء فى الأمن وخفض العيش والدعة حتى أشروا فدمرنا عليهم
 وخربنا ديارهم ﴿ فذلك مساكنهم ﴾ خاوية بما ظلموا ﴿ لم تسكن من بعدهم ﴾
 من بعد تدميرهم ﴿ إلا قليلا ﴾ أى إلا زمانا قليلا إذ لا يسكنها إلا المارة يوما
 أو بعض يوم أو لم يبق من يسكنها إلا قليلا من شؤم معاصيهم ﴿ وكنا نحن
 الوارثين ﴾ منهم إذ لم يخلفهم أحد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وسائر ذات
 أيديهم واتصبا معيشتها بنزع الخافض أو يجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظفى

مقيم أو باضمار زمان مضاف إليه أو بجعله مفعولا لبطرت بتضمين معنى كفرت ﴿وما كان ربك مهلك القرى﴾ بيان للعناية الربانية اثر بيان إهلاك القرى المذكورة أى وما صح وما استقام بل استحال في سنته المبينة على الحكم البالغة أو ما كان في حكمه الماضى وقضائه السابق أن يهلك القرى قبل الإنذار بل كانت عادته أن لا يهلكها ﴿حق يبعث في أمها﴾ أى فى أصلها وقصبتها التى هى أعمالها وتوابعها لكون أهلها أظن وأنبل ﴿رسولا يتلو عليهم آياتنا﴾ الناطقة بالحق ويدعوهم إليه بالترغيب والترهيب وذلك لالزام الحجة وقطع المذرة بأن يقولوا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك والالتفات إلى نون العظمة لترية المهابة وإدخال الروعة وقوله تعالى ﴿وما كنا مهلكي القرى﴾ عطف على ما كان ربك وقوله تعالى ﴿الا وأهلها ظالمون﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى وما كنا مهلكين لأهل القرى بعد ما بعثنا فى أمها رسولا يدعوهم إلى الحق ويرشدهم إليه فى حال من الأحوال إلا حال كونهم ظالمين بتكذيب رسولنا والكفر بآياتنا فالبعث غاية لعدم صحة الإهلاك بموجب السنة الإلهية لا لعدم وقوعه حق يلزم تحقق الإهلاك عقيب البعث وقد مر تحقيقه فى سورة بنى اسرائيل.

﴿وما أوتيتهم من شيء﴾ من أمور الدنيا ﴿فتاع الحياة الدنيا وزينتها﴾ أى فهو شيء شأنه أن يتمتع ويتزين به أياما قلائل ﴿وما عند الله﴾ وهو الثواب ﴿خير﴾ فى نفسه من ذلك لأنه لذة خالصة عن شوائب الألم وبهجة كاملة عارية عن سمة الهم ﴿وأبقي﴾ لأنه أبدى ﴿أفلا تعقلون﴾ ألا تفكرون فلا تعقلون هذا الأمر الواضح فتستقبلون الذى هو أدنى بالذى هو خير وقرىء بالياء على الالتفات المبني على اقتضاء سوء صنيعهم الاعراض عن مخاطبتهم ﴿أفمن وعدناه وعدا حسنا﴾ أى وعدا بالجنة فإن حسن الوعد بحسن الموعد ﴿فهو لاقية﴾ أى مدركة لا محالة لاستحالة الخلف فى وعده تعالى ولذلك جرى بالجملة الإسمية المفسدة لتحقيقه البتة وعطفت بالفاء المنبئة عن معنى السببية ﴿كن متعنا متاع الحياة الدنيا﴾ الذى هو مشوب بالآلام منغص بالأكدار مستمتع للتخسر على الانقطاع ومعنى الفاء الأولى ترتب إنكار التشابه بين أهل

الدنيا وأهل الآخرة على ما قبلها من ظهور التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله تعالى أى أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوى بين الفريقين وقوله تعالى ﴿ثم هو يوم القيامة من المحضرين﴾ عطف على متعناه داخل معه في حيز الصلة مؤكداً لإنكار التشابه ومقرر له كأنه قيل كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم نحضره أو أحضرناه يوم القيامة النار أو العذاب وإيثار الجملة الاسمية للدلالة على التحقق حتماً وفي جملة المحضرين من التهويل ما لا يخفى وثم للتراخي في الزمان أو في الرتبة وقرئ ثم هو بسكون الهاء تشبيهاً للنفصل بالمتصل ﴿ويوم يناديهم﴾ منصوب بالعطف على يوم القيامة لاختلافهما عنواناً وإن اتحداً ذاتاً أو بإضمار اذكر ﴿فيقول﴾ تفسير للنداء ﴿أين شركائي الذين كنتم تزعمون﴾ أى الذين كنتم تزعمونهم شركائي فحذف المفعولان معا ثقة بدلالة الكلام عليهما .

﴿قال﴾ استئناف مبنى على حكاية السؤال كأنه قيل فإذا صدر عنهم حينئذ فقيل قال ﴿الذين حق عليهم القول﴾ وهم شركاؤهم من الشياطين أو رؤسائهم الذين اتخذوهم أرباباً من دون الله تعالى بأن أطاعوهم في كل ما أمروهم به ونهوا عنه ومعنى حق عليهم القول أنه ثبت مقتضاه وتحقيق مؤداه وهو قوله تعالى ﴿لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ وغيره من آيات الوعيد وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله للإتباع أيضاً لأصالتهم في الكفر واستحقاق العذاب حسبما يشعر به قوله تعالى ﴿لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم﴾ ومسارعتهم إلى الجواب مع كون السؤال للعبدة إما لتفطنهم أن السؤال عنهم لاستحضارهم وتوبيخهم بالإضلال وجزمهم بأن العبدة سيقولون هؤلاء أضلونا وإما لأن العبدة قد قالوه اعتذاراً وهؤلاء إنما قالوا ما قالوا رداً لقولهم إلا أنه لم يحك قول العبدة إيجازاً لظهوره ﴿ربنا هؤلاء الذين أغوينا﴾ أى هم الذين أغويناهم فحذف الراجع إلى الموصول ومرادهم بالإشارة بيان أنهم يقولون ما يقولون بمحض منهم وأنهم غير قادرين على إنكاره ورده وقوله تعالى ﴿أغويناكم كما غوينا﴾ هو الجواب حقيقة ومقابلته تهديد له أى ما أكرهناكم على الفى وإنما أغويناكم بطريق الوسوسة

والتسويل لا بالقسر والإلجاء فغفروا باختيارهم غيا مثل غينا باختيارنا ويحوز
أن يكون الذين صفة لاسم الإشارة وأغويناهم الخبر ﴿تبرأنا إليك﴾ ومنهم واما
اختاروه من الكفر والمعاصي هو منهم وهو تقرير لما قبله ولذلك لم يعطف عليه
وكذا قوله تعالى ﴿ما كانوا ليابنا يعبدون﴾ أى ما كانوا يعبدوننا وإنما كانوا
يعبدون أهواءهم وقيل ماصدرية متصلة بقوله تعالى تبرأنا أى تبرأنا من عبادتهم
ليابنا ﴿وقيل ادعوا شركاءكم﴾ إما تهكما بهم أو تبسكيتا لهم .

﴿فدعوه﴾ لفراط الحيرة ﴿فلم يستجيبوا لهم﴾ ضرورة عدم قدرتهم
على الاستجابة والنصرة ﴿ورأوا العذاب﴾ قد غشيهم ﴿لو أنهم كانوا
يهتدون﴾ لوجه من وجوه الخيل يدفعون به العذاب أو إلى الحق لما لقوا ما لقوا
وقيل «لو» للتمنى أى تمنوا لو أنهم كانوا مهتدين .

﴿ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين﴾ عطف على ما قبله سئلوا
أولا عن إشرائهم وثانيا عن جوابهم للرسل الذين نهوهم عن ذلك ﴿فعميت
عليهم الأنباء يومئذ﴾ أى صارت كالعمى عنهم لا تهتدى إليهم وأصله فعموا
عن الأنباء وقد عكس للمبالغة والتنبيه على أن ما يحضر الذهن يفيض عليه ويصل
إليه من خارج فإذا أخطأ لم يكن له حيلة إلى استحضارة وتعدية الفعل بعلى
لنضمنه معنى الخفاء والاشتباه والمراد بالأنباء إما ما طلب منهم مما أجابوا به
الرسل أو جميع الأنباء وهى داخلة فيه دخولا أوليا وإذا كانت الرسل عليهم
الصلاة والسلام يفوضون العلم فى ذلك المقام الهائل إلى علام الغيوب مع نزاهتهم
عن غائلة المسؤل فما ظنك بأولئك الضلال من الأمم ﴿فهم لا يتساءلون﴾
لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفراط الدهشة أو العلم بأن السؤل سواه فى
الجهل ﴿فأما من تاب﴾ من الشرك ﴿وآمن وعمل صالحا﴾ أى جمع بين
الإيمان والعمل الصالح ﴿فمضى أن يكون من المفالحين﴾ أى الفائزين بالمطلوب
عنده تعالى التاجين عن المهروب وعسى للتحقيق على عادة الكرام أو للترجى
من قبل التائب بمعنى فليتوقع الإفلاح ﴿وربك يخاف ما يشاء﴾ أن يخلفه
﴿ويختار﴾ ما يشاء اختياره من غير إيجاب عليه ولا منع له أصلا ﴿ما كان
لهم الخيرة﴾ أى التخير كالطيرق بمعنى التطاير والمراد نفى الاختيار المؤثر عنهم

وذلك مما لا ريب فيه وقبل المراد أنه ليس لأحد من خلقه أن يختار عليه
ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روى أنه نزل في قول الوليد ابن المغيرة
(لولا نزل هذا القرآن على رجل من القرينين عظيم) والمعنى لا يبعث الله تعالى
الرسل باختيار المرسل إليهم وقيل معناه ويختار الذي كان لهم فيه الخير والصلاح
(سبحان الله) أى تنزه بذاته تنزهها خاصا به من أن ينازعه أحد أو يزاحم
اختياره اختيار (وتعالى عما يشركون) عن إشرافهم أو عن مشاركة
ما يشركونه به (وربك يعلم ما تكن صدورهم) كعداوة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وحقده (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) أى المستحق
للعادة (لا إله إلا هو) لا أحد يستحقها إلا هو (له الحمد فى الأولى
والآخرة) لأنه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها على الخلق كافة يحمده المؤمنون
فى الآخرة كما حمده فى الدنيا بقولهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله
الذى صدقنا وعده ابتهاجا بفضلته والتناذا بحمده (وله الحكم) أى القضاء النافذ
فى كل شىء من غير مشاركة فيه لغيره (وإليه ترجعون) بالبعث لا إلى غيره .
(قل) تقرير لما ذكر (أرأيتم) أى أخبرونى (إن جعل الله عليكم
الليل سرمدا) دائما من السرد وهو المتابعة والإطراد والميم مزيدة كما فى دلامص
من الدلاص يقال درع دلاص أى ملبساة لينة (إلى يوم القيامة) بإسكان
الشمس تحت الأرض أو تحريكها حول الأفق الغائر (من إله غير الله) صفة
لإله (يأتيكم بضياء) صفة أخرى له عليها يدور أمر التبكيك والإلزام كما فى
قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض) وقوله تعالى (فن يأتيكم بماء
معين) ونظائرهما خلا أنه قصد بيان انتفاء الموصوف بانتفاء الصفة ولم يقل هل
لله الخ لإيراد التبكيك والإلزام على زعمهم وقرىء بضياء بهمزتين (أفلا
تسمعون) هذا الكلام الحق سماع تدبر واستبصار حتى تدعوا له وتعملوا
بموجبه (قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة) بإسكانها
فى وسط السماء أو بتحريكها على مدار فوق الأفق (من إله غير الله يأتيكم بليل
تسكنون فيه) استراحة من متاعب الأشغال ولعل تجريد الضياء عن ذكر

منافعه لكونه مقصودا بذاته ظاهر الاستبعا لما ينيط به من المنافع ﴿ أفلا تبصرون ﴾ هذه المنفعة الظاهرة التي لا تخفى على من له بصر .
 ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ﴾ أي في الليل
 ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ في النهار بأنواع المكاسب ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾
 ولكي تشكروا نعمته تعالى فعل ما فعل أو لكي تعرفوا نعمته تعالى وتشكروه
 عليها ﴿ ويوم يناديهم ﴾ منسوب باذكر ﴿ فيقول أين شركائي الذين كنتم
 تزعمون ﴾ تقرير لئلا يفرحوا بالإشعار بأنه لا شيء أجلب لغضب الله عز وجل
 من الإشراف كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده سبحانه وقوله تعالى
 ﴿ ونزعنا ﴾ عطف على يناديهم وصيغة الماضي للدلالة على التحقق أو حال من
 فاعله بإضمار قد والالتفات إلى نون العظمة لإبراز كمال الاعتناء بشأن النزاع
 وتحويله أي أخرجنا ﴿ من كل أمة ﴾ من الأمم ﴿ شهيداً ﴾ نبيا يشهد عليهم
 بما كانوا عليه كقوله تعالى ﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد ﴾ ﴿ فقلنا ﴾ لكل
 أمة من تلك الأمم ﴿ هاتوا برهانكم ﴾ على صحة ما كنتم تدعون به ﴿ فاعلموا ﴾
 يومئذ ﴿ أن الحق لله ﴾ في الإلهية لا يشاركه فيها أحد ﴿ وضل عنهم ﴾ أي
 غاب عنهم غيبة الضائع ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ في الدنيا من الباطل .

موسى وقارون

﴿ إن قارون كان من قوم موسى ﴾ كان ابن عمه يصهر بن قاهث بن لاوى
 ابن يعقوب عليه السلام وموسى عليه السلام ابن عمران بن قاهث وقيل كان
 موسى عليه السلام ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وقيل كان أقرأ
 بنى إسرائيل للتوراة ولسكنه نافع كما نافع السامري وقال إذا كانت النبوة لموسى
 والمذبح والقربان لهرود فإلى وروى أنه لما جاوز بهم موسى عليه السلام البحر
 وصارت الرسالة والحبورة والقربان لهرود وجد قارون في نفسه وحسدهما
 فقال لموسى الأمر لكما ولست على شيء إلى متى أصبر قال موسى عليه السلام
 هذا صنيع الله تعالى قال لا أصدقك حتى تأتي بآية فأمر رؤسائه بنى إسرائيل أن

يحيى كل واحد بعصاة فخرها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل إليه فيها
فكانوا يحرسون عصيهم بالليل فأصبحوا فإذا بعصاهم تهتز ولها ورق أخضر
فقال قارون ما هو بأعجب مما تصنع من السحر وذلك قوله تعالى ﴿فبغى عليهم﴾
فطلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره أو ظلمهم قيل وذلك حين ملكه
فرعون على بني إسرائيل وقيل حسدهم وذلك ما ذكر منه في حق موسى وهرون
عليهما السلام ﴿وآتيناه من الكنوز﴾ أى الأموال المدخرة ﴿ما إن مفاتحه﴾
أى مفاتيح صناديقه وهو جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه
وقياس واحداه المفتاح بالفتح ﴿لتنوء بالعصبة أولى القوة﴾ خبران والجملة
صلة ما هو ثانى مفعولى آتى وناء به الحمل إذا أثقله حتى أماله والعصبة والعصاة
الجماعة الكثيرة وقرىء لينوء بالياء على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه كما
مر في قوله تعالى ﴿إن رحمة الله قريب من المحسنين﴾ ﴿إذ قال له قومه﴾
منصوب بتنوء وقيل بغى ورد بأن الغنى ليس مقيدا بذلك الوقت وقيل بآتيناه
ورد بأن الإيتاء أيضاً غير مقيد به وقيل بمضمر فقيل هو اذكر وقيل هو أظهر
الفرح ويجوز أن يكون منصوباً بما بعده من قوله تعالى قال إنما أوتيته وتسكون
الجملة مقررة لبغيه ﴿لا تفرح﴾ أى لا تبطر والفرح في الدنيا مذموم مطلقاً
لأنه نتيجة حبها والرضا بها والذهول عن ذهابها فإن العلم بأن ما فيها من اللذة
مشاركة لا محالة يوجب الترح حتماً ولذلك قال تعالى ﴿ولا تفرحوا بما آتاكم﴾
وعلل النهى ههنا بكونه مانعاً من محبته عز وعلا فقيل ﴿إن الله لا يحب
الفرحين﴾ أى بزخارف الدنيا .

﴿وابتغ﴾ وقرىء واتبع ﴿فيما آتاك الله﴾ من الغنى ﴿الدار الآخرة﴾
أى ثواب الله تعالى فيها يصرفه إلى ما يكون وسيلة إليه ﴿ولا تنس﴾ أى لا تترك
ترك المنسى ﴿نصيبك من الدنيا﴾ وهو أن تحصل بها آخرتك وتأخذ منها
ما يكفيك ﴿وأحسن﴾ أى إلى عباد الله تعالى ﴿كما أحسن الله إليك﴾ فيما أنعم
به عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كما أحسن الله إليك بالإتمام ﴿ولا تبغ
الفساد في الأرض﴾ نهى عما كان عليه من الظلم والبغى ﴿إن الله لا يحب

المفسدين) لسوء أفعالهم (قال) مجيبا لناصحيه (إنما أوتيته على علم عندي) كأنه يريد به الرد على قولهم كما أحسن الله إليك لانبأته عن أنه تعالى أنعم عليه بتلك الأموال والذخائر من غير سبب واستحقاق من قبله أى فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالمال والجاه وعلى علم في موقع الحال وهو علم التوراة وكان أعلم بها وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم الكنوز والدفائن وعندي صفة له أو متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندي أو في ظني ورأى (أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) توبيخ له من جهة الله تعالى على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك قراءة في التوراة وتلقيا من موسى عليه السلام وسماعا من حفاظ التواريخ وتعجب منه فالمعنى ألم يقرأ التوراة ولم يعلم ما فعل الله تعالى بأضرابه من أهل القرون السابقة حتى لا يغتر بما اغتروا به أو رد لادعائه العلم وتعظمه به بنفى هذا العلم منه فالمعنى أعلم ما ادعاه ولم يعلم هذا حتى يقى به نفسه مصارع الهالكين .

(ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام بل يعذبون بها بغلة كأن قارون لما هدد بذلك من قبله بمن كان أقوى منه وأغنى أكد ذلك بأن بين أن ذلك لم يكن مما يخص أولئك المملكين بل الله تعالى مطلع على ذنوب كافة المجرمين يعاقبهم عليها لا محالة (نفرج على قومه) عطف على قال وما بينها اعتراض وقوله تعالى (في زينته) إما متعلق بخرج أو بمحذوف هو حال من فاعله أى فخرج عليهم كائنا في زينته قيل خرج على بغلة شهباء عليه الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الخلى والديباج وقيل في تسعين ألفا عليهن المعصفرات وهو أول يوم رئي فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جريا على سنن الجيلة البشرية من الرغبة في السعة واليسار (يا ليت لنا مثل ما أوتى قارون) وعن قتادة أنهم تمنوه ليتقربوا به إلى الله تعالى وينفقوه في سبل الخير وقيل كلن المتمنون قوما كفارا (لأنه لن ذو يحفظ عظيم) تعليل لتمنيهم وتأكيد له .

(وقال الذين أوتوا العلم) أى بأحوال الدنيا والآخرة كما ينبغي وإنما لم يوصفوا بإرادة ثواب الآخرة تنبيها على أن العلم بأحوال النشأتين يقتضى الإعراض عن الأولى والإقبال على الثانية حتما وأن تمنى المتمنين ليس إلا لعدم علمهم بهما كما ينبغي (ويلكم) دعاء بالهلاك شاع استعماله في الزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) في الآخرة (خير) مما تتمنونه (لمن آمن وعمل صالحا) فلا يليق بكم أن تتمنوه غير مكتملين بثوابه تعالى (ولا يلقاها) أى هذه الكلمة التي تكلم بها العلماء أو الثواب فإنه بمعنى المثوبة أو الجنة أو الإيمان والعمل الصالح فإنهما في معنى السيرة والطريقة (إلا الصابرون) أى على الطاعات وعن الشهوات .

(فخسفنا به وبداره الأرض) روى أنه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه لقربائه حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره فعمد إلى أن يفضح موسى عليه السلام بين بني إسرائيل فجعل لبغى من بغايا بني إسرائيل ألف دينار وقيل طشنا من ذهب مملوءة ذهبا فلما كان يوم عيد قام موسى عليه السلام خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصنا رجمناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال إن بني إسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلاتة فأحضرت فناشدها عليه السلام أن تصدق فقالت جعل لى قارون جملا على أن أرميك بنفسى فخر موسى ساجدا لربه ييكى ويقول يا رب إن كنت رسولك فاغضب لى فأوحى إليه أن مر الأرض بما شئت فإنها مطيعة لك فقال يا بني إسرائيل إن الله بعثنى إلى قارون كما بعثنى إلى فرعون فن كان معه فليلزم مكانه ومن كان معى فليعتزل عنه فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى الركب ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأعناق وهم ينادونه عليه الصلاة والسلام بالله تعالى وبالرحم وهو لا يلتفت إليهم لشدة غيظه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم فأصبحت بنو إسرائيل يتناجون فيما بينهم لما دعا عليه موسى عليه الصلاة والسلام ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله تعالى حتى خسف (٢١ - أبو السعود - الرابع)

بداره وأمواله ﴿فما كان له من فئة﴾ جماعة مشفقة ﴿ينصرونه من دون الله﴾
 يدفع العذاب عنه ﴿وما كان من المنتصرين﴾ أى المنتفعين منه بوجه من الوجوه
 يقال نصره من عدوه فانتصر أى منعه فامتنع ﴿وأصبح الذين آمنوا مكانه﴾
 منزلته ﴿بالأمان﴾ منذ زمان قريب ﴿يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن
 يشاء من عباده ويقدر﴾ أى يفعل كل واحد من البسط والقدر بمحض مشيئته
 لا لكرامة توجب البسط ولا لهوان يقتضى القبض وويكأن عند البصريين
 مركب من وى للمعجب وكأن للتشبيه والمعنى ما أشبه الأمر أن الله يبسط الخ
 وعند الكوفيين من ويك بمعنى ويملك وأن وتقديره ويك اعلم أن الله وإنما
 يستعمل عند التنبيه على الخطأ والتندم والمعنى أنهم قد تنبهوا على خطئهم فى تمنيمهم
 وتندموا على ذلك .

﴿لولا أن من الله علينا﴾ بعدم إعطائه إيانا ما تمنيناها وإعطائنا مثل ما أعطاه
 إياه وقرىء لولا من الله علينا ﴿لخسف بنا﴾ كما خسف به وقرىء لخسف بنا
 على البناء للمفعول وبنا هو القائم مقام الفاعل وقرىء لا نخسف بنا كقولك
 انقطع به وقرىء لتخسف بنا ﴿ويكأن لا يفلح الكافرون﴾ لنعمة الله تعالى
 أو المكذبون برسله وبما وعدوا من ثواب الآخرة ﴿تلك الدار الآخرة﴾
 إشارة تعظيم وتفخيم كأنه قيل تلك التى سمعت خبرها وبلغك وصفها ﴿نجعلها
 للذين لا يريدون علوا فى الأرض﴾ أى غلبة وتسلطا ﴿ولا فسادا﴾ أى ظلما وعدوانا
 على العباد كدأب فرعون وقارون وفى تعليق الموعد بترك إرادتهما لا بترك أنفسهما
 مزيد تحذير منهما وعن على رضى الله عنه أن الرجل ليعجبه أن يكون شراك
 نعله أجود من شراك نعل صاحبه فبدخل تحتها ﴿والعاقبة﴾ الحميدة ﴿للمتقين﴾
 أى الذين يتقون ما لا يرضاه الله من الأفعال والأقوال ﴿من جاء بالحسنة فله﴾
 بمقابلتها ﴿خير منها﴾ ذاتا ووصفا وقدرًا ﴿ومن جاء بالسيسة فلا يجزى الذين
 عملوا السيئات﴾ ووضع فيه الموصول والظاهر موضع الضمير لتجهين حالهم
 بتكرير إسناد السيسة إليهم ﴿إلا ما كانوا يعملون﴾ أى إلا مثل ما كانوا
 يعملون فحذف المثل وأقيم مقامه ما كانوا يعملون بمبالغة فى المبالغة .

﴿ إن الذي فرض عليك القرآن ﴾ أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به ﴿ لرادك إلى معاد ﴾ أى معاد تمتد إليه أعناق الهمم وترنو إليه أحداق الأمم وهو المقام المحمود الذى وعدك أن يبعثك فيه وقيل هو مكة المعظمة على أنه تعالى قد وعده وهو بمكة فى أذية وشدة من أهلها أنه يهاجر به منها ثم يعيده إليها بعز ظاهر وسلطان قاهر وقيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة فى مهاجرة وقد اشتقاق إلى مولده ومولد آبائه وحرم إبراهيم عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فقال له أنشأت إلى مكة قال نعم فأوحاها إليه ﴿ قل ربى أعلم من جاء بالهدى ﴾ وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب بفعل يدل عليه أعلم أى يعلم وقيل بأعلم على أنه بمعنى عالم ﴿ ومن هو فى ضلال مبين ﴾ وما استحقه من العذاب والإذلال يعنى بذلك نفسه والمشركون وهو تقرير للوعيد السابق وكذا قوله تعالى : ﴿ وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب ﴾ أى سيردك إلى معادك كما ألقى إليك الكتاب وما كنت ترجوه ﴿ إلا رحمة من ربك ﴾ ولكن ألقاه إليك رحمة منه ويجوز أن يكون استثناء محمولا على المعنى كأنه قيل وما ألقى إليك الكتاب إلا رحمة أى لأجل الترحم ﴿ فلا تكونن ظاهرا للكاافرين ﴾ بمداراتهم والتحمل عنهم والإجابة إلى طلبتهم ﴿ ولا يصدنك ﴾ أى الكافرون ﴿ عن آيات الله ﴾ أى عن قراءتها والعمل بها ﴿ بعد إذ أنزلت إليك ﴾ وفرضت عليك وقرىء يصدنك من أصد المنقول من صد اللزيم ﴿ وادع ﴾ الناس ﴿ إلى ربك ﴾ إلى عبادته وتوحيده ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ بمساعدتهم فى الأمور ﴿ ولا تدع مع الله الها آخر ﴾ هذا وما قبله للتهيب والإلهاب وقطع أطماع المشركين عن مساعدته عليه الصلاة والسلام لهم وإظهار أن المنهى عنه فى القبح والشرية بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه أصلا ﴿ لا إله إلا هو ﴾ وحده ﴿ كل شئ هالك إلا وجهه ﴾ إلا ذاته فإن ما عداه كائن ما كان يمكن فى حد ذاته عرضة للإهلاك والعدم ﴿ له الحكم ﴾ أى القضاء النافذ فى الخلق ﴿ وإليه ترجعون ﴾ عند البعث للجزاء بالحق والعدل عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ طسم القصص كان له من الأجر بمعد

من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والأرض إلا شهد له يوم
القيامة أنه كان صادقا .

سورة العنكبوت

(مكية وهي تسع وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكَلَامُ فِيهِ كَالَّذِي مَرَّارًا فِي نَظَائِرِهِ مِنَ الْفَوَاتِحِ الْكَرِيمَةِ
خَلَا أَنْ مَا بَعْدَهُ لَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِهِ تَعَلُّقًا إِعْرَابِيًّا ﴾ (أحسب الناس)
الحسبان ونظائره لا يتعلق بمعاني المفردات بل بمضامين الجمل المفيدة لثبوت
شيء لشيء أو انتفاء شيء عن شيء بحيث يتحصل منها مفعولاه إما بالفعل كما في
عامة المواقع وأما بنوع تصرف فيها كما في الجمل المصدرة بأن الواقعة صالحة
للموصول الأسى أو الحرفي فإن كلا منها صالحة لأن يسبك منها مفعولاه لأن
قوله تعالى أحسب الناس ﴿ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ في قوة
أن يقال أحسبوا أنفسهم متروكين بلا فتنة بمجرد أن يقولوا آمنا أو أن يقال
أحسبوا تركهم غير مفتونين بقولهم آمنا حاصلًا متحققًا والمعنى إنكار الحسبان
المذكور واستبعاده وتحقيق أنه تعالى يمتحنهم بمشاق التكالييف كاللهاجرة
والمجاهدة ورفض ما تشتهيه النفس ووظائف الطاعات وفنون المصائب في
الأنفس والأموال ليميز المخلص من المنافق والراسخ في الدين من المترلزل فيه
ويجازيهم بحسب مراتب أعمالهم فإن مجرد الإيمان وإن كان عن خلوص
لا يقتضى غير الخلاص من الخلود في النار روى أنها نزلت في ناس من الصحابة
رضوان الله تعالى عليهم أجمعين جزعوا من أذية المشركين وقيل في عمار قد
عذب في الله وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنهما رماه عامر

ابن الحضرمي يسهم يوم بدر فقتله فزرع عليه أبوه وامراته وهو أول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة .

﴿ ولقد فتنا الذين من قبلهم ﴾ متصل بقوله تعالى أحسب أو بقوله تعالى لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة مبنية على الحكم البالغة جارية فيما بين الأمم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافا والمعنى أن الأمم الماضية قد أصابهم من ضروب الفتن والمحن ما هو أشد مما أصاب هؤلاء فصبروا كما يعرب عنه قوله تعالى (وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهتوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا) الآيات وعن النبي عليه الصلاة والسلام قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه ﴿ فليعلمن الله الذين صدقوا ﴾ أى فى قلوبهم آمنا ﴿ وليعلمن الكاذبين ﴾ فى ذلك والفاء لترتيب ما بعدها على ما يفصح عنه ما قبلها من وقوع الامتحان واللام جواب القسم والالتفات إلى الاسم الجليل لإدخال الروعة وتربية المهابة وتكرير الجواب لزيادة التأكيد والتقرير أى فواقعته ليعلمن علمه بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به الذين صدقوا فى الإيمان الذى أظهره والذين هم كاذبون فيه مستمرين على الكذب ويترتب عليه أجزيتهم من الثواب والعقاب ولذلك قيل المعنى ليميزن أو ليجازين وقرىء وليعلمن من الإعلام أى وليعرفنهم الناس أو ليسمعنهم بسمه يعرفون بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها (أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا) أى يفوتونا فلا تقدر على مجازاتهم بمساوى أعمالهم وهو ساد مسد مفعولى حسب لاشتماله على مسند ومسند إليه وأم منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بإنكار حسابهم متروكين غير مفتونين إلى التوبيخ بإنكار ما هو أبطل من الحساب الأول وهو حسابهم أن لا يجازوا سيئاتهم وهم وإن لم يحسبوا أنهم يفوتونه تعالى ولم يحدثوا نفوسهم بذلك لكنهم حيث أصرروا على المعاصى ولم يتفكروا

في العاقبة نزلوا منزله من طمع في ذلك كما في قوله تعالى (يحسب أن ماله أخلده) ﴿سواء ما يحكمون﴾ أى بنس الذى يحكمونه حكمهم ذلك أو بنس حكما يحكمونه حكمهم ذلك .

﴿من كان يرجو لقاء الله﴾ أى يتوقع ملاقة جزائه ثوابا أو عقابا أو ملاقة حكمه يوم القيامة وقيل يرجو لقاء الله عز وجل في الجنة وقيل يرجو ثوابه وقيل يخاف عقابه وقيل لقاءه تعالى عبارة عن الوصول إلى العاقبة من تلقى ملك الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد علم مولاه بجميع ما كان يأتى وينذر فيما أن يلقاه ببشر وكرامة لما رضى من أفعاله أو بضده لما سخطه ﴿فإن أجل الله﴾ الأجل عبارة عن غاية زمان تمتد عينت لأمر من الأمور وقد يطلق على كل ذلك الزمان والأول هو الأشهر في الاستعمال أى فإن الوقت الذى عينه تعالى لذلك ﴿لآت﴾ لاحالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه لأن أجزاء الزمان على التقضى والتصرم دائما فلا بد من إتيان ذلك الجزاء أيضاً البتة وإتيان وقته موجب لإتيان اللقاء حتما والجواب محذوف أى فليختر من الأعمال ما يؤدى إلى حسن الثواب وليحذر ما يسوقه إلى سوء العذاب كما في قوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وفيه من الوعد والوعيد ما لا يخفى وقيل فليبادر ما يحقق أمله ويصدق رجاءه أو ما يوجب القربة والزلفى ﴿وهو السميع﴾ لأقوال العباد ﴿العليم﴾ بأحوالهم من الأعمال الظاهرة والعقائد ﴿ومن جاهد﴾ فى طاعة الله عز وجل ﴿فإنما يجاهد لنفسه﴾ لعود منفعتها إليها ﴿إن الله لغنى عن العالمين﴾ فلا حاجة له إلى طاعتهم وإنما أمرهم بها تعريضا لهم للثواب بموجب رحمته ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنسكنفرن عنهم سيئاتهم﴾ الكفر بالإيمان والمعاصى بما يتبعها من الطاعات ﴿ولنجزينهم أحسن الذين كانوا يعملون﴾ أى أحسن جزاء أعمالهم لا جزاء أحسن أعمالهم فقط .

﴿ ووضينا الإنسان بوالديه حسنا ﴾ أى بإيتاء والديه وإيلائهما فعلا
 ذا حسن أو ما هو فى حد ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى (وقولوا للناس
 حسنا) ووصى يجرى بجرى أمر معنى وتصرفا غير أنه يستعمل فيما كان
 فى المأمور به نفع عائد إلى المأمور أو غيره وقيل هو بمعنى قال فالمعنى وقتلنا
 أحسن بوالديك حسنا وقيل انتصاب حسنا بمضمر على تقدير قول مفسر
 للتوصية أى وقتلنا أولهما أو أفعالهما حسنا وهو أوفق لما بعده وعليه يحسن
 الوقف على بوالديه وقرىء حسن وإحسانا ﴿ وإن جاهدك لتشرك بى ما ليس
 لك به علم ﴾ أى بالهيئة عبر عن نفيا بنفى العلم بها للإيدان بأن ما لا يعلم
 صحته لا يجوز اتباعه وإن لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه ﴿ فلا تطعمهما ﴾
 فى ذلك فإنه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اضمار القول إن
 لم يضمن فيما قبل وفى تعليق النهى عن طاعتها بمجاهدتهما فى التكليف إشعار
 بأن موجب النهى فيما دونها من التكليف ثابت بطريق الأولوية ﴿ إلى مرجعكم ﴾
 أى مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن بر بوالديه ومن عقى ﴿ فأنبئكم بما
 كنتم تعملون ﴾ بأن أجازى كلا منكم بمعمله إن خيرا فخير وإن شرا فشر
 والآية نزلت فى سعد ابن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه عند إسلامه حيث
 حلفت أمه حمنة بنت أبى سفيان بن أمية أن لا تنتقل من الضح إلى الظل
 ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد فلبثت ثلاثة أيام كذلك وكذا التى فى سورة
 لقمان وسورة الأحقاف وقيل نزلت فى عياش بن أبى ربيعة المخزومى وذلك
 أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه حتى نزل المدينة فخرج أبو جهل
 والحريث أخواه لأمه أسماء فنزلا بعياش وقالاه إن من دين محمد صلى الله عليه
 وسلم صلة الأرحام وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب
 ولا تأوى بيتا حتى تراك فاخرج معنا وقتلنا منه فى الذروة والغارب واستشار
 عمر رضى الله عنه فقال هما يخذعانك ولك على أن أقسم ما لى بينى وبينك فإزالا به
 حتى أطاعهما وعصى عمر رضى الله عنه فقال عمر رضى الله عنه أما إذا عصيتنى
 فنخذ ناقتى فليس فى الدنيا بعير يلحقها فلان رابك منهما ريب فارجع فلما انتهوا

إلى البيداء قال أبو جهل إن نأقتى قد كنت فاحملنى معك فنزل ليوطىء لنفسه وله فأخذه فشداه وثاقا وجلده كل واحد مائة جلدة وذهب به إلى أمه فقالت لا تزال فى عذاب حتى ترجع عن دين محمد

﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين ﴾ أى فى زمرة الراسخين فى الصلاح والكمال فى الصلاح منتهى درجات المؤمنين وغاية مأمول أنبياء الله المرسلين قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام (وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين) وقال فى حق إبراهيم عليه السلام ولأنه فى الآخرة لمن الصالحين أو فى مدخل الصالحين وهو الجنة ﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى فى الله ﴾ أى فى شأنه تعالى بأن عذبتهم الكفرة على الإيمان ﴿ جعل فتنة الناس ﴾ أى ما يصيبه من أذيتهم ﴿ كعذاب الله ﴾ فى الشدة والظنول فيرتد عن الدين مع أنه لا قدر لها عند نعمة من عذابه تعالى أصلا ﴿ ولئن جاء نصر من ربك ﴾ أى فتح وغنيمة ﴿ ليقولن ﴾ بضم اللام: نظرا إلى معنى من كما أن الأفراد فيما سبق بالنظر إلى لفظها وقرىء بالفتح ﴿ إنا كنا معكم ﴾ أى مشايعين لكم فى الدين فاشركونا فى المغنم وهم فاس من ضعفه المسلمين كانوا إذا مسهم أذى من الكفار وافقوهم وكانوا يكتمونه من المسلمين فرد عليهم ذلك بقوله تعالى ﴿ أو ليس الله باعلم بما فى صدور العالمين ﴾ أى باعلم منهم بما فى صدورهم من الإخلاص والنفاق حتى يفعلون من الارتداد والاختفاء عن المسلمين وإدعاه كونهم منهم لنيل الغنيمة وهذا هو الأوفق لما سبق ولما لحق من قوله تعالى ﴿ وليعلمن الله الذين آمنوا ﴾ أى بالإخلاص ﴿ وليعلمن المنافقين ﴾ سواء كان كفرهم بأذية الكفرة أولا أى ليجزيهم بما لهم من الإيمان والنفاق ﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا ﴾ بيان لهم للمؤمنين على الكفر بالاستمالة بعد بأن حملهم لهم عليه بالأذية والوعيد ووصفهم بالكفر وهنا دون ما سبق لما أن مساق الكلام لبيان جنايتهم وفيما سبق لبيان جناية من أضلوه واللام للتبليغ أى قالوا مخاطبين لهم ﴿ اتبعوا سيئنا ﴾ أى اسلكوا طريقنا التى نسلكها فى الدين عبر عن ذلك

بالاتباع الذى هو المشى خلف ماش آخر تنزيلا للمسلك منزلة السالك فيه أو اتبعونا فى طريقنا ﴿ولنحمل خطاياكم﴾ أى إن كان ذلك خطيئة يؤاخذ عليها بالبعث كما تقولون وإنما أمروا أنفسهم بالحمل عاطفين له على أمرهم بالاتباع للمبالغة فى تعليق الحمل بالاتباع والوعد بتخفيف الأوزار عنهم إن كان ثمة وزر فرد عليهم بقوله تعالى ﴿وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء﴾ وقرىء من خطيئاتهم أى وما هم بحاملين شيئاً من خطاياهم التى التزموا أن يحملوا كلها على أن من الأولى للتيين والثانية مزيدة للاستغراق والجملة اعتراض أحوال ﴿لأنهم لكاذبون﴾ حيث أخبروا فى ضمن وعدم الحمل بأنهم قادرون على إنجاز ما وعدوا فإن الكذب كما يتطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه يتطرق إليه باعتبار ما يلزم مدلوله كما مر فى قوله تعالى ﴿أنبئنى بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين﴾ ﴿وليحملن أثقالهم﴾ بيان لما يستتبعه قولهم ذلك فى الآخرة من المضرة لأنفسهم بعد بيان عدم منفعتهم لمخاطبيهم أصلاً والتعبير عن الخطايا بالأثقال للإيدان بغاية ثقلها وكونها فادحة واللام جواب قسم مضمرة أى وبأثقالهم ليحملن أثقال أنفسهم كاملة ﴿وأثقالاً﴾ آخر ﴿مع أثقالهم﴾ لما تسببوا بالاضلال والحمل على الكفر والمعاصى من غير أن يفتقص من أثقال من أضلوه شيء ما أصلاً ﴿وليسألن يوم القيامة﴾ سؤال تقرير وتبكيك ﴿عما كانوا يفترون﴾ أى يختلقونه فى الدنيا من الأكاذيب والباطيل التى من جملتها كذبهم هذا

﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً﴾ شروع فى بيان افتتان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأذية أمهم أثر بيان اقتتان المؤمنين بأذية الكفار تأكيداً للانسكار على الذين يحسبون أن يتركوا بمجرد الإيمان بلا ابتلاء وحثاً لهم على الصبر فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حيث ابتلوا بما أصابهم من جهة أمهم من فنون المكارة وصبروا عليها فلائن يصبر هؤلاء أولى وأحرى قالوا كان عمر نوح عليه السلام ألف وخمسين عاماً بعث على رأس أربعين سنة ودعا قومه تسعة وخمسين سنة وعاش بعد البطوفان

ستين سنة وعن وهب أنه عاش ألفاً وأربعمائة سنة ولعل ما عليه النظم الكريم للدلالة على كمال العدد فإن تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الألف من تخيل طول المدة فإن المقصود من القصة تسليّة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبئّيته على ما كان عليه من مكابدة ما يناله من الكفرة وإظهار ركاكة رأى الذين يحسبون أنهم يتركون بلا ابتلاء واختلاف المميز لما في التكرير من نوع إشاعة ﴿ فأخذهم الطوفان ﴾ أى عقيب تمام المدة المذكورة والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالشئ على كثرة وشدة من السيل والرياح والظلام وقد غلب على طوفان الماء ﴿ وهم ظالمون ﴾ أى والحال أنهم مستمرّون على الظلم لم يتأثروا بما سمعوا من نوح عليه السلام من الآيات ولم يرفعوا أعمارهم عليه من الكفر والمعاصى هذه المدة المتبادية .

﴿ فأنجيناه ﴾ أى نوحاً عليه السلام ﴿ وأصحاب السفينة ﴾ أى ومن ركب فيها معه من أولاده وأتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة وقيل ثمانية نصفهم ذكور ونصفهم إناث ﴿ وجعلناها ﴾ أى السفينة أو الحادثة والقصة ﴿ آية للعالمين ﴾ يتعظون بها .

﴿ وإبراهيم ﴾ نصب بالعطف على نوحاً وقيل بإضمار أذكر وقرئ بالرفع على تقدير ومن المرسلين لإبراهيم ﴿ إذ قال لقومه ﴾ على الأول ظرف للإرسال أى أرسلناه حين تكامل عقله وقدر على النظر والاستدلال وترقى من رتبة الكمال إلى درجة التكميل حيث تصدى لإرشاد الخلق إلى طريق الحق وعلى الثانى بدل اشتغال من إبراهيم ﴿ اعبدوا الله ﴾ أى وحده ﴿ واتقوه ﴾ أن تشركوا به شيئاً ﴿ ذلكم ﴾ أى ما ذكر من العبادة والتقوى ﴿ خير لكم ﴾ أى مما أنتم عليه ومعنى التفضيل مع أنه لا خيرية فيه قطعاً باعتبار زعمهم الباطل ﴿ إن كنتم تعلمون ﴾ أى الخير والشر وتميزون أحدهما من الآخر أو إن كنتم تعلمون شيئاً من الأشياء بوجه من الوجوه فإن ذلك كاف فى الحكم بخيرية ما ذكر من العبادة والتقوى ﴿ إنما تعبدون من دون الله آوثاناً ﴾ بيان لبطلان دينهم وشريته فى نفسه بعد بيان شريته بالنسبة إلى الدين الحق أى إنما تعبدون

من دونه تعالى أو أنا هي في نفسها تماثيل مصنوعة لكم ليس فيها وصف غير ذلك ﴿وتخلقون إفكا﴾ أى وتكذبون كذبا حيت تسمونها آلهة وتدعون أنها شفعاؤكم عند الله تعالى أو تعملونها وتنحتونها للافك وقرىء تخلقون بالتشديد للتكثير في الخلق بمعنى الكذب والافتراء وتخلقون بحذف إحدى التاءين من تخلق بمعنى تكذب وتخرص وقرىء أفكا على أنه مصدر كالسكذب واللعب أو نعمت بمعنى خلقا ذا إفك ﴿إن الذين تعبدون من دون الله﴾ بيان لشرية ما يعبدونه من حيث إنه لا يكاد يجديهم نفعا ﴿لا يملكون لكم رزقا﴾ أى لا يقدرّون على أن يرزقوكم شيئا من الرزق ﴿فابتغوا عند الله الرزق﴾ كله فإنه هو الرزاق ذو القوة المتين ﴿واعبدوه﴾ وحده ﴿واشكروا له﴾ على نعمائه متوسلين إلى مطالبكم بعبادته مقيدين بالشكر للعديد ومستجلبين للمزيد ﴿إليه ترجعون﴾ أى بالموت ثم بالبعث لا إلى غيره فافعلوا ما أمرتكم به وقرىء ترجعون من رجوع رجوعا ﴿وأن تكذبوا﴾ أى تكذبونى فيما أخبرتكم به من أنكم إليه ترجعون بالبعث ﴿فقد كذب أمم من قبلكم﴾ تعليل للجواب أى فلا تضرونى بتكذيبكم فإن من قبلكم من الأمم قد كذبوا من قبل من الرسل وهم شيث وإدريس ونوح عليهم السلام فلم يضرهم تكذيبهم شيئا وإنما ضر أنفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم ﴿وما على الرسول إلا البلاغ المبين﴾ أى التبليغ الذى لا يبق معه شك وما عليه أن يصدقه قومه البتة وقد خرجت عن عهدة التبليغ بما لا مزيد عليه فلا يضرنى تكذيبكم بعد ذلك أصلا .

الرد على منكرى البعث

﴿أولم يروا كيف يبدىء الله الخلق﴾ كلام مستأنف مسوق من جهة الإنكار على تكذيبهم بالبعث مع وضوح دليله وسنوح سبيله والهمزة لإنكار عدم رؤيتهم الموجب لتقريرها والواو للمطاف على مقدر أى ألم ينظروا ولم يعلموا علما جاريا مجرى الرؤية في الجلاء والظهور كيفية خلق الله تعالى الخلق ابتداء

من مادة ومن غير مادة أى قد علموا ذلك وقرئ بصيغة الخطاب لتشديد الإنكار وتأكيد وقوله تعالى ﴿ثم يعيده﴾ عطف على أولم يروا لا على يبدى لعدم وقوع الرؤية عليه فهو اخبار بأنه تعالى بعد الخلق قياسا على الابداء وقد جوز العطف على يبدى بتأويل الإعادة بإنشائه تعالى كل سنة مثل ما أنشأه في السنة السابقة من النبات والثمار وغيرهما فإن ذلك مما يستدل به على صحة البعث ووقوعه من غير ريب ﴿إن ذلك﴾ أى ما ذكر من الإعادة ﴿على الله يسير﴾ إذ لا يفتقر فعله إلى شيء أصلا ﴿قل سيروا في الأرض﴾ أمر لإبراهيم عليه السلام أن يقول لهم ذلك أى سيروا فيها ﴿فانظروا كيف بدأ الخلق﴾ أى كيف خلقهم ابتداء على أطوار مختلفة وطبائع متغايرة وأخلاق شتى فإن ترتيب النظر على السير في الأرض مؤذن بتتبع أحوال أصناف الخلق القاطنين في أقطارها ﴿ثم الله ينشئ النشأة الآخرة﴾ بعد النشأة الأولى التي شاهدتموها والتعبير عن الإعادة التي هي حل النزاع بالنشأة الآخرة المشعرة بكون البدء نشأة أولى للنشأة على أنهما شأن واحد من شئون الله تعالى حقيقة واسما من حيث إن كلا منهما اختراع وإخراج من العدم إلى الوجود ولا فرق بينهما إلا بالأولية والآخرة وقرئ النشأة بالمد وهما لغتان كالرأفة والرافة ومحلهما النصب على أنها مصدر مؤكد لينشئ بحذف الزوائد والأصل الإنشاء أو بحذف العامل أى ينشئ فينشأون النشأة الآخرة كما في قوله تعالى (وأنبثنا نباتا حسنا والجملة معطوفة) على جملة سيروا في الأرض داخلة معها في حيز القول وإظهار الاسم الجليل وإيقاعه مبتدأ مع إضماره في بدأ لإبراز مزيد الاعتناء ببيان تحقق الإعادة بالإشارة إلى علة الحكم وتكرير الإسناد وقوله تعالى ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ تعليل لما قبله بطريق التحقيق فإن من علم قدرته تعالى على جميع الأشياء التي من جملتها الإعادة لا يتصور أن يتردد في قدرته عليها ولا في وقوعها بعد ما أخبر به ﴿يعذب﴾ أى بعد النشأة الآخرة ﴿من يشاء﴾ أن يعذبه وهم المنكرون لها حتما ﴿ويرحم من يشاء﴾ أن يرحمه وهم المصدقون

بها والجملة تسكئة لما قبلها ويقديم التعذيب لما أن التهيب أنسب بالمقام من
 الترغيب ﴿ وإليه تقلبون ﴾ عند ذلك لا إلى غيره فيفعل بكم ما يشاء من التعذيب
 والرحمة ﴿ وما أتم بمعجزين ﴾ له تعالى عن إجراء حكمه وقضائه عليكم
 ﴿ في الأرض ولا في السماء ﴾ أى بالتوارى في الأرض أو الهبوط في مهاوئها
 ولا بالتحصن في السماء التى هى أفسح منها لو استطعتم الرقى فيها كما فى قوله تعالى
 ﴿ إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا ﴾ أو القلاع
 الذاهبة فيها وقيل فى السماء صفة لمخدوف معطوف على أتم أى ولا من فى
 السماء ﴿ وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير ﴾ يحرسكم عما يصيبكم من
 بلاء يظهر من الأرض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم .

﴿ والذين كفروا بآيات الله ﴾ أى بدلائله التكوينية والنزلية الدالة على
 ذاته وصفاته وأفعاله فيدخل فيها الأشاة الأولى الدالة على تحقق البعث والآيات
 الناطقة به دخولا أوليا وتخصيصها بدلائل وحدانيته تعالى لا يناسب المقام
 ﴿ ولقائه ﴾ الذى تنطق به تلك الآيات ﴿ أولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر
 من الكفر بآياته تعالى ولقائه ﴿ يشعرون ﴾ أى يأسون منها يوم
 القيامة وصيغة الماضى للدلالة على تحققه أو يشعرون منها فى الدنيا لإنكارهم
 البعث والجزاء ﴿ وأولئك لهم عذاب أليم ﴾ وفى تكرير اسم الإشارة
 وتكرير الإسناد وتنكير العذاب ووصفه بالأليم من الدلالة على كمال فظاعة
 حالهم مالا يخفى أى أولئك الموصوفون بالكفر بآيات الله تعالى ولقائه
 وباليأس من رحمته الممتازون بذلك عن سائر الكفرة لهم بسبب تلك الأوصاف
 القبيحة عذاب لا يقدر قدره فى الشدة والإيلام ﴿ فما كان جواب قومه ﴾
 بالنصب على أنه خبر كان واسمها قوله تعالى ﴿ إلا أن قالوا قتلوه أو حرقوه ﴾
 وقرئ بالرفع على العكس وقد مر ما فيه فى نظائره وليس المراد أنه لم يصدر
 عنهم بصدد الجواب عن حجج إبراهيم عليه السلام إلا هذه المقالة الشنيعة كما
 هو المتبادر من ظاهر النظم الكريم بل إن ذلك هو الذى استقر عليه جوابهم
 بعد اللتيا والى فى المرة الأخيرة وإلا فقد صدر عنهم من الخرافات والباطل

مالا يحصى ﴿فأنجاه الله من النار﴾ الفاء فصيحة أى فالقوه فى النار فأنجاه الله تعالى منها بأن جعلها عليه عليه الصلاة والسلام بردا وسلاما حسبا بين فى مواضع أخر وقد مر فى سورة الأنبياء بيان كيفية إلقائه عليه الصلاة والسلام فيها وإنجائه تعالى إياه تفصيلا قبل لم ينتفع يومئذ بالنار فى موضع أصلا ﴿إن فى ذلك﴾ أى فى إنجائه منها ﴿آيات﴾ بينة عجيبة هى حفظه تعالى إياه من حرها وإخمادها فى زمان يسير وإنشاء روض فى مكانها ﴿اقوم يؤمنون﴾ وأما من عداهم فهم عن اجتلائها غافلون ومن الفوز بمغانم آثارها محرومون .

﴿وقال﴾ أى إبراهيم عليه السلام مخاطبا لهم ﴿لأنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا﴾ أى لتوادو بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتلافكم وثانى مفعولى اتخذتم محذوف أى أوثانا آلهة ويجوز أن يكون مودة هو المفعول بتقدير المضاف أو بتأويلها بالمودودة أو يجعلها نفس المودة مبالغة أى اتخذتم أوثانا سبب المودة بينكم أو مودودة أو نفس المودة وقرئ مودة منوثة منصوبة ناصبة الظرف وقرئت بالرفع والاضافة على أنها خبر مبتدأ محذوف أى هى مودودة أو نفس المودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة أوثانا أو خبر إن على أن ما مصدرية أو موصولة قد حذف عاندها وهو المفعول الاول وقرئت مرفوعة منوثة ومضافة بفتح بينكم كما قرئ لقد تقطع بينكم على أحد الوجهين وقرئ إنما مودة بينكم والمعنى أن اتخذكم إياها مودة بينكم ليس إلا فى الحياة وقد أجرىتم أحكامه حيث فعلتم بى ما فعلتم لأجل مودتكم لها انتصارا منى كما ينهى عنه قوله تعالى وانصروا آلهم ﴿ثم يوم القيامة﴾ تنقلب الأمور ويتبدل النواد تباعضا والتلاطف تلاعنا حيث ﴿يكفر بعضكم﴾ وهم العبد ﴿بعض﴾ وهم الأوثان ﴿ويلعن بعضكم بعضا﴾ أى يلعن كل فريق منكم ومن الأوثان حيث ينطقها الله تعالى الفريق الآخر ﴿وماواكم النار﴾ أى هى منزل لكم الذى تأوون إليه ولا ترجعون منه أبدا ﴿وما لكم من

فأصبرين) يخلصونكم منها كما خلصني ربي من النار التي أقيمتوني فيها وجمع
الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع أى ما لأحد منكم من ناصر أصلا .

(فأمن له لوط) أى صدقه في جميع مقالاته لا في نبوته وما دعا إليه من
التوحيد فقط فإنه كان منزها عن الكفر وما قبل لأنه آمن له حين رأى النار لم
تحرقه ينبغي أن يحمل على ما ذكرنا أو على أن يراد بالإيمان الرتبة العالية منها
وهي التي لا يرتقى إليها إلا هم الأفراد السكمل ولوط هو ابن أخيه عليهما السلام
(وقال إني مهاجر) أى من قومي (إلى ربي) إلى حيث أمرني ربي
(لأنه هو العزيز) الغالب على أمره فيمنعني من أعدائي (الحكيم) الذي
لا يفعل فعلا إلا وفيه حكمة ومصلحة فلا يأمرني إلا بما فيه حلاحي روى أنه
هاجر من كوثي سواد الكوفة مع لوط وسارة أخته عنه إلى حران ثم منها إلى
الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (ووهبنا له اسحق ويعقوب) ولدا
ونافلة حين أيس من عبوز عاقر (وجعلنا في ذريته النبوة) فكثرت منهم
الأنبياء (والكتاب) أى جنس الكتاب المتناول للكتب الأربعة (وآتيناه
أجره) بمقابلة هجرته إلينا (في الدنيا) باعطاء الولد والذرية الطيبة واستمرار
النبوة فيهم وانتفاء أهل الملل إليه والثناء والصلاة عليه إلى آخر الدهر (ولأنه
في الآخرة لمن الصالحين) أى السكاملين في الصلاح (ولوطا) منصوب أما
بالمعطف على نوحا أو على إبراهيم والكلام في قوله تعالى (إذ قال لقومه)
كالذي مر في قصة إبراهيم عليه السلام (إنكم لتأتون الفاحشة) أى الفعل
المتناهية في القبح وقرئ أنكم (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) استئناف
مقرر لكمال قبورها فإن إجماع جميع أفراد العالمين على التحاشي عنها ليس إلا
لكونها مما تشمئز منه الطباع وتنفر منه النفوس .

(أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل) وتعرضون للسابلة أى
بالفاحشة حيث روى أنهم كانوا كثيرا ما يفعلونها بالغرباء وقيل تقطعون سبيل
النساء بالإعراض عن الحرث وإتيان ما ليس يحترث وقيل تقطعون السبيل

بالقتل وأخذ المال ﴿ وتأتون في ناديتكم ﴾ أى تفعلون في مجلسكم الجامع لأصحابكم ﴿ المنكر ﴾ كالجماع والضراط وحل الأزار وغيرها مما لاخير فيه من الأفاعيل المنكرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الحذف بالحصى والرمى بالبنادق والفرقة ومضغ العلك والسواك بين الناس وحل الأزار والسباب والفحش في المزاح وقيل السخرية بمن مر بهم وقيل المجاهرة في ناديتهم بذلك العمل ﴿ فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اتقنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين ﴾ أى فما كان جوابا من جهتهم شيء من الأشياء إلا هذه الكلمة الشنيعة أى لم يصدر عنهم في هذه المرة من مرات مواعظ لوط عليه السلام وقد كان أو عدم فيها بالعذاب وأما ما في سورة الاعراف من قوله تعالى ﴿ وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريتهم ﴾ الآية وما في سورة النمل من قوله تعالى ﴿ فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريتهم ﴾ الآية فهو الذى صدر عنهم بعده هذه المرة وهى المرة الأخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وقد مر تحقيقه في سورة الاعراف

﴿ قال رب انصرنى ﴾ أى يا نزال العذاب الموعود ﴿ على القوم المفسدين ﴾ بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم والإصرار عليها واستعجال العذاب بطريق الاستهزاء وإنما وصفهم بذلك مبالغة في استنزال العذاب عليهم ﴿ ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى أى بالبشارة بالولد والنافلة ﴾ قالوا ﴿ أى لإبراهيم عليه السلام في تضاعيف الكلام حسبما فصل في سورة هود وسورة الحجر ﴾ إنا مهلكو أهل هذه القرية ﴿ أى قرية سدوم والإضافة لفظية لأن المعنى على الاستقبال ﴾ إن أهلها كانوا ظالمين ﴿ تعليل للاهلاك باصرارهم على الظلم وتماديهم في فنون الفساد وأنواع المعاصي ﴾ قال إن فيها لوطا ﴿ فكيف تهلكونها ﴾ قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينهم وأهلهم ﴿ أرادوا أنهم غير غافلين عن مكان لوط عليه السلام فيها بل عمن لم يتعوض له إبراهيم عليه السلام من أتباعه المؤمنين وأنهم محتشون بشنائهم أثم اعتناء حسبما ينبى عنه تصدير الوعد بالتنجية بالقسم أى والله لننجينهم وأهلهم ﴿ إلا امرأته كانت من الغابرين ﴾ أى الباقيين في العذاب أو القرية

(ولما أن جاءت رسلنا) المذكورين بعد مفارقتهم لإبراهيم عليه السلام (لوطا
سمي بهم) اعتراه المساء بسببهم مخافة أن يتعرض لهم قومه بسوء وكلمة أن صلة
لنا كيد ما بين الفعلين من الاتصال (وضاق بهم ذرعا) أى ضاق بشأنهم وتديبر
أمرهم ذرعه أى طاقته كقولهم ضاقت يده وبأزائه رحب زرعه بكذا إذا كان
مطيقا به قادرا عليه وذلك أن طویل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع .

(وقالوا) ريثما شاهدوا فيه مخايل التضجر من جهتهم وعانوا أنه قد عجز
عن مدافعة قومه بعد اللتيا والتى حتى آلت به الحال الى أن قال لو أن لى بكم قوة
أو آوى إلى ركن شديد (لا تخف) أى من قومك علينا (ولا تحزن) أى
على شئ وقيل ياهلاكنا إياهم (إنا منجوك وأهلك) بما يصيبهم من العذاب
(إلا امرأتك كانت من الفارين) وقرىء لننجينك ومنجوك من الإنجاء
وأيا ما كان فحل الكاف الجر على المختار ونصب أهلك باضمار فعل أو بالعطف
على محلها باعتبار الأصل (إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء)
استئناف مسوق لبيان ما أشير إليه بوعده التنجية من نزول العذاب عليهم والرجز
العذاب الذى يلقى المعذب أى يزججه من قولهم ارتجز إذا ارتجس واضطرب
وقرىء منزلون بالتشديد (بما ينسفون) بسبب فسقهم المستمر (ولقد تركنا
منها) أى من القرية (آية بينة) هى فصتها العجيبة آثار ديارها الخربة وقيل
الحجارة المطمورة فإنما كانت باقية بعدها وقيل الماء الأسود على وجه الأرض
(لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم فى الاستبصار والاعتبار وهو متعلق إما
بتركنا أو ببنية (وإلى مدين أخام شعيبا) متعلق بمضمن معطوف على أرسلنا
فى قصة نوح عليه السلام أى وأرسلنا إلى مدين شعيبا (فقال يا قوم اعبدوا الله)
وحده (وارجوا اليوم الآخر) أى توقعوه وما سيقع فيه من فنون الأهوال
وافعلوا اليوم من الأعمال ما تأمنون غائلته وقيل وارجوا ثوابه بطريق إقامة
المسبب مقام السبب وقيل الرجاء بمعنى الخوف (ولا تعثوا فى الأرض مفسدين
فكذبوه فأخذتهم الرجفة) أى الزلزلة الشديدة وفى سورة هود وأخذت الذين
(٢٧ - أبو السعود - رابع)

ظلموا الصيحة أى صيحة جبريل عليه السلام فإنها الموجبة ^(١) للرجفة بسبب
تمويجها للهواء وما يحاورها من الأرض ﴿ فأصبحوا فى دارهم ﴾ أى بلدهم أو
منازلهم والإفراد لأن اللبس ﴿ جاثمين ﴾ باركين على الركب ميتين .
﴿ وعاداً وثمود ﴾ منصوبان بإضمار فعل ينبىء عنه ما قبله أى أهلكنا
وقرىء ثموداً بتأويل الحى ﴿ وقد تبين لكم من مساكنهم ﴾ أى وقد ظهر لكم
إهلاكنا لإيائهم من جهة مساكنهم بالنظر إليها عند اجتيازكم بها ذهاباً إلى الشام
ولإياباً منه ﴿ وزين لهم الشيطان أعمالهم ﴾ من فنون الكفر والمعاصى ﴿ فصدهم
عن السبيل ﴾ السوى الموصل إلى الحق ﴿ وكانوا مستبشرين ﴾ متمكنين من النظر
والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك أو متيقنين أن العذاب لاحق بهم بإخبار
الرسل عليهم الصلاة والسلام لهم ولكنهم لجوا حتى لقوا ما لقوا ﴿ وقارون
وفرعون وهامان ﴾ معطوف على عاداً قيل تقديم قارون لشرف نسبه ﴿ ولقد جاءهم
موسى بالبينات واستكبروا فى الأرض وما كانوا سابقين ﴾ مفلتين فائتين من قولهم
سبق طالبه إذا فاته ولم يدركه ولقد أدركهم أمر الله عز وجل أى إدراك فتداركوا
نحو الدمار والهلاك ﴿ فكلا ﴾ تفسير لما ينبىء عنه عدم سبقهم بطريق الإيهام
أى فكل واحد من المذكورين ﴿ أخذنا بذنبه ﴾ أى عاقبناه بجنائته لابعضه دون
بعض كما يشعر به تقديم المفعول ﴿ فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ﴾ تفصيلاً
للأخذ أى ريحاً عاصفاً فيها حصباء وقيل ملكاً رماهم بها وهم قوم لوط ﴿ ومنهم
من أخذته الصيحة ﴾ كمدين وثمود ﴿ ومنهم من خسفنا به الأرض ﴾ كقارون
﴿ ومنهم من أغرقنا ﴾ كقوم نوح وفرعون وقومه ﴿ وما كان الله ليظلمهم ﴾
بما فعل بهم فإن ذلك محال من جهته تعالى ﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾
بالاستمرار على مباشرة ما يوجب ذلك من أنواع الكفر والمعاصى ﴿ مثل الذين
اتخذوا من دون الله أولياء ﴾ أى فيها اتخذوه معتمداً ومتكلاً ﴿ كمثل العنكبوت
اتخذت بيتاً ﴾ فيها نسجته فى الوهن والحور بل ذلك أوهن من هذا لأن له حقيقة

واتفاعاً في الجملة أو مثلهم بالإضافة إلى الموحد كمثلته بالإضافة إلى رجل بنى بيتاً من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التأنيث وتأوّه كشاء طاغوت ويجمع على عنكب وعنكبوتات وإما العكاب والعكب والأعكب فأسماء الجموع ﴿ وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت ﴾ حيث لا يرى شيء يدانيه في الوهن والوهي ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ أى شيئاً من الأشياء لجزموا أن هذا مثلهم وأن دينهم أوهى من ذلك ويجوز أن يحمل بيت العنكبوت عبارة عن دينهم تحقيقاً للتمثيل فالمعنى وإن أوهن ما يعتمد به في الدين دينهم .

﴿ إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء ﴾ على إضمار القول أى قل للكفرة إن الله الخ وما استفهامية منصوبة يدعون معلقة ليعلم ومن للتبيين أو نافية ومن مزيدة وشيء مفعول يدعون أو مصدرية وشيء عبارة عن المصدر أو موصولة مفعول ليعلم ومفعول يدعون عائده المحذوف وقرىء تدعون بالثناء والكلام على الأولين تجهيل لهم وتأكيدهم على الآخرين وعيد لهم ﴿ وهو العزيز الحكيم ﴾ تعليل على المعنيين بأن إشاراك ما لا يعد شيئاً بمن هذا شأنه من فرط الغباوة وإن الجهاد بالنسبة إلى القادر القاهر على كل شيء البالغ في العلم وإتقان الفعل الغاية القاصية كالمعدوم البحت وأن من هذه صفاته قادر على مجازاتهم ﴿ وتلك الأمثال ﴾ أى هذا المثل وأمثاله ﴿ نضربها للناس ﴾ تقريباً لما بعد من أفهامهم ﴿ وما يعقلها ﴾ على ما هي عليه من الحسن واستتباع الفوائد ﴿ إلا العالمون ﴾ الراسخون في العلم المتدبرون في الأشياء على ما ينبغي وعنه عليه الصلاة والسلام أنه تلا هذه فقال العالم من عقل عن الله تعالى وعمل بطاعته واجتنب سيخطه ﴿ خلق الله السموات والأرض بالحق ﴾ أى محققاً مراعيّاً للحكم والمصالح على أنه حال من فاعل خلق أو ملتبسة بالحق الذي لا محيد عنه مستتبعة للمنافع الدينية والدنيوية على أنه حال من مفعوله فإنها مع اشتغالها على جميع ما يتعلق به معاشهم شواهد دالة على شؤنه تعالى المتعلقة بذاته وصفاته كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿ إن في ذلك لآية للمؤمنين ﴾ دالة لهم ما ذكر من شؤنه .

سبحانه وتخصيص المؤمنين بالذكر مع عموم الهداية والإرشاد في خلقهما للكل
لأنهم المنتفعون بذلك .

﴿ أَلَمْ يَأْمُرْكَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَبَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِقِرَاءَتِهِ وَتَذَكُّرِ
لَمَّا فِي تَضَاعِيفِهِ مِنَ الْمَعَانِي وَتَذَكُّرِ النَّاسِ وَحَمْلِهِمْ عَلَى الْعَمَلِ بِمَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ
وَمَحَاسِنِ الْأَدَابِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ﴾ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ أَيِ دَاوَمِ عَلَى إِقَامَتِهَا
وَحَيْثُ كَانَتْ الصَّلَاةُ مُنْتَظِمَةً لِلصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَةِ الْمُؤَدَّاةِ بِالْجَمَاعَةِ وَكَانَ أَمْرُهُ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِإِقَامَتِهَا مُتَضَمِّنًا لِأَمْرِ الْأُمَّةِ بِهَا عِلَلُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ إِنْ الصَّلَاةُ
تَنَهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ وَصَلْ بِهِمْ أَنْ الصَّلَاةُ تَنَاهَاهُمْ عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ وَمَعْنَى نَهْيِهَا عَنْهُمَا أَنَّهَا سَبَبٌ لِلانْتِهَاءِ عَنْهُمَا لِأَنَّهَا مُنَاجَاةُ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا يَدُ
أَنْ تَكُونَ مَعَ إِقْبَالِ تَامٍ عَلَى طَاعَتِهِ وَإِعْرَاضِ كُلِّ عَنْ مَعَاصِيهِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ
وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الصَّلَاةِ مُنْتَهَى وَمَزَجَ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى
فَمَنْ لَمْ تَأْمُرْهُ صَلَاتُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَمْ تَنْهَهِ عَنِ الْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ بِصَلَاتِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
إِلَّا بَعْدًا ، وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ فَصَلَاتُهُ
وَبَالَ عَلَيْهِ وَرَوَى أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَلِيلًا ، فَقِيَ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَصَلِّي مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَا يَدْعُ شَيْئًا مِنَ الْفَوَاحِشِ إِلَّا رَكِبَهُ فَوَصَفَ لَهُ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَالَهُ فَقَالَ إِنْ صَلَاتُهُ سَتْنَاهُ ، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ تَابَ وَحَسَنَ حَالَهُ
﴿ وَلِذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ أَيِ وَلِلصَّلَاةِ أَكْبَرُ مِنْ سَائِرِ الطَّاعَاتِ وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْهَا بِهِ
كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (فَاسْمَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) لِلإِذْنِ بِأَنْ مَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى
هُوَ الْعَمْدَةُ فِي كَوْنِهَا مَفْضَلَةٌ عَلَى الْحَسَنَاتِ نَاهِيَةً عَنِ السَّيِّئَاتِ وَقِيلَ وَلِذِكْرِ
اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَذِكْرُ نَهْيِهِ عَنْهُمَا وَوَعِيدُهُ عَلَيْهِمَا أَكْبَرُ
فِي الزَّجْرِ عَنْهُمَا وَقِيلَ وَلِذِكْرِ اللَّهِ أَيَاكُمْ بِرَحْمَتِهِ أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِكُمْ لِيَاكُم بِطَاعَتِهِ
﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ مِنْهُ وَمِنْ سَائِرِ الطَّاعَاتِ فَيَحَازِيكُمْ بِهَا أَحْسَنَ الْمَجَازَاةِ
﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ﴿ إِلَّا بِمَا تَلْقَى مِنْهُمْ ﴾ أَيْ بِالْخُصْلَةِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ كَقَابِلَةِ الْخَشَوَةِ بِاللَّيْنِ وَالْغَضَبِ بِالْكُظْمِ وَالْمَشَاغِبَةِ
بِالنَّصِيحِ وَالسُّورَةِ بِالْإِنْفَاقَةِ عَلَى وَجْهِ لَا يَدُلُّ عَلَى الضَّعْفِ وَلَا يُؤَدِّي إِلَى إِعْطَاءِ

الدنية وقيل منسوخ بآية السيف ﴿إلا الذين ظلموا منهم﴾ بالافراط في الاعتداء والعناد أو بإثبات الولد وقولهم يد الله مغولة ونحو ذلك فإنه يجب حينئذ المدافعة بما يابق بحالهم

﴿وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا﴾ من القرآن ﴿وأنزل إليكم﴾ أي وبالذي أنزل إليكم من التوراة والإنجيل وقد مر تحقيق كيفية الإيمان بهما في غائمة سورة البقرة وعن النبي عليه الصلاة والسلام «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وإن قالوا حقاً لم تكذبوهم» ﴿وللهنا وإلهم واحد﴾ لا شريك له في الألوهية ﴿ونحن له مسلمون﴾ مطيعون خاصة وفيه تعريض بحال الفريقين حيث اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ﴿وكذلك﴾ تجريد للخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلة المشار إليه في الفضل أي مثل ذلك الإنزال البديع الموافق لإتزال سائر الكتب ﴿أنزلنا إليك الكتاب﴾ أي القرآن الذي من جملة هذه الآية الناطقة بما ذكر من المجادلة بالحسنى ﴿فالذين آتيناهم الكتاب﴾ من الطائفتين ﴿يؤمنون به﴾ أي ريد بهم عبد الله بن سلام وأضرأ به من أهل الكتابين خاصة كأن من عداهم لم يؤتوا الكتاب حيث لم يعملوا بما فيه أو من تقدم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حيث كانوا مصدقين بنزوله حسبما شاهدوا في كتابيهما وتخصيصهم بإيتاء الكتاب للإيدان بأن من بعدهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم يؤتوه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان إيمانهم به مترتب على إنزاله على الوجه المذكور ﴿ومن هؤلاء﴾ أي ومن العرب أو أهل مكة على الأول أو عن في عصره عليه الصلاة والسلام على الثاني ﴿من يؤمن به﴾ أي بالقرآن ﴿وما يمحذ بآياتنا﴾ عبر عن الكتاب بالآيات للتقوية على ظهور دلالتها على معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى وأضيفت إلى نون العظمة لمزيد تفخيمها وغاية تشنيع من يمحذ بها ﴿إلا الكافرون﴾

المتوغلون في الكفر المصممون عليه فإن ذلك يصددهم عن التأمل فيما يؤديهم إلى معرفة حقيقتها وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه

﴿ وما كنت تتلو من قبله ﴾ أى ما كنت قبل إنزالنا إليك الكتاب تقدر على أن تتلو شيئاً من كتاب ﴿ ولا تخطه ﴾ أى ولا تقدر على أن تخطه ﴿ بيمينك ﴾ حسبما هو المعتاد أو ما كانت عادتك أن تتلوه ولا أن تخطه ﴿ إذا لارتاب المبتلون ﴾ أى لو كنت ممن يقدر على التلاوة والخط أو ممن يعتادهما لارتابوا وقالوا لعله التقطه من كتب الأوائل وحيث لم تكن كذلك لم يبق في شأنك مذنب ريب أصلاً وتسميتهم مبطلين في ارتيابهم على التقدير المفروض لكونهم مبطلين في اتباعهم للاحتمال المذكور مع ظهور نزاهته عليه الصلاة والسلام عن ذلك ﴿ بل هو ﴾ أى القرآن ﴿ آيات بينات ﴾ واضحات ثابتة راسخة ﴿ في صدور الذين أوتوا العلم ﴾ من غير أن يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر أحد على تحريفه ﴿ وما يجحد بآياتنا ﴾ مع كونها كما ذكر ﴿ إلا الظالمون ﴾ المتجاوزون للحدود في الشر والمكابرة والفساد ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه ﴾ مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام وقرى آية ﴿ قل إنما الآيات عند الله ﴾ ينزلها حسبما يشاء من غير دخل لأحد في ذلك قطعا ﴿ وإنما أنا نذير مبين ﴾ ليس من شأنى إلا الإنذار بما أوتيت من الآيات ﴿ أولم يكفهم ﴾ كلام مستأنف وارد من جهته تعالى رداً على اقتراحهم وبياناً لبطلانه والهمزة للإنكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أقصر ولم يكفهم آية مغنية عن سائر الآيات ﴿ أنا أنزلنا عليك الكتاب ﴾ الناطق بالحق المصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وأنت بمعزل عن مدارستها وممارستها ﴿ يتلى عليهم ﴾ فى كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضمحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون فى مكان دون مكان أو يتلى على اليهود بتحقيق ما فى أيديهم من نعتك ونعت دينك ﴿ إن فى ذلك ﴾ الكتاب العظيم الشأن الباقي على مر الدهور ﴿ لرحمة ﴾ أى نعمة عظيمة ﴿ وذكرى ﴾ أى تذكرة ﴿ لقوم يؤمنون ﴾

أى لقوم مهمهم الإيمان لا التعمت كأولئك المقترحين وقيل إن ناسا من المؤمنين
أنوا رسول الله صلى عليه وسلم بكتب فيها بعض ما يقوله اليهود فقال كفى بها
ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به غير نبيهم فنزلت

﴿ قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا ﴾ بما صدر عني وعنكم ﴿ يعلم ما فى
السموات والأرض ﴾ أى من الأمور التى من جملتها شأنى وشأنكم فهو تقرير
لما قبله من كفايته تعالى شهيدا ﴿ والذين آمنوا بالباطل ﴾ وهو ما يعبدون دون
الله تعالى ﴿ وكفروا بالله ﴾ مع تعاضد موجبات الإيمان به ﴿ أولئك هم
الخاسرون ﴾ المغبونون فى صفتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان بأن ضيعوا
الفطرة الأصلية والأدلة السمعية الموجبة للإيمان والآية من قبيل المجادلة بالقى
هى أحسن حيث لم يصرح بنسبة الإيمان بالباطل والكفر بالله والخسران إليهم
بل ذكر على مناج الإيهام كما فى قوله تعالى (ولما أولياكم لعلى هدى أو فى ضلال
مبين) ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ على طريقة الاستهزاء بقولهم (متى هذا الوعد)
وقولهم (أمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب) ونحو ذلك ﴿ ولولا أجل
مسمى ﴾ قد ضربه الله تعالى لعذابهم وبينه فى اللوح ﴿ لجاءهم العذاب ﴾ المعين
لهم حسبما استعجلوا به قيل المازد بالأجل يوم القيامة لما روى أنه تعالى وعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب قومه بعذاب الاستئصال وأن يؤخر
عذابهم إلى يوم القيامة وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم بأجلهم وفيه بعدظاهر
لما أنهم ما كانوا يوعدون بفنائهم الطبيعي ولا كانوا يستعجلون به ﴿ وليأتينهم ﴾
جملة مستأنفة مبدئة لما أشير إليه فى الجملة السابقة من مجىء العذاب عند محل الأجل
أى وبالله ليأتينهم العذاب الذى عين لهم عند حلول الأجل ﴿ بختة ﴾ أى فجأة
﴿ وهم لا يشعرون ﴾ أى بإتيانه ولعل المراد بإتيانه كذلك أنه لا يأتينهم بطريق
التعجيل عند استعجالهم والإجابة إلى مستوهم فإن ذلك إتيان برأيهم وشعورهم
لأنه يأتينهم وهم غارون آمنون لا يخطرونه بالبال كدأب بعض العقوبات النازلة
على بعض الأمم بيانا وهم نائمون أو ضحى وهم يلعبون لما أن إتيان عذاب الآخرة
وعذاب يوم بدر لبس من هذا القبيل .

﴿ يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين ﴾ استئناف مسوق لغاية تجميلهم وركاكة رأيهم وفيه دلالة على أن ما استعجلوه عذاب الآخرة أى يستعجلونك بالعذاب والحال أن محل العذاب الذى لا عذاب فوقه محيط بهم كأنه قيل يستعجلونك بالعذاب وإن العذاب لمحيط بهم وإنما جيء بالجملة الإسمية دلالة على تحقق الإحاطة واستمرارها أو تنزيلا لحال السبب منزلة حال المسبب فإن الكفر والمعاصى الموجهة لدخول جهنم محيطة بهم وقيل لأن الكفر والمعاصى هى النار فى الحقيقة لكنها ظهرت فى هذه النشأة بهذه الصورة وقد مر تفصيله فى سورة الأعراف عند قوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) ولام الكافرين إما للعهد ووضع الظاهر موضع المضمرة للإشعار بعلّة الحكم أو للجنس وهم داخلون فيه دخولا أولياً ﴿ يوم يغشاهم العذاب ﴾ ظرف لمضمرة قد طوى ذكره لإذنا بغاية كثرتة وفظاعته كأنه قيل يوم يغشاهم العذاب الذى أشير إليه بإحاطة جهنم بهم يكون من الأحوال والأحوال ما لا يفى به المقال وقيل ظرف للإحاطة ﴿ من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾ أى من جميع جهاتهم ﴿ ويقول ﴾ أى الله عز وجل ويعضده القراءة بنون العظمة أو بعض ملائكته بأمره ﴿ ذوقوا ما كنتم تعملون ﴾ أى جزاء ما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من السيئات التى من جملتها الاستعجال بالعذاب ﴿ يا عبادى الذين آمنوا ﴾ خطاب تشریف لبعض المؤمنين الذين لا يتمكنون من إقامة أمور الدين كما ينبغى للمانة من جهة الكفرة وإرشادهم إلى الطريق الأسلم ﴿ إن أرضى واسعة فيأبى فاعبدون ﴾ أى إذا لم يتسنى لكم العبادة فى بلد ولم يتيسر لكم إظهار دينكم فهاجروا إلى حيث يتسنى لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر بدينه من أرض إلى أرض ولو كان شيرا استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد عليهما السلام والفاء جواب شرط محذوف إذ المعنى إن أرضى واسعة إن لم تخلصوا العبادة لى فى أرض فأخلصوها فى غيرها ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع إفادة تقديمه معنى الاختصاص والإخلاص .

﴿ كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجعون ﴾ جملة مستأنفة جيء بها حثا

على المسارعة في الامتثال بالأمر أى كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت وكرهه فراجعة إلى حكمنا وجزائنا بحسب أعمالها فمن كانت هذه عاقبته فليس له بد من التزود والاستعداد لها وقرىء يرجعون ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئهم ﴾ لنزولهم ﴿ من الجنة غرفا ﴾ أى علالي وهو مفعول ثان للنبوة وقرىء لنبوئهم من الشواء بمعنى الإقامة فانتصاب غرفاً حيثنذ إما باجرائه مجرى لنزولهم أو بنزع الخافض أو بتشبيهه الظرف الموقت بالمهم كما في قوله تعالى ﴿ لا تمدن لهم صراطك المستقيم ﴾ ﴿ تجري من تحتها الأنهار ﴾ صفة لغرfa ﴿ خالدين فيها ﴾ أى في الغرف أو في الجنة ﴿ نعم أجر العاملين ﴾ أى الأعمال الصالحة والمخصوص بالمدح مخدوف ثقة بدلالة ما قبله عليه وقرىء فنعم ﴿ الذين صبروا ﴾ إما صفة للعاملين أو نصب على المدح أى صبروا على أذية المشركين وشدائد المهاجرة وغير ذلك من المحن والمشاق ﴿ وعلى ربهم يتوكلون ﴾ أى ولم يتوكلوا فيما يأتون ويندرون إلا على الله تعالى ﴿ وكأين من دابة لا تحمل رزقها ﴾ روى أن النبي عليه الصلاة والسلام لما أمر المؤمنين الذين كانوا بمكة بالمهاجرة إلى المدينة قالوا كيف نقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت أى وكمن دابة لا تطيق حمل رزقها لضعفها أو لا ندخره وإنما تصبح ولا معيشة عندها ﴿ الله يرزقها وإياكم ﴾ ثم انها مع ضعفها وتوكلها وإياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في أنه لا يرزقها وإياكم إلا الله تعالى لأن رزق الكل بأسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة ﴿ وهو السميع ﴾ المبالغ في السمع فيسمع قولكم هذا ﴿ العليم ﴾ المبالغ في العلم فيعلم ضمائركم ﴿ وثئن سألتهم ﴾ أى أهل مكة ﴿ من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله ﴾ إذ لا سبيل لهم إلى إنكاره ولا إلى التردد فيه ﴿ فأنى يؤفكون ﴾ إنكار واستبعاد من جهته تعالى لتركهم العمل بموجبه أى فكيف يصرفون عن الإقرار بتفرده تعالى في الإلهية مع إقرارهم بتفرده تعالى فيما ذكر من الخلق والتسخير .

﴿ الله يبسط الرزق لمن يشاء ﴾ أن يبسطه له ﴿ من عباده ويقدر له ﴾ أى يقدر لمن يشاء أن يقدر له منهم كائنات من كان على أن الضمير مبهم حسب

لهم مرجعه أو يقدر لمن يبسطه له على التعاقب ﴿إن الله بكل شيء عليم﴾
 فيعلم من يليق ببسط الرزق فيبسطه له ومن يليق بقدره له فيقدره له أو فيعلم
 أن كلا من البسط والقدر في أى وقت يوافق الحكمة والمصلحة فيفعل كلا منهما
 في وقته ﴿ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأجبي به الأرض من بعد موتها
 ليقولن الله﴾ معترفين بأنه الموجد للممكّنات بأسرها أصولها وفروعها ثم لأنهم
 يشركون به بعض مخلوقاته الذى لا يكاد يتوهم منه القدرة على شيء ما أصلاً .

﴿قل الحمد لله﴾ على أن جعل الحق بحيث لا يجترىء المبطلون على جحوده
 وأنه أظهر حجتك عليهم وقيل على أن عصمك من هذه الضلالات ولا يخفى بعده
 ﴿بل أكثرهم لا يعقلون﴾ أى شيئاً من الأشياء فلذلك لا يعملون بمقتضى قوتهم
 هذا فيشركون به سبحانه أخس مخلوقاته وقيل لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند
 مقامهم ذلك ﴿وما هذه الحياة الدنيا﴾ إشارة تحقير وازدراء للدنيا وكيف لا وقد
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة
 ما سقى الكافر منها شربة ماء ، ﴿إلا طهو ولعب﴾ أى إلا كما يلهى ويلعب به
 الصبيان يجتمعون عليه ويبتهجون به ساعة ثم يتفرقون عنه ﴿وإن الدار الآخرة
 لهى الحيوان﴾ أى لهى دار الحياة الحقيقية لا متاع طريان الموت والفناء عليها
 أو هى فى ذاتها حياة للبالغه والحيوان مصدر حي سمي به ذو الحياة وأصله
 حيوان فقابت الياء الثانية وآوا لما فى بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب
 اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحياة فى هذا المقام المقتضى للبالغه ﴿لو كانوا
 يعلمون﴾ أى لما آثروا عليها الحياة الدنيا التى أصلها عدم الحياة ثم ما يحدث
 فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال وشبكة الاضمحلال ﴿فإذا ركبوا فى الفلك﴾
 متصل بما دل عليه شرح حالهم والركوب هو الاستعلاء على الشيء المتحرك
 وهو متعدد بنفسه كما فى قوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها) واستعماله هنا
 وفى أمثاله بكلمة فى للإيدان بأن المركوب فى نفسه من قبيل الأمكنة وحركته
 قسرية غير إرادية كما مر فى سورة هود والمعنى أنهم على ما وصفوا من الإشارك
 فإذا ركبوا فى البحر ولقوا شدة ﴿دعوا الله مخلصين له الدين﴾ أى كائنين على

صورة المخلصين لدينهم من المؤمنين حيث لا يدعون غير الله تعالى لعامهم بأنه لا يكشف الشدائد عنهم إلا هو ﴿فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾ أى فاجؤا المعاودة إلى الشرك ﴿ليكفروا بما آتيناهم وليمتنعوا﴾ أى يفاخثون الإشراف ليكنونوا كافرين بما آتيناهم من نعمة الإنجاء التى حقها أن يشكروها ﴿فسوف يعلمون﴾ أى عاقبة ذلك وغائلته حين يرون العذاب ﴿أولم يروا﴾ أى ألم ينظروا ولم يشاهدوا ﴿أنا جعلنا﴾ أى بلدكم ﴿حرما آمنا﴾ مصونا من النهب والتعدى سالما أهله من كل سوء ﴿ويتخطف الناس من حوهم﴾ أى والحال أنهم يختلسون من حوهم قتلا وسبيا إذ كانت العرب حوله فى تغاور وتناهب ﴿أفبالباطل يؤمنون﴾ أى أبعد ظهور الحق الذى لا ريب فيه بالباطل خاصة يؤمنون دون الحق ﴿وبنعمه الله يكفرون﴾ وهى المستوجبة للشكر حيث يشركون به غيره وتقديم الصلة فى الموضوعين لإظهار كمال شناعة ما فعلوا ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ بأن زعم أن له شريكا أى هو أظلم من كل ظالم وإن كان سببك النظم دالا على نفي الأظلم من غير تعرض لنفى المساوى وقد مر مرارا ﴿أو كذب بالحق لما جاءه﴾ أى بالرسول أو بالقرآن وفى لما تسفيه لهم بأن لم يتوقفوا ولم يتأملوا حين جاءهم بل سارعوا إلى التكذيب أثر ذى أثير ﴿أليس فى جهنم مثوى للكافرين﴾ تقرير لثوابهم فيها كقول من قال • أستم خير من ركب المطايا • أى ألا يستوجبون الثواب فيها وقد فعلوا ما فعلوا من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بالحق الصريح أو إنكار واستبعاد لاجترائهم على ما ذكر من الافتراء والتكذيب مع علمهم بحال الكفرة أى ألم يعلموا أن فى جهنم مثوى للكافرين حتى اجترؤا هذه الجرأة ﴿والذين جاهدوا فىنا﴾ أى فى شأننا ولو جهاها خالصا أطلق المجاهدة ليعم جهاد الأعداء الظاهرة والباطنة ﴿لندينهم سبلنا﴾ سبل السير إلينا والوصول إلى جنابنا أو لندينهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا لسلوكها كقوله تعالى ﴿والذين اهتدوا زادهم هدى﴾ وفى الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ﴿وإن الله لمع المحسنين﴾ معية النصر

والمعونة. عنه عليه الصلاة والسلام ومن قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين .

سورة الروم

مكية إلا قوله (فسيحان الله) الآية . وهي ستون أو تسع وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم) السلام فيه كالذي مر في أمثاله من الفواتح الكريمة (غلبت الروم في أدنى الأرض) أى أدنى أرض العرب منهم إذ هى الأرض الممهودة عندهم وهى أطراف الشام أو فى أدنى أرضهم من العرب على أن اللام عوض عن المضاف إليه قال مجاهد هى أرض الجزيرة وهى أدنى أرض الروم إلى فارس وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الأردن وفلسطين وقرىء أدانى الأرض (وهم) أى الروم (من بعد غلبهم) أى بعد مغلوبيتهم وقرىء بسكون اللام وهى لغة كالجلب والجلب (سيغلبون) أى سيفلبون فارس (فى بضع سنين) روى أن فارس غزوا الروم فوافوهم بأذرعهم وبصرى وقيل بالجزيرة كما مر فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشتوا بالمسلمين وقالوا أتمم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أئمون وقد ظهر اخواتنا على إخوانكم فلنظارن عليكم فقال أبو بكر رضى الله عنه لا يقرر الله أعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبى بن خلف اللعين كذبت اجعل بيننا أجلا أنا حيك عليه فراحبه على عشر قلائص من كل منهما وجعلا الأجل ثلاث سنين فأخبر به أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايدة فى الخطر وماده فى الأجل فجعلاهمائة قلوص إلى تسع سنين ومات أبى من جراح رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهرت

الروم على فارس عند رأس سبع ستين وذلك يوم الحديبية وقيل كان النصر للفرقيين يوم بدر فأخذ أبو بكر الخطار من ذرية أبي جفاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به وكان ذلك قبل تحريم القمار وهذه الآيات من البينات الباهرة الشاهدة بصحة النبوة وكون القرآن من عند الله عز وجل حيث أخبرت عن الغيب الذي لا يعلمه إلا العليم الخبير وقرئ غلبت على البناء للمفاعل وسيغلبون على البناء للمفعول والمعنى أن الروم غلبت على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون وقد غزاهم المسلمون في السنة التاسعة من زولها ففتحوا بعض بلادهم فإضافة الغلب حينئذ إلى الفاعل .

(لله الأمر من قبل ومن بعد) أى فى أول الوقتين وفى آخرهما حين غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين والمعنى أن كلام كونهم مغلوبين أولا وغالبين آخره ليس إلا بأمر الله تعالى وقضائه وتلك الأيام نداؤها بين الناس وقرئ من قبل ومن بعد بالجر من غير تقدير مضاف إليه واقتطاعه كأنه قيل قبل وبعد بمعنى أولا وآخره (ويومئذ) أى يوم إذ يغلب الروم على فارس ويحل ما وعده الله تعالى من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من لا كتاب له وغيظ من شمت بهم من كفار مكة وكون ذلك من دلائل غلبة المؤمنين على الكفار وقيل نصر الله إظهار صدق المؤمنين فيما أخبروا به المشركين من غلبة الروم على فارس وقيل نصره تعالى أنه ولى بعض الظالمين بعضا وفرق بين كلمتهم حتى تناقصوا وتفانوا وقل كل منهما شوكة الآخر وفى ذلك قوة وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه وافق ذلك يوم بدر وفيه من نصر الله العزيز للمؤمنين وفرحهم بذلك ما لا يخفى والأول هو الأنسب لقوله تعالى (ينصر من يشاء) أن ينصره من عباده على عدوه ويغلبه عليه فإنه استئناف مقرر لمضمون قوله تعالى لله الأمر من قبل ومن بعد (وهو العزيز) المبالغ فى العزة والغلبة فلا يعجزه من يشاء أن ينصر عليه كائنا من كان (الرحيم) المبالغ فى الرحمة فينصر من يشاء أن ينصره أى

فريق كان والمراد بالرحمة هي الدنيوية أما على القراءة المشهورة فظاهر لما أن كلا الفريقين لا يستحق الرحمة الأخروية وأما على القراءة الأخيرة فلأن المسلمين وإن كانوا مستحقين لها لكن المراد ههنا نصرهم الذي هو من آثار الرحمة الدنيوية وتقديم وصف العزة لتقدمه في الاعتبار (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لأن ما قبله في معنى الوعد كأنه قيل وعد الله وعدا (لا يخلف الله وعده) أي وعد كان مما يتعلق بالدنيا والآخرة لاستحالة الكذب عليه سبحانه وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتعليل الحكم وتفخيمه والجملة استئناف مقرر لمعنى المصدر وقد جوز أن تكون حالا منه فيكون كالمصدر الموصوف كأنه قيل وعد الله وعدا غير مخلف (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي ماسبق من شئونه تعالى .

(يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) وهو ما يشاهدونه من زخارفها وملاذها وسائر أحوالها الموافقة لشهواتهم الملائمة لأهوائهم المستدعية لانهما كهم فيها وعكوفهم عليها لا تمتعهم بزخارفها وتنعمهم بملاذها كما قيل فإنهما ليسا بما علموه منها بل من أفعالهم المترتبة على علومهم وتنكير ظاهرا للتحقير والتخسيس دون الوحدة كما توهم أي يعلمون ظاهرا حقيرا خسيسا من الدنيا (وهم عن الآخرة) التي هي الغاية القصوى والمطلب الأسنى (هم غافلون) لا يخطرونها بالبال ولا يدركون من الدنيا ما يؤدي إلى معرفتها من أحوالها ولا يتفكرون فيها كما سيأتى والجملة معطوفة على يعلمون وإيرادها اسمية للدلالة على استمرار غفلتهم ودوامها وهم الثانية تكرير للأولى أو مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر الأولى وهو على الوجهين مناد على تمسك غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى الجملة المنقمة تقريرا لجهالتهم وتشبيهها لهم بالبهائم المقصور إدراكاتها من الدنيا على ظواهرها الخسيسة دون أحوالها التي هي مبادئ العلم بأمور الآخرة وإشعارا بأن العلم المذكور وعدم العلم رأسا سيان (أولم يتفكروا) إنكار واستقباح لقصر نظرهم على ما ذكر من ظاهر الحياة الدنيا مع الغفلة عن الآخرة والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى (في أنفسهم) ظرف للتفكير

وذكره مع ظهور استحالة كونه في غيرها لتحقيق أمره وتصوير حال المتفكرين وقوله تعالى ﴿ ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما ﴾ الخ متعلق إما بالعلم الذي يؤدي إليه التفكير ويدل عليه أو بالقول الذي يترتب عليه كما في قوله تعالى ﴿ ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا ﴾ أى أعلموا ظاهر الحياة الدنيا فقط أو أقصروا النظر عليه ولم يحدثوا التفكير في قلوبهم ففعلوا أنه تعالى ما خلقهما وما بينهما من المخلوقات التى هم من جعلها ملتبسة بشيء من الأشياء .

﴿ إلا ﴾ ملتبسة ﴿ بالحق ﴾ أو يقولوا هذا القول معترفين بمضمونه لئلا ما علموه والمراد بالحق هو الثابت الذى يحق أن يثبت لا محالة لا بتناؤه على الحكمة البالغة والغرض الصحيح الذى هو استشهاد المكلفين بذواتها وصفاتها وأحوالها المتغيرة على وجود صانعها عز وجل ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته واختصاصه بالمعبودية وصحة أخباره التى من جعلها لحياؤهم بعد الفناء بالحياة الأبدية ومجازاتهم بحسب أعمالهم غب ما تبين المحسن من المسىء وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على أنظارهم فيما نصب في المصنوعات من الآيات والدلائل والأمارات والمخايل كما نطق به قوله تعالى ﴿ وهو الذى خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ﴾ فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسر عليه الصلاة والسلام بقوله « أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله » وقد مر تحقيقه في أوائل سورة هود عليه السلام وقوله تعالى ﴿ وأجل مسمى ﴾ عطف على الحق أى وبأجل معين قدره الله تعالى لبقائها لا بد لها من أن تنتهى إليه لا محالة وهو وقت قيام الساعة هذا وقد جوز أن يكون قوله تعالى في أنفسهم صلة للتفكير على معنى أولم يتفكروا في أنفسهم التى هى أقرب المخلوقات إليهم وهم أعلم بشئونها وأخبر بأحوالها منهم بأحوال ما عداها فيتدبروا ما أودعها الله تعالى ظاهرا وباطنا من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه لا بد لها من انتهاء إلى وقت يحازيها

فيه الحكيم الذي دبر أمرها على الإحسان لإحساننا وعلى الإساءة مثلها حتى يعلموا عند ذلك أن سائر الخلائق كذلك أمرها جار على الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى ذلك الوقت وأنت خبير بأن أمر معاد الإنسان ومجازاته بما عمل من الإساءة والإحسان هو المقصود بالذات والمحتاج إلى الإثبات فجعله ذريعة إلى إثبات معاد ما عداه مع كونه بمنزل من الجزاء تعكيس للأمة فتدبر وقوله تعالى ﴿ وإن كثيرا من الناس بلقاء ربهم لسكافرون ﴾ تذييل مقرر لما قبله ببيان أكثرهم غير مقتصرين على ما ذكر من الغفلة عن أحوال الآخرة والأعراض عن التفكير فيما يرشدهم إلى معرفتها من خلق السموات والأرض وما بينهما من المصنوعات بل هم منكرون جاحدون بقاء حسابته تعالى وجزائه بالبعث .

﴿ أو لم يسيرا ﴾ توبيخ لهم بعد انعاظهم بمشاهدة أحوال أوليائهم الدالة على عاقبتهم ومآلهم والهمزة لتقرير المنفى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أقعدوا في أماكنهم ولم يسيرا ﴿ في الأرض ﴾ وقوله تعالى ﴿ فينظروا ﴾ عطف على يسيرا داخل في حكم التقرير والتوبيخ والمعنى أنهم قد ساروا في أقطار الأرض وشاهدوا ﴿ كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من الأمم الماضية كعاد وثمود وقوله تعالى ﴿ كانوا أشد منهم قوة ﴾ الخ بيان لمبدأ أحوالهم ومآلها يعني أنهم كانوا أقدر منهم على التمتع بالحياة الدنيا حيث كانوا أشد منهم قوة ﴿ وأثأروا الأرض ﴾ أي قابوها للزراعة والحراث وقيل لاستقناباط المياه واستخراج المعادن وغير ذلك ﴿ وعمروها ﴾ أي عمروها أولئك بفنون العمارات من الزراعة والغرس والبناء وغيرها بما يعد عمارة لها ﴿ أكثر مما عمروها ﴾ أي عمارة أكثر كماً وكيفاً وزماناً من عمارة هؤلاء إياها كيف لا وهم أهل واد غير ذي زرع لا تبسط لهم في غيره وفيه تمكيم بهم حيث كانوا مغترين بالدنيا مقتبحين بمتاعها مع ضعف حالهم وضيق عطنهم إذ مدار أمرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتقلب في أكناف الأرض بأصناف التصرفات وهم ضيقهم ملجأون إلى واد لا نفع فيه يخافون أن يتخطفهم الناس ﴿ وجاءتهم رسلهم

بالبينات ﴿ بالمعجزات أو الآيات الواضحات ﴾ ﴿ فسا كان الله ليظلمهم ﴾ أى فكذبوهم فأهلكهم فما كان الله ليهلكهم من غير جرم يستدعيه من قبلهم والتعبير عن ذلك بالظلم مع أن إهلاكه إياهم بلا جرم ليس من الظلم فى شىء على ما تقرر من قاعدة أهل السنة لإظهار كمال نزاهته تعالى عن ذلك بإبرازه فى معرض ما يستحيل صدوره عنه تعالى وقد مر فى سورة الأنفال وسورة آل عمران ﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ بأن اجترأوا على اقتراف ما يوجب من المعاصى العظيمة .

﴿ ثم كان عاقبة الذين أساؤا ﴾ أى عملوا السيئات وضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالإساءة والإشعار بعله الحكم ﴿ السوأى ﴾ أى العقوبة التى هى أسوأ العقوبات وأفظعها التى هى العقوبة بالنار فإنها تأنيث الأسوأ كالجسنى تأنيث الأحسن أو مصدر كالبشرى وصف به العقوبة مبالغة كأنها نفس السوأى وهى مرفوعة على أنها اسم كان وخبرها عاقبة وقرىء على العكس وهو أدخل فى الجزالة وقوله تعالى ﴿ أن كذبوا بآيات الله ﴾ علة لما أشير إليه من تعذيبهم الدنيوى والأخروى أى لأن كذبوا أو بأن كذبوا بآيات الله المنزلة على رسوله عليهم الصلاة والسلام ومعجزاته الظاهرة على أيديهم وقوله تعالى ﴿ وكانوا بها يستهزؤن ﴾ عطف على كذبوا داخل معه فى حكم العلية وإيراد الاستهزاء بصيغة المضارع للدلالة على استمراره وتجدده هذا هو اللائق بجزالة النظم الجليل وقد قيل وقيل .

﴿ الله يبدأ الخلق ﴾ أى ينشئهم ﴿ ثم يعيده ﴾ بعد الموت بالبعث ﴿ ثم إليه ترجعون ﴾ إلى موقف الحساب والجزاء والالتفات للمبالغة فى التهيب وقرىء بالياء ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ التى هى وقت إعادة الخلق ورجعهم إليه ﴿ يبلس الجرمون ﴾ أى يسكتون متحيرين لا ينبسون يقال ناظرته فأبلس إذا سكته وأيس من أن يحتج وقرىء بفتح اللام من أبلسه إذا أخممه وأسكته ﴿ ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء ﴾ يحجرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يزعمونه وصيغة الجمع لوقوعها فى مقابلة الجمع أى لم يكن لواحد

منهم شفيع أصلا ﴿ وكانوا بشركائهم كافرين ﴾ أى بالهيتهم وشركتهم
لله سبحانه حيث وقفوا على كنه أمرهم وصيغة الماضى للدلالة على تحققه وقيل
كانوا فى الدنيا كافرين بسببهم وليس بذلك إذ ليس فى الإخبار به فائدة
يعتد بها ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ أعيد لتحويله وتفضيع ما يقع فيه وقوله تعالى :
﴿ يومئذ يتفرقون ﴾ تحويل له أثر تحويل وفيه رمز إلى أن التفرق يقع فى
بعض منه وضمير يتفرقون لجميع الخلق المدلول عليهم بما تقدم من بدتهم وإعادتهم
ورجمهم لا المجرمون خاصة وليس المراد بتفرقهم افتراق كل فرد منهم عن
الآخر بل تفرقهم إلى فريقى المؤمنين والكافرين كما فى قوله تعالى (فريق فى الجنة
وفريق فى السعير) وذلك بعد تمام الحساب وقوله تعالى ﴿ فأما الذين آمنوا
وعملوا الصالحات فهم فى روضة يحبرون ﴾ تفصيل وبيان لأحوال ذينك
الفريقين والروضة كل أرض ذات نبات وماء ورونق ونضارة وتكثيرها
للتفخيم والمراد بها الجنة والحبور السرور يقال حبره إذا سره سرورا تهلل له
وجهه وقيل الحبرة كل نعمة حسنة والتحبير التحسين واختلقت فيه الأقاويل
لاحتماله وجوه جميع المسار فمن ابن عباس ومجاهد يكرمون وعن قتادة
ينعمون وعن ابن كيسان يحلون وعن بكر بن عياش التيجان على رؤسهم وعن
وكيع السماع فى الجنة وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الجنة وما فيها
من النعيم وفى آخر القوم أعرابى فقال يا رسول الله هل فى الجنة من سماع
قال عليه الصلاة والسلام ديا أعرابى إن فى الجنة لنهرأ حافته الأبكار من كل
بيضاء خوصانية يتغنين بأصوات لم يسمع الخلاق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم
الجنة ، قال الراوى فسألت أبا الدرداء رضى الله عنه بم يتغنين قال بالتسبيح
وروى إن فى الجنة لأشجارا عليها أجراس أمن فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع
يعث الله تعالى ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الأشجار فتحرك تلك
الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لمساتوا طربا .

﴿ وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾ التى من جهلتها هذه الآيات الناطقة
بما فصل ﴿ ولقاء الآخرة ﴾ صرح بذلك مع اندراجة فى تكذيب الآيات

للاعتناء بأمره وقوله تعالى ﴿ فأولئك ﴾ إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب بآياته تعالى وبلقاء الآخرة للايذان بكال تميزهم بذلك عن غيرهم وانتظامهم في سلك المشاهدات وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للاشعار ببعث منزلتهم في الشر أى أولئك الموصوفون بما فصل من القبايح ﴿ في العذاب محضرون ﴾ على الدوام لا يغيبون عنه أبدا ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون ﴾ أثر ما بين حال فريق المؤمنين العاملين للصالحات والكافرين المكذبين بالآيات وما لحقها من الثواب والعذاب أمروا بما ينبغي من الثاني ويفضى إلى الأول من تزيه الله عز وجل عن كل ما لا يليق بشأنه سبحانه ومن حمده تعالى على نعمه العظام وتقديم الأول على الثاني لما أن التحلية متقدمة على التحلية والماء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى إذا علمت ذلك فسبحوا الله تعالى أى زهوه عما ذكر سبحانه أى تسبيحه اللائق به في هذه الأوقات واحمدوه فإن الإخبار بثبوت الحمد له تعالى ووجوبه على المميزين من أهل السموات والأرض في معنى الأمر به على أبلغ وجه وآكده وتوسيطه بين أوقات التسبيح للاعتناء بشأنه والاشعار بأن حقهما أن يجمع بينهما كل يذى عنه قوله تعالى (ونحن نسبح بحمدك) وقوله تعالى ﴿ فسبح بحمد ربك ﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر وقوله عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه وقوله عليه الصلاة والسلام كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وغير ذلك مما لا يحصى من الآيات والأحاديث وتخصيصهما بتلك الأوقات للدلالة على أن ما يحدث فيها من آيات قدرته وأحكام رحمته ونعمته شواهد ناطقة بتزاهه تعالى واستحقاقه الحمد وموجبة لتسبيحه وتحميده حتما وقوله تعالى وعشيا عطف على حين تمسون وتقديمه على حين تظهرون لمراعاة القواصل

وتعير الأسلوب لما أنه لا يجيء منه الفعل بمعنى الدخول في العشى كالمساء والصباح والظهيرة ولعل السر في ذلك أنه ليس من الأوقات التي تختلف فيها أحوال الناس وتتغير تغيراً ظاهراً مصححاً لوصفهم بالخروج عما قبلها والدخول فيها كالأوقات المذكورة فإن كلا منها وقت تتغير فيه الأحوال تغيراً ظاهراً أما في المساء والصباح فظاهر وأما في الظهيرة فلأنها وقت يعتاد فيه التجرد عن الثياب للقبولة كما مر في سورة النور وقيل المراد بالتسبيح والحمد الصلاة لاشتغالها عليهما وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظرون صلاة الظهر ولذلك ذهب الحسن إلى أنها مدنية إذ كان يقول إن الواجب بمكة ركعتان في أي وقت اتفقنا وإنما فرضت الخمس بالمدينة والجمهور على أنها فرضت بمكة وهو الحق لحديث المعراج وفي آخره من خمس صلوات كل يوم وليلة . عن النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالفيز الأوفى فليقل فصبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فصبحان الله حين تمسون وحين تصبحون إلى قوله تعالى وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاته في ليلته وقرىء : حيناً تمسون وحيناً تصبحون أي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج الحي من الميت) كالإنسان من النطفة والطير من البيضة .

(ويخرج الميت من الحى) النطفة والبيضة من الحيوان (ويحيي الأرض) بالنبات (بعد موتها) يبسها (وكذلك) ومثل ذلك الإخراج (تخرجون) من قبوركم وقرىء تخرجون بفتح التاء وضم الراء وهذا نوع تفصيل لقوله تعالى الله يبدأ الخلق ثم يعيده (ومن آياته) الباهرة الدالة على أنكم تبعثون دلالة أوضح مما سبق فإن دلالة بدء خلقهم على إعادتهم أظهر من دلالة إخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى ومن دلالة إحياء الأرض بعد موتها عليها (أن خلقكم) أي في ضمن خلق آدم عليه السلام لما مر مراراً من أن خلقه عليه الصلاة والسلام منهطوعاً على خلق ذرياته انطواءً إجمالياً (من تراب)

لم يشم رائحة الحياة قط ولا مناسبة بينه وبين ما أنتم عليه في ذاتكم وصفاتكم
 ﴿ ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ﴾ أى فاجأتكم بعد ذلك وقت كونكم بشرا
 تنتشرون في الأرض وهذا يحمل ما فصل فى قوله تعالى (يا أيها الناس إن كنتم
 فى ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة) الآية ﴿ ومن آياته ﴾
 الدالة على ما ذكر من البعث وما بعده من الجزاء ﴿ أن خلق لكم ﴾ أى
 لأجلكم ﴿ من أنفسكم أزواجا ﴾ فإن خلق أصل أزواجكم حواء من ضلع
 آدم عليه السلام متضمن لخلقهن من أنفسكم على ما عرفته من التحقيق أو من
 جنسكم لا من جنس آجر وهو الأوفق لقوله تعالى ﴿ لتسكنوا إليها ﴾ أى
 لتألفوها وتميلوا إليها وتطمشوا بها فإن المجانسة من دواعى التضام والتعارف
 كما أن المخالفة من أسباب التفرق والتنافر .

﴿ وجعل بينكم ﴾ أى بين الأزواج إما على تغليب الرجال على النساء
 فى الخطاب أو على حذف ظرف معطوف على الظرف المذكور أى جعل
 بينكم وبينهن كما مر فى قوله تعالى (لا تفرق بين أحد من رسله) وقيل أو بين
 أفراد الجنس أى بين الرجال والنساء ويأباه قوله تعالى ﴿ مودة ورحمة ﴾ فإن
 المراد بهما ما كان منهما بمصمة الزواج قطعا أى جعل بينكم بالزواج الذى
 شرعه لكم توادا وتراحما من غير أن يكون بينكم سابقة معرفة ولا رابطة
 مصححة للتعاطف من قرابة أو رحم قيل المودة والرحمة من قبل الله تعالى
 والفرق من الشيطان وعن الحسن رحمه الله المودة كناية عن الجماع ، والرحمة
 عن الولد كما قال تعالى ورحمة منا ﴿ إن فى ذلك ﴾ أى فيما ذكر من خلقهم
 من تراب وخلق أزواجهم من أنفسهم وإلقاء المودة والرحمة بينهم وما فيه من
 معنى البعد مع قرب العهد بالشار إليه للإشعار ببعد منزلته ﴿ لايات ﴾ عظيمة
 لا يكتسبها كثرة لا يقادر قدرها ﴿ تقوم يتفكرون ﴾ فى تضاعيف تلك
 الأفاعيل المبينة على الحكم البالغة والجملة تنذير لمقرر لمضمون ما قبله مع التنبية
 على أن ما ذكر ليس بآية فذة كما يذى عنه قوله تعالى ومن آياته بل هى مشتملة
 على آيات شتى .

﴿ ومن آياته ﴾ الدالة على ما ذكر من أمر البعث وما يتلوه من الجزاء
﴿ خلق السموات والأرض ﴾ إما من حيث أن القادر على خلقهما بما فيهما
من المخلوقات بلا مادة مستعدة لها أظهر قدرة على إحادة ما كان حيا قبل ذلك
وإما من حيث أن خلقهما وما فيهما ليس إلا لمعاش البشر ومعااده كما يفصح عنه
قوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا) وقوله تعالى (وهو الذى خلق
السموات والأرض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا)
﴿ واختلاف ألسنتكم ﴾ أى لغاتكم بأن علم كل صنف لغته وألهمه وضعها
وأقدره عليها أو أجناس نطفكم وأشكاله فإنك لا تكاد تسمع منطقتين متساويتين
فى الكيفية من كل وجه ﴿ وألوانكم ﴾ ببياض الجلد وسواده وتوسطه فيما
بينهما أو تخطيطات الأعضاء وهيئاتها وألوانها وحلاها بحيث وقع بها التمايز بين
الأشخاص حتى أن التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والأمور المتلاقية
لهما فى التخليق يختلفان فى شيء من ذلك لا محالة وإن كانا فى غاية التشابه وإنما
نظم هذا فى سلك الآيات الآفاقية من خلق السموات والأرض مع كونه من
الآيات الأنفسية الحقيقية بالانتظام فى سلك ما سبق من خلق أنفسهم وأزواجهم
للإيدان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه من تتمات خلقهم ﴿ ان فى ذلك ﴾
أى فيما ذكر من خلق السموات والأرض واختلاف الألسنة والألوان
﴿ آيات ﴾ عظيمة فى أنفسها كثيرة فى عددها ﴿ للعالمين ﴾ أى المتصفين بالعلم
كما فى قوله تعالى (وما يعقلها إلا العالمون) وقرئ بفتح اللام وفيه دلالة على كمال
وهنوح الآيات وعدم خفائها على أحد من الخلق كافة ﴿ ومن آياته منامكم
بالليل والنهار ﴾ لاستراحة القوى النفسانية وتقوى القوى الطبيعية ﴿ وابتغواكم
من فضله ﴾ فيهما فإن كلا من المنام وابتغاء الفضل يقع فى الملوين وإن كان
الأغلب وقوع الأول فى الأول والثانى فى الثانى أو منامكم بالليل وابتغواكم
بالنهار كما هو المعتاد والموافق لسائر الآيات الواردة فى ذلك خلا أنه فصل
بين القرينين الأولين بالقرينين الآخرين لأنهما زمان والزمان مع ما وقع
فيه كشيء واحد مع إعانة اللف على الاتحاد (إن فى ذلك لآيات لقوم يسمعون)

أى شأنهم أن يسمعوا الكلام سماع تفهم واستبصار حيث يتأملون في تضاعيف هذا البيان ويستدلون بذلك على شئونه تعالى ﴿ ومن آياته يريكم البرق ﴾ الفعل إما مقدر بأن كما في قول من قال :

« ألا أي هذا الزاجرى أحضر الوغى » أى أن أحضر أو منزل منزلة المصدر وبه فسر المثل المشهور تسمع بالمعدي خير من أن تراه أو هو على حاله صفة لمحذوف أى آية يريكم بها البرق كقول من قال :

وما الدهر إلا تارتان فمنها أموت وأخرى أبتغى العيش أكدح
أى فمنها تارة أموت فيها وأخرى أبتغى فيها أو ومن آياته شيء أو سبحانه يريكم البرق ﴿ خوفا ﴾ من الصاعقة أو للمسافر ﴿ وطمعا ﴾ في الغيث أو للمقيم ونصبيهما على العلة لفعل يستلزمه المذكور فإن إراءتهم البرق مستلزمة لرؤيتهم إياه أو للمذكور نفسه على تقدير مضاف نحو إراءة خوف وطمع أو على تأويل الخوف والطمع بالإخافة والاطماع كقولك فعلته رغما للشيطان أو على الحال نحو كلمته شفاها .

﴿ وينزل من السماء ماء ﴾ وقرئ بالتخفيف ﴿ فيحيى به الأرض ﴾ بالنبات ﴿ بعد موتها ﴾ يبسها ﴿ إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴾ فأنها من الظهور بحيث يكفي في إدراكها مجرد العقل عند استعماله في استنباط أسبابها وكيفية تكونها ﴿ ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ﴾ أى بإرادته تعالى لقيامهما والتعبير عنها بالآمر للدلالة على كمال القدرة والغنى عن المبادئ والأسباب وليس المراد بإقامتهما إنشاءهما لأنه قد بين حاله بقوله تعالى ﴿ ومن آياته خلق السموات والأرض ﴾ ولا إقامتهما بغير مقيم محسوس كما قيل فإن ذلك من تمام إنشاءهما وإن لم يصرح به تعويلا على ما ذكر في غير موضع من قوله تعالى ﴿ خلق السموات بغير عمد ترونها ﴾ الآية بل قيامهما واستمرارهما على ما هما عليه إلى أجلهما الذى نطق به قوله تعالى فيما قبل ﴿ ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى ﴾ وحيث كانت هذه الآية متأخرة عن سائر الآيات المعدودة متصلة بالبعث في الوجود أخرت عنهن وجعلت متصلة به في

الذكر أيضا فقبل ﴿ ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون ﴾ فانه كلام مسوق للاخبار بوقوع البعث ووجوده بعد انقضاء أجل قيامهما مترتب على تعداد آياته الدالة عليه غير منتظم في سلكها كما قيل كانه قيل ومن آياته قيام السموات والأرض على هيأتهما بأمره تعالى إلى أجل مسمى قدره الله تعالى لقيامهما ثم إذا دعاكم أى بعد انقضاء الأجل من الأرض وأنتم في قبوركم دعوة واحدة بأن قال أيها الموتى اخرجوا فاجأتهم الخروج منها وذلك قوله تعالى (يومئذ يتبعون الداعي) ومن الأرض متعلق بدعاكم إذ يكفي في ذلك كون المدعو فيها يقال دعوته من أسفل الوادى فطلع إلى لا تخرجون لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها .

﴿ وله ﴾ خاصة ﴿ من في السموات والأرض ﴾ من الملائكة والقليل خلقا وملكا وتصرفا ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه ﴿ كل له قانتون ﴾ أى متقادون لفعله لا يمتنعون عليه في شأن من شئونه تعالى ﴿ وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده ﴾ بعد موتهم وتكريره لزيادة التقرير والتهديد لما بعده من قوله تعالى ﴿ وهو أهون عليه ﴾ أى بالإضافة إلى قدركم والقياس على أصولكم وإلا فهما عليه سواء وقيل أهون بمعنى هين وتذكير الضمير مع رجوعه إلى الإعادة لما أنها مؤولة بأن يعيد وقيل هو راجع إلى الخلق وليس بذلك وأما ما قيل من أن الإنشاء بطريق التفضل الذى يتخير فيه الفاعل بين الفعل والترك والإعادة من قبيل الواجب الذى لا بد من فعله حتما فكان أقرب إلى الحصول من الإنشاء المتردد بين الحصول وعدمه فبمعزل من التحصيل إذ ليس المراد بأهوية الفعل أقربيته إلى الوجود باعتبار كثرة الأمور الداعية للفاعل إلى إيجاده وقوة اقتضائها لتعلق قدرته به بل أسهلية تأتبه وصدوره عنه بعد تعلق قدرته بوجوده وكونه واجبا بالغير ولا تفاوت في ذلك بين أن يكون ذلك التعلق بطريق الإيجاب أو بطريق الاختيار ﴿ وله المثل الأعلى ﴾ أى الوصف الأعلى العجيب الشأن من القدرة العامة والحكمة التامة وسائر صفات الكمال التى ليس لغيره ما يدانها فضلا عما يساويها ومن فسره بقوله لا إله إلا الله أراد به الوصف بالوحدانية ﴿ من في السموات والأرض ﴾ متعلق بمضمون الجملة المتقدمة على معنى أنه تعالى

قد وصف به وعرف فيهما على السنة الخلاق والسنة الدلائل وقيل متعلق بالأعلى وقيل بمحذوف هو حال منه أو من المثل أو من ضميره في الأعلى (وهو العزيز) القادر الذي لا يعجز عن بدء ممكن وإعادته (الحكيم) الذي يجرى الأفعال على سنن الحكمة والمصلحة .

(ضرب لكم مثلا) يتبين به بطلان الشرك (من أنفسكم) أى منزعا من أحوالها التى هى أقرب الأمور إليكم وأعرفها عنكم وأظهرها دلالة على ما ذكر من بطلان الشرك لكونها بطريق الأولوية وقوله تعالى (هل لكم) الخ تصوير للمثل أى هل لكم (بما ملكت أيما أنكم) من العبيد والاماء (من شركاء فيما رزقناكم) من الأموال وما يجرى مجراها مما تصرفون فيها فن الأولى ابتدائية والثانية تبعيضية والثالثة مزيدة لتأكيد النفي المستفاد من الاستفهام .

فقوله تعالى (فأنتم فيه سواء) تحقيق لمعنى الشراكة وبيان لكونهم وشركائهم متساوين فى التصرف فيما ذكر من غير مزية لهم عليها على أن هناك محذوفا معطوفا على أنتم لا أنه عام للفريقين بطريق التعليل أى هل ترضون لأنفسكم والحال أن عبيدكم أمثالكم فى البشرية وأحكامها أن يشاركوكم فيما رزقناكم وهو مستعار لكم فأنتم وهم فيه سواء شرع يتصرفون فيه كتصرفكم من غير فرق بينكم وبينهم .

(تخافونهم) خبر آخر لأنتم أو حال من ضمير الفاعل فى سواء أى تهابون أن تستبدوا بالتصرف فيه بدون رأيهم (كخيفتكم أنفسكم) أى خيفة كائنة مثل خيفتكم من الأحرار المساهمين لكم فيما ذكر والمعنى نفى مضمون ما فصل من الجملة الاستفهامية أى لا ترضون بأن يشاركوكم فيما هو معار لكم مما اليككم وهم أمثالكم فى البشرية غير مخلوقين لكم بل لله تعالى فكيف تشركون به سبحانه فى المعبودية التى هى من خصائصه الذاتية مخلوقه بل مصنوع مخلوقه حيث تصنعونه بأيديكم ثم تعبدونه .

﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك التفصيل الواضح ﴿ تفصل الآيات ﴾ أى نفيها ونوضحها لا تفصيلاً أدنى منه فإن التمثيل تصوير للبعاني المعقولة بصورة المحسوس وإبراز لأوايد المدركات على هيئة المأنوس في غاية الإيضاح والبيان ﴿ لقوم يعقلون ﴾ أى يسيعللون عقولهم في تدبر الأمور وتخصيصهم بالذكر مع عموم تفصيل الآيات للكل لأبهم المتنفعون بها ﴿ بل اتبع الذين ظلموا ﴾ إعراض عن مخاطبتهم ومحاولة إرشادهم إلى الحق بضرب المثل وتفصيل الآيات واستعمال المقدمات الحقة المعقولة وبيان لاستحالة تبعيتهم للحق كأنه قيل لم يعقلوا شيئاً من الآيات المفصلة بل اتبعوا ﴿ أهواهم ﴾ الزائغة ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بأنهم في ذلك الاتباع ظالمون واضعون للشيء في غير موضعه أو ظالمون لأنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد ﴿ بغير علم ﴾ أى جاهلين ببطان ما أتوا مكبين عليه لا يلويهم عنه صارف حسبما يصرف العالم إذا اتبع الباطل عليه ببطلانه ﴿ فن يهدى من أضل الله ﴾ أى خلق فيه الضلال بصرف اختياره إلى كسبه أى لا يقدر على هدايته أحد ﴿ وما لهم ﴾ أى لمن أضله الله تعالى والجمع باعتبار المعنى ﴿ من ناصرين ﴾ يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم من تبعائه وآفاته على معنى ليس لواحد منهم ناصر وأحد على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع ﴿ فأقم وجهك للدين ﴾ تمثيل لإقباله على الدين واستقامته وثباته عليه واهتمامه بترتيب أسبابه فإن من اهتم بشيء محسوس بالبصر عقد عليه طرفه وسدد إليه نظره وقوم له وجهه مقبلاً به عليه أى يقوم وجهك له وعدله غير ملتفت يميناً وشمالاً وقوله تعالى ﴿ حنيفاً ﴾ حال من المأمور أو من الدين ﴿ فطرة الله ﴾ الفطرة الخلقة وانتصابها على الإغراء أى الزموا أو عليكم فطرة الله فإن الخطاب للكل كما يفصح عنه قوله تعالى منيبين والإفراد في أقم لما أن الرسول عليه الصلاة والسلام إمام الأمة فأمره عليه السلام مستتبع لأمرهم والمراد بلزومها الجريان على موجبها وعدم الإخلال به باتباع الهوى وتسويل الشياطين وقيل على المصدر أى فطر الله فطرة وقوله تعالى ﴿ التي فطر الناس عليها ﴾ صفة لفطرة الله مؤكدة لوجوب الامتثال بالأمر فإن خلق الله الناس

على فطرته التي هي عبارة عن قبولهم للحق وتمسكهم من إدراكه أو عن ملته
 الإسلام من موجبات لزومها والتمسك بها قطعاً فإنهم لو خلوا وما خلقوا عليه
 أدى بهم إليها وما اختاروا عليها ديناً آخر ومن غوى منهم فبإغواء شياطين
 الإنس والجن ومنه قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن رب العزة كل عبادي
 خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا بي غيري
 وقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما
 اللذان يهودانه وينصرانه وقوله تعالى ﴿لا تبديل لخلق الله﴾ تعليل للأمر بلزوم
 فطرته تعالى أو لوجوب الامتثال به أي لا صحة ولا استقامة لتبديله بالإخلال
 بموجبه وعدم ترتيب مقتضاه عليه باتباع الهوى وقبول وسوسة الشيطان وقيل
 لا يقدر أحد على أن يغيره فلا بد حينئذ من حمل التبديل على تبديل نفس الفطرة
 بإزالتها رأساً ووضع فطرة أخرى مكانها غير مصححة لقبول الحق والتمسك من
 إدراكه ضرورة أن التبديل بالمعنى الأول مقدور بل واقع قطعاً فالتعليل حينئذ
 من جهة أن سلامة الفطرة متحقة في كل أحد فلا بد من لزومها بترتيب مقتضاها
 عليها وعدم الإخلال به بما ذكر من اتباع الهوى وخطوات الشيطان ﴿ذلك﴾
 إشارة إلى الدين المأمور بإقامته الوجه له أو إلى لزوم فطرة الله المستفاد من
 الإغراء أو إلى الفطرة إن فسرت بالملة والتذكير بتأويل المذكور أو باعتبار الخبر
 ﴿الدين القيم﴾ المستوى الذي لا عوج فيه ﴿ولكن أكثر الناس لا يعملون﴾
 ذلك فيصدون عنه صدوداً ﴿منيبين إليه﴾ حال من الضمير في الناصب المقدر
 لفطرة الله أو في أقم لعمومه للأمة حسباً أشير إليه وما بينهما اعتراض أي
 راجعين إليه من أناب إذا رجع مرة بعد أخرى وقوله تعالى ﴿وانقوه﴾ أي
 من مخالفة أمره عطف على المقدر المذكور وكذا قوله تعالى:

﴿وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين﴾ المبدلين لفطرة الله تعالى
 تبديلاً ﴿من الذين فرقوا دينهم﴾ بدل من المشركين بإعادة الجار وتفريقهم
 لدينهم اختلافهم فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم وفائدة الإبدال التحذير
 عن الانتماء إلى حزب من أحزاب المشركين ببيان أن السكل على الضلال المبين

وقرىء فارقوا أى تركوا دينهم الذى أمروا به ﴿ وكانوا شيعا ﴾ أى فرقاً تشايح كل منها لإمامها الذى أضلها ﴿ كل حزب بما لديهم ﴾ من الدين المعوج المؤسس على رأى الزائع والزعم الباطل ﴿ فرحون ﴾ مسرورون ظلماً منهم أنه حق وأنى له ذلك فالجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من تفريق دينهم وكونهم شيعا وقد جوز أن يكون فرحون صفة لكل على أن الخبر هو الظرف المقدم أعنى من الذين فرقوا ولا يخفى بعده ﴿ وإذا مس الناس ضر ﴾ أى شدة ﴿ دعوا دهم منيين إليه ﴾ راجعين إليه من دعاء غيره ﴿ ثم إذا أذاقهم منه رحمة ﴾ خلاصاً من تلك الشدة ﴿ إذا فريق منهم برهم ﴾ الذى كانوا دعوه منيين إليه ﴿ يشركون ﴾ أى فاجأ فريق منهم الإشرار وتخصيص هذا الفعل ببعضهم لما أن بعضهم ليسوا كذلك كما فى قوله تعالى ﴿ فلما نجاهم إلى البر ففهم مقتصد ﴾ أى مقيم على الطريق القصد أو متوسط فى الكفر لانزجاره فى الجملة ﴿ ليكفروا بما آتيناهم ﴾ اللام فيه للعاقبة وقيل للأمر التهديدى كقوله تعالى ﴿ فتمتعوا ﴾ غير أنه التفت فيه للمبالغة وقرىء وليتمتعوا ﴿ فسوف تعلمون ﴾ عاقبة تتمتعكم وقرىء بالياء على أن تمتعوا ماض والالتفات إلى الغيبة فى قوله تعالى ﴿ أم أنزلنا عليهم ﴾ للإيدان بالإعراض عنهم وتعدد جنائياتهم لغيرهم بطريق المبالاة ﴿ سلطانا ﴾ أى حجة واضحة وقيل ذا سلطان أى ملكاً معه برهان ﴿ فهو يتكلم ﴾ تكلم دلالة كما فى قوله تعالى ﴿ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق ﴾ أو تكلم نطق ﴿ بما كانوا به يشركون ﴾ ياشركهم به تعالى أو بالأمر الذى بسببه يشركون ﴿ وإذا أذقنا الناس رحمة ﴾ أى نعمة من صحة وسعة ﴿ فرحوا بها ﴾ بطاراً وأشراً لا حمداً وشكراً .

﴿ وإن تصبهم سيئة ﴾ شدة ﴿ بما قدمت أيديهم ﴾ بشؤم معاصيهم ﴿ إذا هم يفتنون ﴾ فاجؤا القنوط من رحمته تعالى وقرىء بكسر النون ﴿ أو لم يروا ﴾ أى ألم ينظروا ولم يشاهدوا ﴿ أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ﴾ فما لهم لم يشكروا ولم يحتسبوا فى السراء والضراء كالمؤمنين ﴿ إن فى ذلك لآيات لم يحصوها يؤمنون ﴾ فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة ﴿ فأت ذا القرنى

حقه ﴿ من الصلة والصدقة وسائر المبرات ﴾ (والمسكين وابن السبيل) ما يستحقانه والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أو لمن بسط له كما تؤذن به القاء ﴿ ذلك خير للذين يريدون وجه الله ﴾ ذاته أو جهته ويقصدون بمعرفهم إياه تعالى خالصا أو جهة التقرب إليه لا جهة أخرى ﴿ وأولئك هم المفلحون ﴾ حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم ﴿ وما آتيتم من ربا ﴾ زيادة خالية عن الموضع عند المعاملة وقرىء آتيتم بالقصر أى غشيتموه أو رهنتموه من إعطاء ربا ﴿ ليربو في أموال الناس ﴾ ليزيد ويزكوأ في أموالهم ﴿ فلا يربو عند الله ﴾ أى لا يبارك فيه وقرىء لتربوا أى لتزيدوا أو لتصيروا ذوى ربا ﴿ وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله ﴾ أى تبتغون به وجهه تعالى خالصا ﴿ فأولئك هم المضعفون ﴾ أى ذوو الأضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار أو الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بالبركة وقرىء بفتح العين وفى تغيير النظم الكريم والالتفات من الجزالة ما لا يخفى ﴿ الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء ﴾ أثبت له تعالى لوازم الألوهية وخواصها ونفاها رأسا عما اتخذوه شركاء له تعالى من الأصنام وغيرها مؤكدا بالإنكار على ما دل عليه البرهان والبيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج منه تنزهه عن الشركاء بقوله تعالى ﴿ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ وقد جوز أن يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرباط قوله تعالى من ذلكم لأنه بمعنى من أفعاله ومن الأولى والثانية تفيدان شيوع الحكم فى جنس الشركاء والأفعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفى وكل منها مستقلة بالتأكيد وقرىء تشركون بصيغة الخطاب ﴿ ظهر الفساد فى البر والبحر ﴾ كالجدب والموتان وكثرة الحرق والغرق وإخفاق الفأصة ومحق البركات وكثرة المضار أو الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرى البحور ﴿ بما كسبت أيدي الناس ﴾ بشؤم معاصيهم أو بكسبهم إياها وقيل ظهر الفساد فى البر بقتل قاييل أخاه هابيل وفى البحر بأن جلندى كان يأخذ كل سفينة غصبا ﴿ لينذيقهم بعض الذى عملوا ﴾ أى بعض جزائه فإن تمامه فى الآخرة واللام

للعلة أو للعاقبة وقرىء لنذيقهم بالنون ﴿لعلهم يرجعون﴾ عما كانوا عليه ﴿فل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل﴾ ليشاهدوا آثارهم ﴿كان أكثرهم مشركين﴾ استئناف للدلالة على أن ما أصابهم لفشو الشرك فيما بينهم أو كان الشرك في أكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم ﴿فاقم وجهك للدين القيم﴾ أى البليغ الاستقامة ﴿من قبل أن يأتى يوم لا مرد له﴾ لا يقدر أحد على رده ﴿من الله﴾ متعلق بىأتى أو بمرد لأنه مصدر والمعنى لا يرد الله تعالى لتعلق إرادته القديمة بجميعه ﴿يومئذ يصدعون﴾ أسله يتصدعون أى يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير .

﴿من كفر فعليه كفره﴾ أى وبال كفره وهو النار المؤبدة ﴿ومن عمل صالحا فلا نفوسهم يمهدون﴾ أى يسوون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص ﴿ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله﴾ متعلق بيهصدعون وقيل بيمهدون أى يتفرقون بتفريق الله تعالى فريقين ليجزى كلا منهما بحسب أعمالهم وحيث كان جزاء المؤمنين هو المقصود بالذات أبرز ذلك في معرض الغاية وعبر عنه بالفضل لما أن الإثابة بطريق التفضل لا الوجوب . وأشير إلى جزاء الفريق الآخر بقوله تعالى ﴿لأنه لا يحب الكافرين﴾ فإن عدم محبته تعالى كناية عن بغضه الموجب لغضبه المستتبع للعقوبة لا محالة ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح﴾ أى الشمال والصبأ والجنوب فإنها رياح الرحمة وأما الدبور فريخ العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقرىء الريح على إرادة الجنس ﴿مبشرات﴾ بالمطر ﴿وليذيقكم من رحمته﴾ وهى المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لنزول المطر المصعب عنها أو الروح الذى هو مع هبوبها واللام متعلقة بيرسل والجملة معطوفة على مبشرات على المعنى كأنه قيل ليبشركم بها وليذيقكم أو بمحذوف يفهم من ذكر الإرسال تقديره وليذيقكم وليكون كذا وكذا يرسلها لا لأمر آخر لا تعلق له بمنافعكم ﴿ولتجرى الفلك﴾ بسوقها ﴿بأمره ولتنبخوا من فضله﴾ بتجارة البحر ﴿ولعابكم تشكرون﴾ ولتشكروا نعمة الله فيما ذكر من الغايات الجليلة .

﴿ ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً إلى قومهم ﴾ كما أرسلناك إلى قومك ﴿ فجاؤهم بالبينات ﴾ أى جاء كل رسول قومه بما يخصه من البينات كما جاءت قومك بيناتك والفاء فى قوله تعالى ﴿ فانتقمنا من الذين أجرموا ﴾ فصيحة أى فكذبوهم فانتقمنا منهم وإنما وضع موضع ضميرهم الموصول للتنبيه على مكان المحذوف والإشعار بكونه علة للانتقام وفى قوله تعالى ﴿ وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ﴾ مزيد تشرىف وتكرمة للمؤمنين حيث جعلوا مستحقين على الله تعالى أن ينصرهم وإشعار بأن الانتقام من الكفرة لأجله وقد يوقف على حقاً على أنه متعلق بالانتقام ولعل توسط الآية الكريمة بطريق الاعتراض بين ما سبق وما لحق من أحوال الرياح وأحكامها لإلذار الكفرة وتحذيرهم عن الإخلال بمواجب الشكر المطلوب بقوله تعالى لعلمكم تشكرون بمقابلة النعم المعدودة المنوطة بإرسالها كيلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك الأمم من الانتقام ﴿ الله الذى يرسل الرياح ﴾ استئناف مسوق لبيان ما أجمل فيما سبق من أحوال الرياح ﴿ فتثير سحاباً فيهبسه ﴾ متصلاً تارة ﴿ فى السماء ﴾ فى جوها ﴿ كيف يشاء ﴾ سائراً وواقفاً مطبقاً وغير مطبق من جانب دون جانب إلى غير ذلك ﴿ ويجمعه كسفاً ﴾ تارة أخرى أى قطعاً وقرىء بسكون السين على أنه مخفف جمع كسفة أو مصدر وصف به ﴿ فترى الودق ﴾ المطر ﴿ يخرج من خلاله ﴾ فى التارتين .

﴿ فإذا أصاب به من يشاء من عباده ﴾ أى بلادهم وأراضهم ﴿ إذا هم يستبشرون ﴾ فاجؤا الاستبشار بمجيء الخصب ﴿ وإن كانوا ﴾ إن مخففة من إن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف أى وإن الشأن كانوا ﴿ من قبل أن ينزل عليهم ﴾ أى المطر ﴿ من قبله ﴾ تكرير للتأكيد والإيذان بطول عهدهم بالمطر واستحكام يأسهم منه وقيل الضمير للمطر أو السحاب أو الإرسال وقيل للكسف على القراءة بالسكون وليس بواضح وأقرب من ذلك أن يكون الضمير للاستبشار ومن متعلقة ينزل لتفيد سرعة تقلب قلوبهم من اليأس إلى الاستبشار بالإشارة إلى غاية تقارب زمانهما ببيان اتصال اليأس بالتنزيل

المتصل بالاستيشار بشهادة إذا الفجائية ﴿لمبلسين﴾ خبر كانوا واللام فارقة
 أى آيسين ﴿فانظر إلى آثار رحمة الله﴾ المترتبة على تنزيل المطر من الغيات
 والأشجار وأنواع الثمار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وقرىء أثر بالتوحيد
 وقوله تعالى ﴿كيف يحيي﴾ أى الله تعالى ﴿الأرض بعد موتها﴾ فى حيز
 النصب بنزع الخافض وكيف معلق لانظر أى فانظر إلى إحيائه البديع للأرض
 بعد موتها وقيل على الحالية بالتأويل وأيا ما كان فالمراد بالأمر بالنظر التنبية على
 عظم قدرته تعالى وسعة رحمته مع ما فيه من التهديد لما يعقبه من أمر البعث
 وقرىء يحيى بالتأنيث على الإسناد إلى ضمير الرحمة ﴿إن ذلك﴾ العظيم الشأن
 الذى ذكر بعض شئونه ﴿لحى الموتى﴾ لقادر على إحيائهم فإنه لإحداث لمثل
 ما كان فى مواد أبدانهم من القوى الحيوانية كما أن إحياء الأرض لإحداث لمثل
 ما كان فيها من القوى النباتية أو لمحييهم البتة وقوله تعالى ﴿وهو على كل شىء
 قدير﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله أى مبالغ فى القدرة على جميع الأشياء التى
 من جملتها إحيائهم لما أن نسبة قدرته إلى الكل سواء .

﴿ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه﴾ أى الأثر المدلول عليه بالآثار فإنه أهم
 جنس يعم القليل والكثير ﴿مصفراً﴾ بعد خضرته وقد جوز أن يكون الضمير
 للسحاب لأنه إذا كان مصفراً لم يمطر ولا يخفى بعده واللام فى لئن موصلة للقسم
 دخلت على حرف الشرط والفاء فى فرأوه نصيحة واللام فى قوله تعالى ﴿لظلوا﴾
 لام جواب القسم السامسد الجوابين أى وبالله لئن أرسلنا ريحاً حارة أو باردة
 فضربت زرعهم بالصفار فرأوه مصفراً ليظن ﴿من بعده يكفرون﴾ من غير
 تلعم وفيه من ذمهم بعد تثبيتهم وسرعة تزلزلهم بين طر فى الإفراط والتفريط
 ما لا يخفى حيث كان الواجب عليهم أن يتوكلوا على الله تعالى فى كل حال
 ويلجؤا إليه بالاستغفار إذا احتسب عنهم القطر ولا يياسوا من روح الله تعالى
 ويبادروا إلى الشكر بالطاعة إذا أصابهم برحمته ولا يفرطوا فى الاستيشار
 وأن يصبروا على بلائه إذا اعترى زرعهم آفة ولا يكفروا ب نعمائه فمكسوا
 الأمر وأبوا ما يحديهم وأتوا بما يردبهم ﴿فإنك لا تسمع الموتى﴾ لما أنهم

مثلهم لانسداد مشاعرهم عن الحق ﴿ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين﴾
تقييد الحكم بما ذكر لبيان كمال سوء حال الكفرة والتنبيه على أنهم جامعون
لخصلق السوء نبو أسماعهم عن الحق وإعراضهم عن الإصغاء إليه ولو كان فيهم
إحداهما لكفاهم ذلك فكيف وقد جمعوها فإن الأصم المقبل إلى المتكلم ربما
يفطن من أوضاعه وحركاته لشيء من كلامه وإن لم يسمعه أصلا وأما إذا كان
معرضا عنه فلا يكاد يفهم منه شيئا وقرئ بالياء المفتوحة ورفع الصم ﴿وما أنت
بهادى العمى عن ضلالتهم﴾ سموا عميا إما لفقدهم المقصود الحقيقي من الإبصار
أو لعمى قلوبهم وقرئ تهدي العمى ﴿إن تسمع﴾ أى ما تسمع ﴿إلا من
يؤمن بآياتنا﴾ فإن إيمانهم يدعوهم إلى التدبر فيها وتلقيها بالقبول أو إلا من
يشارف الإيمان بها ويقبل عليها إقبالا لا نقا ﴿فهم مسلمون﴾ منقادون لما تأمرهم
به من الحق ﴿الله للذى خلقكم من ضعف﴾ مبتدأ وخبر أى ابتداءكم ضعفاء
وجعل الضعف أساس أمركم كقوله تعالى (وخلق الإنسان ضعيفا) أى خلقكم من
أصل ضعيف هو النطفة ﴿ثم جعل من بعد ضعف قوة﴾ وذلك عند بلوغكم
الحلم أو تعلق الروح بأبدانكم ﴿ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة﴾ إذا أخذ
منكم السن وقرئ بضم الضاد فى الكل وهو أقوى لقول ابن عمر رضى الله
عنهما قرأنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقرأنى من ضعف وهما لغتان
كالفقر والفقر والتسكير مع التكرير لأن المتقدم غير المتأخر ﴿يخلق ما يشاء﴾
من الأشياء التى من جملتها ما ذكر من الضعف والقوة والشيبة ﴿وهو العليم
القدر﴾ المبالغ فى العلم والقدرة فإن التردد فيما ذكر من الأقطار المختلفة من
أوضح دلائل العلم والقدرة ﴿ويوم تقوم الساعة﴾ أى القيامة سميت بها لأنها
تقوم فى آخر ساعة من ساعات الدنيا أولأنها تقع بغتة وصارت علما لها كالنجم
للثريا والكوكب للزهرة ﴿يقسم المجرمون ما لبثوا﴾ أى فى القبور أو فى
الدنيا والأول هو الأظهر لأن لبثهم مغيا بيوم البعث كما سيأتى وليس لبثهم
فى الدنيا كذلك وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث وانقطاع عذابهم وفى الحديث
ما بين فناء الدنيا والبعث أربعون وهو محتمل للساعات والأيام والأعوام وقيل
(٢٤٤) — أبو السعود — وآبهم

لا يعلم أهي أربعون سنة أو أربعون ألف سنة (غير ساعة) استقلوا مدة لبثهم نسيانا أو كذبا أو تخميناً (كذلك كانوا يؤفكون) مثل ذلك الصرف كانوا يصرفون في الدنيا عن الحق والصدق .

(وقال الذين أتوا العلم والإيمان) في الدنيا من الملائكة والإنس (لقد لبثتم في كتاب الله) في علمه أو قضائه أو ما كتبه وعينه أو في اللوح أو القرآن وهو قوله تعالى (ومن ورائهم برزخ) (إلى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وأيدوه باليمين كأهم من فرط حيرتهم لم يدروا أن ذلك هو البعث الموعود الذي كانوا ينكرونه وكانوا يسمعون أنه يكون بعد فناء الخلق كافة ويقدرّون لذلك زماناً مديداً وإن لم يعتقدوا تحققه فرد العالمون مقالهم ونهههم على أنهم لبثوا إلى غاية بعيدة كانوا يسمعونها ويشكرونها وبكتوهم بالإخبار بوقوعها حيث قالوا (فهذا يوم البعث) الذي كنتم توعدون في الدنيا (ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق فلتستعجلون به استهزاء وإلقاء جواب شرط محذوف كما في قول من قال :

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا ثم القبول فقد جئنا خراسانا
(فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم) أي عذرهم وقرىء تنفع بالناء
محافظة على ظاهر اللفظ وإن توسط بينهما فاصل (ولا هم يستعجلون) لا يدعون
إلى ما يقتضى إعتابهم أي إزالة عتبهم من التوبة والطاعة كما دعوا إليه في الدنيا
من قولهم استعبنى فلان فأعتبه أي استرضاني فأرضيته (ولقد ضربنا للناس
في هذا القرآن من كل مثل) أي وبالله لقد بينا لهم كل حال ووصفنا لهم كل
صفة كأنها في غرايتها مثل وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كحصة المبعوثين
يوم القيامة وقصتهم وما يقولون وما يقال لهم ويفعل بهم من رد اعتذارهم
(ولئن جئتهم بآية) من آيات القرآن الناطقة بأمثال ذلك (ليقولن الذين
كفروا) لفرط عتوهم وعنادهم وقساوة قلوبهم مغالطين للنبي عليه الصلاة
والسلام والمؤمنين (إن أتم إلا مبطلون) أي مزورون (كذلك) مثل
ذلك الطبع الظليغ (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون العلم

ولا يتحرون الحق بل يصرون على خرافات اعتقدوها وترهات ابتدعوها فإن الجبل الماركب يمنع إدراك الحق ويوجب تكذيب الحق .

﴿ فاهدبر ﴾ على ما تشاهد منهم من الأقوال الباطلة والأفعال السيئة ﴿ إن وعد الله حق ﴾ وقد وعدك بالنصرة وإظهار الدين وإعلاء كلمة الحق ولا بد من إنجازه والوفاء به لا محالة ﴿ ولا يستخفنك ﴾ لا يحملنك على الخفة والقلق ﴿ الذين لا يؤمنون ﴾ بما تتلو عليهم من الآيات البينة بتكذيبهم إياها وإيدائهم ملك بأباطيلهم التي من جعلتها قلوبهم إن أتم إلا مبطلون فإنهم شاكون ضالون ولا يستبعد منهم أمثال ذلك وقرئ بالنون المخففة وقرئ ولا يستحقنك من الاستحقاق أى لا يفتننك فيملكوك ويكونوا أحق بك من المؤمنين وأيا ما كان فظاهر النظم الكريم وإن كان نهياً للكفرة عن استخفافه عليه السلام عن التأثر من استخفافهم والافتنان بفتنتهم على طريق الكناية كما في قوله تعالى ﴿ ولا يحرمكم شأن قوم على أن لا تعدلوا ﴾ .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قرأ سورة الروم كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله تعالى بين السماء والأرض وأحركها ضيع في يومه وليلته .

سورة لقمان

مكية ، وقيل (إلا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة)
 فإن وجوبهما بالمدينة ، وهو ضعيف لأنه يناهى شرعتهما
 بمكة ، وقيل إلا ثلاثاً من قوله (ولو أن مافى الأرض من شجرة
 أقلام) وهى أربع أو ثلاث وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم تلك آيات الكتاب) سلف بيانه فى نظائره (الحكيم) أى ذى
 الحكمة لاشتراكه عليها أو هو وصف له بنعته تعالى أو أصله الحكيم منزله أوقائله
 خذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فأنقلب مرفوعاً فاستكن فى الصفة
 المشبهة وقيل الحكيم فعيل بمعنى مفعول كما قالوا أعقدت اللين فهو عقيد أى معقد
 وهو قليل وقيل بمعنى فاعل (هدى ورحمة) بالنصب على الحالية من الآيات
 والعمل فهما معنى الإشارة وقرئنا بالرفع على أنهما خبران آخران لاسم
 الإشارة أو لمبتدأ محذوف (للمحسنين) أى العاملين للحسنات فإن أريد بها
 مشاهيرها المعروفة فى الدين فقوله تعالى (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون
 الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) بيان لما عملوها من الحسنات على طريقة
 قوله :

الآلمى الذى يظن بك الظن كأن قد رأى وقد سمعا

وإن أريد بها جميع الحسنات فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين
 سائر شعبها لإظهار فضلها وإنافتها على غيرها وتخصيص الوجه الأول بصورة
 كون الموصول صفة للمحسنين والوجه الأخير بصورة كونه مبتدأ بما لا وجه له
 (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) الفائزون بكل مطلوب
 والتاجون من كل مهروب لحيازتهم قطرى العلم والعمل وقد مر فيه من المقال
 فى مطلع سورة البقرة بما لا مزيد عليه .

﴿ومن الناس﴾ محله الرفع على الابتداء باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف
 ومن في قوله تعالى ﴿من يشتري طهو الحديث﴾ موصولة أو موصوفة محلها
 الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو وبعض من الناس الذي يشتري أو
 فريق يشتري على أن مناط الإفادة والمقصود بالأصالة هو اتصافهم بما في حيز
 الصلة أو الصفة لا كونهم ذوات أولئك المذكورين كما مر في قوله تعالى (ومن
 الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) الآيات وطهو الحديث ما يلهمي
 عما يعنى من المهمات كالأحاديث التي لا أصل لها والأساطير التي لا اعتداد بها
 والمضاحك وسائر ما لا خير فيه من فضول الكلام والإضافة بمعنى من التبيينية
 إن أريد بالحديث المنسكرو وبمعنى التبعية إن أريد به الأعم من ذلك وقيل
 نزلت الآية في النضر بن الحرث اشترى كتب الأماجم وكان يحدث بها قريشا
 ويقول إن كان محمد عليه الصلاة والسلام يحدثكم بحديث عاد وثمود فانا أحدثكم
 بحديث رستم واسفنديار والأكاسرة وقيل كان يشتري القبان ويحملهن على
 معاشرة من أراد الإسلام ومنعه عنه ﴿ليضل عن سبيل الله﴾ أى دينه الحق
 الموصل إليه تعالى أو عن قراءة كتابه الهادى إليه تعالى وقرىء ليضل بفتح الياء
 أى ليثبت ويستمر على ضلاله أو ليزداد فيه ﴿بغير علم﴾ أى بحال ما يفتريه
 أو بالتجارة حيث استبدل الشر بالخير المحض ﴿ويتخذها﴾ بالنصب
 عطفا على يضل والضمير للسبيل فإنه مما يذكر ويؤث ويؤث وهو دين الإسلام أو
 القرآن أى ويتخذها ﴿هزوا﴾ مهزوا به وقرىء ويتخذها بالرفع عطفا على
 يشتري وقوله تعالى :

﴿أولئك﴾ إشارة إلى من والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في الفعلين
 باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بذكر المشار إليه للإيذان
 ببعد منزلتهم في الشرارة أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الاشتراء للضلالات
 ﴿لهم عذاب مهين﴾ لما اتصفوا به من إهانتهم الحق بإيثار الباطل عليه وترغيب
 الناس فيه ﴿وإذا تتلى عليه﴾ أى على المشتري أفرد الضمير فيه وفيما بعده
 كالضمائر الثلاثة الأول باعتبار لفظية من بعد ما جمع فيما بينهما باعتبار معناها

(آياتنا) التي هي آيات الكتاب الحكيم وهدي ورحمة للمحسنين (ولي) أعرض عنها غير معتد بها (مستكبرا) مبالغا في التكبر (كأن لم يسمعها) حال من ضمير ولي أو من ضمير مستكبرا والأصل كأنه حذف ضمير الشأن وخففت المنقولة أي مشبها حاله حال من لم يسمعها وهو سامع وفيه رمز إلى أن من سمعها لا يتصور منه التولية والاستكبار لما فيها من الأمور الموجبة للإقبال عليها والخضوع لها على طريقة قول من قال :

* كأنك لم تجزع على ابن طريف *

(كأن في أذنيه وقرا) حال من ضمير لم يسمعها أي مشبها حاله حال من في أذنيه ثقل مانع من السماع ويجوز أن يكونا استثنافين وقرىء في أذنيه بسكون الذال (فبشره بعذاب أليم) أي فأعلمه بأن العذاب المفرط في الإيلام لا حق به لا محالة وذكر البشارة للتهكم (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال المؤمنين بآياته تعالى لإثبات بيان حال الكافرين بها أي الذين آمنوا بآياته تعالى وعملوا بموجبها (لهم) بمقابلة ما ذكر من إيمانهم وأعمالهم (جنات النعيم) أي نعيم جنات فمكس للمبالغة والجملة خبر أن والأحسن أن يجعل لهم هو الخبر لأن وجنات النعيم مرتفعا به على الفاعلية وقوله تعالى (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم أو من جنات النعيم لاشتراكه على ضميريهما والعامل ما يتعلق به اللام (وعد الله حقا) مصدران مؤكدان الأول لنفسه والثاني لغيره لأن قوله تعالى لهم جنات النعيم في معنى وعدم الله جنات النعيم (وهو العزيز) الذي لا يقبله لينعمه من إنجاز وعده أو تحقيق وعيده (الحكيم) الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة .

(خلق السموات بغير عمد) الخ استئناف مسوق للاستشهاد بما فصل فيه على عزته تعالى التي هي كمال القدرة وحكمته التي هي كمال العلم وتمهيد قاعدة التوحيد وتقريره وإبطال أمر الإشراك وتبكيته أهله والعمد جمع عمد كآهـب جمع إهاب وهو ما يعمد به أي يسند يقال عمدت الحائط إذا دعمته أي بغير دعامته على أن الجمع لتعدد السموات وقوله تعالى (ترونها) استئناف جيء به

للاستشهاد على ما ذكر من خلقه تعالى لها غير معمودة بمشاهدتهم لها كذلك
أو صفة لعدم أى خلقها بغير عمد مرئية على أن التقييد للرمز إلى أنه تعالى عمدها
بعمد لا ترونها هي عمد القدرة ﴿والتي في الأرض رواسي﴾ بيان لهضمه البديع
في قرار الأرض إثر بيان هضمه الحكيم في قرار السموات والأرض أى التي
فيها جبالاً ثوابت^(١) وقد مر ما فيه من الكلام في سورة الرعد ﴿أن تميد بكم﴾
كرهية أن تميل بكم فإن بساطة أجزائها تقتضى تبدل أحيازها وأوضاعها لامتناع
اختصاص كل منها لذاته أو لشيء من لوازمه بحيز معين ووضع مخصوص ﴿وبث
فيها من كل دابة﴾ من كل نوع من أنواعها ﴿وأزلنا من السماء ماء﴾ هو
المطر ﴿فأنبتنا فيها﴾ بسبب ذلك الماء ﴿من كل زوج كريم﴾ من كل صنف
كثير المنافع والالتفات إلى نون العظمة في الفعلين لإبراز مزيد الاعتناء بأمرها
﴿هذا﴾ أى ما ذكر من السموات والأرض وما تعلق بهما من الأمور
المعدودة ﴿خلق الله﴾ أى مخلوقه ﴿فأرونى ماذا خلق الذين من دونه﴾
عما اتخذتموهم شركاء له سبحانه في العبادة حتى استحقوا به المعبودية وماذا نصب
بخلق أو ما مرتفع بالابتداء وخبره ذا بصلته وأرونى متعلق به وقوله تعالى
﴿بل الظالمون في ضلال مبين﴾ لإضراب عن تبكييتهم بما ذكر إلى التسجيل عليهم
بالضلال البين المستدعى للإعراض عن مخاطبتهم بالمقدمات المعقولة الحققة لاستحالة
أن يفهموا منها شيئاً فينتدوا به إلى العلم ببطلان ما هم عليه أو يتأثروا من الإلزام
والتبكييت فينجزوا عنه ووضع الظاهر موضع ضميرهم للدلالة على أنهم
ياشركهم واضعون للشيء في غير موضعه ومتعدون عن الحدود وظالمون لأنفسهم
بتعريضها للعذاب الخالد ﴿ولقد آتينا لقمان الحكمة﴾ كلام مستأنف مسوق
ليبان بطلان الشرك وهو لقمان بن باعوراء من أولاد آزر بن أخت أيوب عليه
السلام أو خالته وعاش حتى أدرك داود عليه السلام وأخذ عنه العلم وكان يفتى
قبل مبينه وقيل كان قاضياً في بني إسرائيل والجمهور على أنه كان حكيماً ولم يكن

نفياً والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس الإنسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة الثابتة على الأفعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته أنه صحب داود عليه السلام شهوراً وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكمة وقليل فاعله فقال له داود عليه السلام بحق ما سميت حكيماً وأن داود قال له يوماً كيف أصبحت فقال أصبحت في يدي غيري فتفكر داود فيه فصعق صعقة وأنه أمره مولاه بأن يذبح شاة ويأتي بأطيب مضغتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد أيام أمره بأن يأتي بأخبث مضغتين منها فأتى بهما أيضاً فسأله عن ذلك فقال هما أطيب شيء إذا طابا وأخبث شيء إذا خبنا ومعنى ﴿أن اشكر لله﴾ أي اشكر له تعالى على أن أن مفسرة فإن إيتاء الحكمة في معنى القول وقوله تعالى ﴿ومن يشكر﴾ الخ استئناف مقرر لمضمون ما قبله موجب للامثال بالامر أي ومن يشكر له تعالى ﴿فإنما يشكر لنفسه﴾ لأن منفعته التي هي ارتباط العتيد واستجلاب المزيد مقصورة عليها ﴿ومن كفر فإن الله غني﴾ عن كل شيء فلا يحتاج إلى الشكر ليعتذر بكفر من كفر ﴿حميد﴾ حقيق بالحمد وإن لم يحمده أحد أو محمود بالفعل ينطق بحمده جميع المخلوقات بلسان الحال وعدم التعرض لكونه تعالى مشكوراً لما أن الحمد متضمن للشكر بل هو رأسه كما قال عليه الصلاة والسلام الحمد رأس الشكر لم يشكر الله عبد لم يحمده فإثباته له تعالى لإثبات للشكر له قطعاً .

من مواظ لقمان

﴿ وإذا قال لقمان لابنه ﴾ أنعم وقيل أشكم وقيل ما ثان ﴿ وهو يعظه يا بني ﴾ تصغير لإشفاق وقرىء يا بني ياسكان الياء وبكسرهما ﴿ لا تشرك بالله ﴾ قيل كان ابنه كافراً فلم يزل به حتى أسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسمًا ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾ تعليل للنهي أو للإنتهاء عن الشرك ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه ﴾ الخ كلام مستأنف اعترض به على نهج الاستطراد في أثناء وصية لقمان تأكيداً لما فيها من النهي عن الشرك وقوله تعالى ﴿ حملته أمه ﴾ إلى قوله في عامين

اعتراض بين المفسر والمفسر وقوله تعالى ﴿وهنا﴾ حال من أمه أى ذات
وهن أو مصدر مؤكد لفعل هو الحال أى تهن وهناً وقوله تعالى ﴿على وهن﴾
صفة للمصدر أى كائناً على وهن أى تضعف ضعفاً فوق ضعف فإنها لا تزال
يتضاعف ضعفها وقرئ وهناً على وهن بالتحريك يقال وهن بهن وهناً وهن يوهن
وهناً ﴿وفصاله فى عامين﴾ أى فطامه فى تمام عامين وهى مدة الرضاع عند
الشافعى وعند أبى حنيفة رحمهما الله تعالى هى ثلاثون شهراً وقد بين وجهه فى
موضعه وقرئ وفصله ﴿أن اشكر لى ولوالديك﴾ تفسير لوصينا وما بينهما
اعتراض مؤكد للوصية فى حقها خاصة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لمن قال
له من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك ﴿إلى المصير﴾ تعليل
لوجوب الامتثال أى إلى الرجوع لا إلى غيرى فأجازيك على ما صدر عنك من
الشكر والكفر ﴿ولمن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به﴾ أى
بشركنه له تعالى فى استحقاق العبادة ﴿علم فلا تطعهما﴾ فى ذلك ﴿وصاحبهما
فى الدنيا معروف﴾ أى صحاباً معروفين ترضيه الشرع وتقتضيه المروءة ﴿واتبع
سبيل من أناب إلى﴾ بالتوحيد والإخلاص فى الطاعة ﴿نم إلى مرجعكم﴾ أى
مرجعكم ورجعكما ورجع من أناب إلى ﴿فأنبئكم﴾ عند رجوعكم ﴿بما كنتم
تعملون﴾ بأن أجازى كلامكم بما صدر عنه من الخير والشر وقوله تعالى
﴿يا بئى﴾ الخ شروع فى حكاية بقية وصايا لقمان لإثر تقرير ما فى مطلعها من
النهى عن الشرك وتأكيده بالاعتراض ﴿لأنها إن تك مثقال حبة من خردل﴾
أى إن الحصلة من الإساءة أو الإحسان إن تك مثلاً فى الصغر كحبة الخردل
وقرئ برفع مثقال على أن الضمير للقصة وكان تامة والتأنيث لاضافة المثنال
إلى الحبة كما فى قول من قال :

• كما شرقت صدر القناة من الدم •

أو لأن المراد به الحسنه أو السيئة ﴿فتسكن فى صخرة أو فى السموات
أو فى الأرض﴾ أى تسكن مع كونها فى أفصى غايات الصغر والقماعة فى أخفى
مكان وأحرزه كجوف الصخرة أو حيث كانت فى العالم العلوى أو السفلى

﴿ يأت بها الله ﴾ أى يحضرها ويحاسب عليها ﴿ إن الله لطيف ﴾ يصل عليه إلى كل خفى ﴿ خير ﴾ بكنهه وبعد ما أمره بالتوحيد الذى هو أول ما يجب على الإنسان فى ضمن النهى عن الشرك ونهيه على كمال علم الله تعالى وقدرته أمره بالصلاة التى هى أكمل العبادات تكميلاً له من حيث العمل بعد تكميله من حيث الاعتقاد فقال مستميلاً له ﴿ يا بنى أقم الصلاة ﴾ تكميلاً لنفسك ﴿ وأمر بالمعروف وانه عن المنكر ﴾ تكميلاً لغيرك ﴿ واصبر على ما أصابك ﴾ من الشدائد والمحن لا سيما فيما أمرت به ﴿ إن ذلك ﴾ إشارة إلى كل ما ذكر وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه لما مر مراراً من الإشارات ببعد منزلته فى الفضل ﴿ من هزم الأمور ﴾ أى بما عزمه الله تعالى وقطعه على عباده من الأمور لمزيد مرتبتها مصدر أطلق على المفعول وقد جوز أن يكون بمعنى الفاعل من قوله تعالى (فإذا عزم الأمر) أى جد والجملة تعليل لوجوب الامتثال بما سبق من الأمر والنهى وليذان بأن ما بعدها ليس بمثابة .

﴿ ولا تصغر خدك للناس ﴾ أى لا تمله ولا توطن صفعة وجهك كما هو ديدن المتكبرين من الصغر وهو الصيد وهو داء يصيب البعير فيلوى منه عنقه وقرىء ولا تصاعر وقرىء ولا تصغر من الأفعال والكل بمعنى مثل علام وعالاه وأعلاه ﴿ ولا تمش فى الأرض مرحاً ﴾ أى فرحاً مصدر وقع موقع الحال أو مصدر مؤكد لفعل هو الحال أى ترح مرحاً أو لأجل المرح والبطار ﴿ إن الله لا يحب كل مختال فخور ﴾ تعليل للنهى أو موجه وتأخير الفخور مع كونه بمقابلة المصغر خده عن المختال وهو بمقابلة الماشى مرحاً رعاية الفواصل ﴿ واقصد فى مشيك ﴾ بعد الاجتناب عن المرح فيه أى توسط بين الهيب والإسراع وعنه عليه الصلاة والسلام سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن وقول هائشه فى عمر رضى الله عنهما كان إذا مشى أسرع فالمراد به مافوق ديب المتهاوت وقرىء بقطع الهمة من أقصد الرأى إذا سدد سهمه نحو الرمية ﴿ واغضض من صوتك ﴾ وانقص منه واقصر ﴿ إن أنكر الأصوات ﴾ أى أوحشها ﴿ لصوت الجير ﴾ تعليل للأمر على أبلغ وجه وآكده مبنى على تشبيه الرافعين

أصواتهم بالحجر وتمثيل أصواتهم بالنفاق وإفراط في التحذير عن رفع الصوت والتنفير عنه وإفراد الصوت مع إضافته إلى الجمع لما أن المراد ليس بيان حال صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان حال صوت هذا الجنس من بين أصوات سائر الأجناس .

توبيخ المشركين

وقوله تعالى ﴿ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات والأرض﴾ رجوع ما سلف قبل قصة لقمان من خطاب المشركين وتوبيخ لهم على إصرارهم على ما هم عليه مع مشاهدتهم للدلائل التوحيد والمراد بالتسخير إما جعل المسخر بحيث ينفع المسخر له أعم من أن يكون منقاداً له يتصرف فيه كيف يشاء ويستعمله حسبما يريد كعامة ما في الأرض من الأشياء المسخرة للإنسان المستعملة له من الجماد والحيوان أو لا يكون كذلك بل يكون سبباً للحصول مراده من غير أن يكون له دخل في استعماله كجميع ما في السموات من الأشياء التي نيطت بها مصالح العباد معاشاً أو معاداً وإما جعله منقاداً للأمر مذلاً على أن معنى لكم لأجلكم فإن جميع ما في السموات والأرض من الكائنات مسخرة لله تعالى مستبعدة لمنافع الخلق وما يستعمله الإنسان حسبما يشاء وإن كان مسخراً له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة مسخر لله تعالى ﴿وأصبح عليكم نعمه ظاهرة وباطنة﴾ محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة وقد مر شرح النعمة وتفصيلها في الفاتحة وقرئ أصبح بالصاد وهو جار في كل سين قارنت الغين أو الخاء أو القاف كما تقول في سلخ صليخ وفي سقر صقر وفي سالغ صالغ وقرئ نعمة ﴿ومن الناس من يجادل في آية﴾ في توحيدده وصفاته ﴿بغير علم﴾ مستفاد من دليل ﴿ولا هدى﴾ من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿ولا كتاب منير﴾ أنزله الله سبحانه بل بمجرد التقليد .

﴿ولإذا قيل لهم﴾ أي لمن يجادل والجمع باعتبار المعنى ﴿اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا﴾ يريدون به عبادة الأصنام ﴿أولو كانه

الشیطان یدعوهم ﴿أى آباءهم لا أنفسهم كما قیل فإن مدار إنکار الاتباع واستباده
 کون المتبوعین تابعین للشیطان لا کون أنفسهم كذلك أی أیتبعونهم ولو کان
 الشیطان یدعوهم فیما هم علیه من الشریک ﴿إلى عذاب السعیر﴾ فهم متوجهون
 إلیه حسب دعوته والجملة فی حیز النصب علی الحالیة وقد مر تحقیقه فی قوله تعالى
 ﴿أولو کان آباؤهم لا یعقلون شیئاً ولا یمتدون﴾ من سورة البقرة بما لا مزید
 علیه ﴿ومن یسلم وجهه إلی الله﴾ بأن فوض إلیه مجامع أموره وأقبل علیه
 بکلیته وحيث عدی باللام قصد معنی الاختصاص وقرى بالتشديد ﴿وهو
 محسن﴾ أی فی أعماله آت بها جامعة بین الحسن الذاتی والوصفی وقد مر فی
 آخر سورة النحل ﴿فقد استمسک بالعروة الوثقی﴾ أی تعلق بأوثق ما یتعلق
 به من الأسباب وهو تمثیل لحال المتوکل المشتغل بالطاعة بحال من أراد أن یترقى
 إلی شاهیق جبل فتمسک بأوثق عرى الجبل المتدلی منه ﴿وإلی الله﴾ لا إلی أحد
 غیره ﴿عاقبة الأمور﴾ فیجازیه أحسن الجزاء ﴿ومن کفر فلا یحزنک کفره﴾
 فإنه لا یضرک فی الدنیا ولا فی الآخرة وقرىء فلا یحزنک من أحزن المنقول
 من حزن بکسر الزای ولبس بمستفیض ﴿إلینا مرجعهم﴾ لا إلی غیرنا
 ﴿فنبئهم بما عملوا﴾ فی الدنیا من الکفر والمعاصی بالعذاب والعقاب والجمع
 فی الضمائر الثلاثة باعتبار معنی من كما أن الإفراد فی الأول باعتبار لفظها ﴿إن الله
 علیم بذات الصدور﴾ تعلیل للتنبیة المعبر بها عن التعذیب ﴿نمتهم قليلاً﴾ تمتعاً
 أو زماناً قليلاً فإن ما یزول وإن کان بعد أمد طویل بالنسبة إلی ما یدوم قليل
 ﴿ثم نضطرهم إلی عذاب غلیظ﴾ یثقل علیهم ثقل الأجرام الغلاظ أو یضم إلی
 الإحراق الضغط والتضييق ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض لیقولن
 الله﴾ لغاية وضوح الأمر بحیث اضطروا إلی الاعتراف به .

﴿قل الحمد لله﴾ علی أن جعل دلائل التوحید بحیث لا یکاد ینکرها
 المكابرون أيضاً ﴿بل أكثرهم لا یعلمون﴾ شیئاً من الأشياء فلذلك لا یمعلون
 بمقتضى اعترافهم وقیل لا یعلمون أن ذلك یلزمهم ﴿لله ما فی السموات والأرض﴾
 فلا یستحق العبادة فیها غیره ﴿إن الله هو الغنی﴾ عن العالمین ﴿الحمد﴾ المستحق

للحمد وإن لم يحمده أحد أو المحمود بالفعل يحمده كل مخلوق بلسان الحال
 ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام﴾ أى لو أن الأشجار أقلام وتوحيد
 الشجرة لما أن المراد تفصيل الأحاد ﴿والبحر يمد من بعده﴾ أى من بعد نقاده
 ﴿سبعة أبحر﴾ أى والحال أن البحر المحيط بسعته يمد الأبحر السبعة مدّاً
 لا ينقطع أبداً وكتبت تلك الأقلام وبذلك المداد كلمات الله ﴿ما نفذت كلمات
 الله﴾ وندت تلك الأقلام والمداد كما في قوله تعالى (لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات
 ربي) وقرئ يمد من الإمداد بالياء والتاء وإسناد المد إلى الأبحر السبعة دون
 البحر المحيط مع كونه أعظم منها وأطم لأنها هي المجاورة للجبال ومنابع المياه
 الجارية وإليها تنصب الأنهار العظام أولاً ومنها ينصب إلى البحر المحيط ثانياً
 وإثارة جمع القلة في الكلمات للإيذان بأن ما ذكر لا يقضى بالقليل منها فكيف
 بالكثير ﴿إن الله عزيز﴾ لا يعجزه شيء ﴿حكيم﴾ لا يخرج عن عليه وحكمته
 أمر فلا تنفذ كلماته المؤسسة عليهما ﴿ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة﴾
 أى إلا كخلقها وبعثها في سهولة التأتى إذ لا يشغله شأن عن شأن لأن مناط وجود
 الكل تعلق إرادته الواجبة مع قدرته الذاتية حسبما يفصح عنه قوله تعالى (إنما
 أمرنا لنشئ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) ﴿إن الله سميع﴾ يسمع كل
 مسموع ﴿بصير﴾ يبصر كل مبصر لا يشغله علم بعضها عن علم بعض فكذلك
 الخلق والبعث .

﴿ألم تر﴾ قيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل عام لكل
 أحد ممن يصلح للخطاب وهو الأوفق لما سبق وما لحق أى ألم تعلم علماً قوياً
 جارياً مجرى الرؤية ﴿أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل﴾ أى
 يدخل كل واحد منهما في الآخر ويضيفه إليه فيتماوت بذلك حاله زيادة
 ونقصاً ﴿وسخر الشمس والقمر﴾ عطف على يولج والاختلاف بينهما صيغة
 لما أن إيلاج أحد الملوك في الآخر متجدد في كل حين وأما تسخير النيران
 فأمر لا تعدد فيه ولا تجدد وإنما التعدد والتجدد في آثاره وقد أشير إلى ذلك
 حيث قيل ﴿كل يجري﴾ أى بحسب حركته الخاصة وحركته القسرية على

المدارات اليومية المتخالفة المتعددة حسب تعدد الأيام جريا مستمرا ﴿ إلى أجل مسمى ﴾ قدره الله تعالى لجريهما وهو يوم القيامة كما روى عن الحسن رحمه الله فإنه لا ينقطع جريهما إلا حينئذ والجملة على تقدير عموم الخطاب اعتراض بين المعطوفين لبيان الواقع بطريق الاستطراد وعلى تقدير اختصاصه به عليه الصلاة والسلام يجوز أن يكون حالا من الشمس والقمر فإن جريانهما إلى يوم القيامة من جملة ما في حيز رؤيته عليه الصلاة والسلام هذا وقد جعل جريانهما عبارة عن حركتهما الخاصة بهما في فلكهما والأجل المسمى عن منتهى دورتهما وجعل مدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهرا فالجملة حينئذ بيان لحكم تسخيرهما وتبنيه على كيفية الإيلاج أحد الملوك في الآخر وكون ذلك بحسب اختلاف جريان الشمس على مداراتها اليومية فكلما كان جريانها متوجها إلى سمت الرأس تزداد القوس التي هي فوق الأرض كبرا فيزداد النهار طولاً بانضمام بعض أجزاء الليل إليه إلى أن يبلغ المدار الذي هو أقرب المدارات إلى سمت الرأس وذلك عند بلوغها إلى رأس السرطان ثم ترجع متوجهة إلى التباعد عن سمت الرأس فلا تزال القوس التي هي فوق الأرض تزداد صغرا فيزداد النهار قصرا بانضمام بعض أجزائه إلى الليل إلى أن يبلغ المدار الذي هو أبعد المدارات اليومية عن سمت الرأس وذلك عند بلوغها برج الجدى وقوله تعالى : ﴿ وأن الله بما تعملون خبير ﴾ عطف على أن الله يولج الخ داخل معه في حيز الرؤية على تقديرى خصوص الخطاب وعمومه فإن من شاهد مثل ذلك الصنع الرائق والتدبير الفائق لا يكاد يخفل عن كون صانعه عز وجل محيطا بجلائل أعماله ودقائقها .

﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما تلى من الآيات الكريمة وما فيه من معنى البعد للايدان ببعدها منزلتها في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ بأن الله هو الحق ﴾ أى بسبب بيان أنه تعالى هو الحق لهيته فقط ولأجله لكونها ناطقة بحقيقة التوحيد ﴿ وأن ما يدعون من دونه الباطل ﴾ أى ولأجل بيان بطلان إلهية ما يدعون من دونه تعالى لكونها شاهدة بذلك شهادة بينة لا ريب فيها وقرىء بالإنشاء والتصريح بذلك مع أن الدلالة على اختصاص حقيقة الإلهية به تعالى

مستتبعه للدلالة على بطلان الهية ما عداه لإبراز كمال الاعتناء بأمر التوحيد واللايدان بأن الدلالة على بطلان ما ذكر ليست بطريق الاستبصار فقط بل بطريق الاستقلال أيضاً ﴿ وأن الله هو العلي الكبير ﴾ أى ويبان أنه تعالى هو المترفع عن كل شيء المتسلط عليه فإن ما في تضاعيف الآيات الكريمة مبين لإختصاص العلو والكبرياء به تعالى أى بيان هذا وقيل ذلك أى ما ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع وإختصاص العلو والكبرياء به تعالى أى بيان هذا وقيل ذلك أى ما ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع وإختصاص البارى تعالى به بسبب أنه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته أو الثابت لإهيته وأنت خير بأن حقيقته تعالى وعلوه وكبريائه وإن كانت صالحة للمناطية ما ذكر من الأحكام المحدودة لكن بطلان إلهية الأصنام لا دخل له في المناطية قطعا فلا مسأغ انظمه في سلك الأسباب بل هو تعكيس للأمر ضرورة أن الأحكام المذكورة هي المقتضية لبطلانها لا أن بطلانها يقتضيها ﴿ ألم تر أن الفلك تجرى في البحر بنعمة الله ﴾ بإحسانه في تهيئة أسبابه وهو استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول إنعامه والباء إما متعلقة بتجرى أو بمقدر هو حال من فاعله أى ملتبسة بنعمته تعالى وقرىء الفلك بضم اللام وبنعمات الله وعين فعلات يجوز فيه الكسر والفتح والسكون ﴿ ليرىكم من آياته ﴾ أى بعض دلائل وحدته وعلمه وقدرته وقوله تعالى ﴿ إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ﴾ تعليل لما قبله أى إن فيما ذكر لآيات عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها لكل من يبالغ في الصبر على المشاق فيتعب نفسه في التفكير في الأنفس والآفاق ويبالغ في الشكر على نعمائه وهما صفتا المؤمن فيكأنه قيل لكل مؤمن ﴿ وإذا غشيهم ﴾ أى علام وأحاط بهم ﴿ موج كالظلل ﴾ كما يظل من جبل أو سحاب أو غيرهما وقرىء كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال ﴿ دعوا الله مخلصين له الدين ﴾ لزوال ما ينازع الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الدواهي والشدائد ﴿ فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد ﴾ أى مقيم على القصد السوى الذى هو التوحيد أو متوسط في الكفر لا تزجاريه

في الجملة ﴿وما يحمده بآياتنا إلا كل ختار﴾ غدار فإنه نقض للعهد الفطري أو رفض لما كان في البحر والختر أشد الغدر وأقبحه ﴿كفور﴾ مبالغ في كفران نعم الله تعالى :

﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده﴾ أي لا يقضى عنه وقرىء لا يجزي من أجزأ إذا أغنى والعائد إلى الموصوف محذوف أي لا يجزي فيه ﴿ولا مولود﴾ عطف على والد أو هو مبتدأ خبره ﴿هو جاز عن والده شيئا﴾ وتغيير النظم للدلالة على أن المولود أولى بأن لا يجزي وقطع طمع من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر في الآخرة ﴿إن وعد الله﴾ بالثواب والعقاب ﴿حق﴾ لا يمكن إخلافه أصلا ﴿فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور﴾ أي الشيطان المبالغ في الغرور بأن يحملكم على المعاصي بتزيينها لكم ويرجيكم التوبة والمغفرة ﴿إن الله عنده علم الساعة﴾ علم وقت قيامها لما روى أن الحرث بن عمرو أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى الساعة وإنني قد أقيمت حباتي في الأرض فتنى السماء تمطر وحمل امرأتى ذكر أم أنثى وما أعمل غدا وأين أموت فنزلت وعنه عليه الصلاة والسلام مفاتيح الغيب خمس وتلا هذه الآية ﴿وينزل الغيث﴾ في إبانة الذي قدره وإلى محله الذي عينه في علمه وقرىء يزل من الإنزال ، ﴿ويعلم ما في الأرحام﴾ من ذكر أو أنثى تام أو ناقص ﴿وما تدرى نفس﴾ من النفوس ﴿ماذا تكسب غدا﴾ من خير أو شر وربما تعزم على شيء منها فتفعل خلافاً ﴿وما تدرى نفس بأى أرض تموت﴾ كما لا تدرى في أى وقت تموت . روى أن ملك الموت مر على سليمان عليه السلام فجعل ينظر إلى رجل من جلسائه يديم النظر إليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدنى فر الريح أن تحملنى وتلقينى ببلاد الهند ففعل ثم قال الملك لسليمان عليهما السلام كان دوام نظرى إليه تعجبا منه حيث كنت أمرت بأن أقبض روحه بالهند وهو عندك ونسبة العلم إلى الله تعالى والدراية إلى العبد للإيدان بأنه أن أعمل حيلة ويبدل فيه التعرف وسمعه لم يعرف ما هو لاحق به من كسبه وعاقبته

فكيف بغيره مما لم ينصب له دليل عليه وقرئ بأية أرض وشبه سيديوه تأنيثها بتأنيث كل في كلتن ﴿إن الله عليم﴾ مبالغ في العلم فلا يعزب عن علمه شيء من الأشياء التي من جملتها ما ذكر ﴿خبير﴾ يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشرا بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر .

سورة السجدة ﴿سجدة﴾

(مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ ألم ﴾ إما اسم للسورة فمحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هذا مسمى بألم والإشارة إليها قبل جريان ذكرها قد عرفت سرها وإما مسرود على نمط التعديد فلا محل له من الإعراب وقوله تعالى : ﴿ تنزيل الكتاب ﴾ على الأول خبر بعد خبر على أنه مصدر أطلق على المفعول مبالغة وعلى الثاني خبر لمبتدأ محذوف أى المؤلف من جنس ما ذكر تنزيل الكتاب وقيل خبر لألم أى المسمى تنزيل الكتاب وقد مر مرارا أن ما يحمل عنوانا للموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الانتساب إليه وإذ لا عهد بالتسمية قبل لحقها الأخبار بها وقوله تعالى ﴿ لا ريب فيه ﴾ خبر ثالث على الوجه الأول وثان على الأخيرين وقيل خبر لتنزيل الكتاب فقوله تعالى ﴿ من رب العالمين ﴾ متعلق بمضمّر هو حال من الضمير المجرور أى كائننا منه تعالى لا بتنزيل لأن المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر والأوجه حينئذ أنه الخبر ولا ريب فيه حال من الكتاب أو اعتراض والضمير في فيه راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك أى في كونه منزلا من رب العالمين ويؤيده قوله تعالى ﴿ أم يقولون افتراء ﴾

فإن قولهم هذا إنكار منهم لكونه من رب العالمين فلا بد أن يكون مورده حكماً مقصود الإفادة لا قيلاً للحكم بنفي الرب عنه وقد رد عليهم ذلك وأبطل حيث جرى بأم المنقطعة لإنكاره له وتعجيباً منه لغاية ظهور بطلانه واستحالة كونه مفترى ثم أضرب عنه إلى بيان حقيقة ما أنكروه حيث قيل ﴿ بل هو الحق من ربك ﴾ بإضافة اسم الرب إلى ضميره عليه الصلاة والسلام بعد إضافته فيما سبق إلى العالمين تشريفاً له عليه الصلاة والسلام ثم أيد ذلك ببيان غايته حيث قيل ﴿ لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتدبرون ﴾ فإن بيان غاية الشيء وحكمته لا سيما عند كونها غاية حميدة مستتبعة لمنافع جليلة في وقت شدة الحاجة إليها مما يقرر وجود الشيء ويؤكد له محالة ولقد كانت قريش أضل الناس وأحوجهم إلى الهداية بإرسال الرسول وتنزيل الكتاب حيث لم يبعث إليهم من رسول قبله عليه الصلاة والسلام أى ما أتاهم من نذير من قبل انذارك أو من قبل زمانك والترجى معتبر من جهة عليه الصلاة والسلام أى لتنذرهم راجياً لاهتدائهم أو لرجاء اهتدائهم واعلم أن ما ذكر من التأييد إنما يتسنى على ما ذكر من كون تنزيل الكتاب مبتدأ وأما على سائر الوجوه فلا تأييد أصلاً لأن قوله تعالى من رب العالمين خبر رابع على الوجه الأول وخبر ثالث على الوجهين الآخرين وأياماً كان فكونه من رب العالمين حكم مقصود الإفادة لا قيلاً لحكم آخر. فتدبر.

﴿ الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ﴾ مر بيانه فيما سلف ﴿ ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع ﴾ أى ما لكم إذا جاوزتم رضاه تعالى أحد ينصركم ويشفع لكم ويحجركم من بأسه أى ما لكم سواه ولى ولا شفيع بل هو الذى يتولى مصالحكم وينصركم فى مواطن النصر على أن الشفيع عبارة عن الناصر مجازاً فإذا خذلكم لم يبق لكم ولى ولا نصير ﴿ أفلا تتذكرون ﴾ أى ألا تسمعون هذه المواعظ فلا تتذكرون بها أو أسمعونها فلا تتذكرون بها فالإنكار على الأول متوجه إلى عدم السماع وعدم التذكر معاً وعلى الثانى على عدم التذكر مع تحقق ما يوجبه من السماع

﴿ يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ﴾ قيل يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية من الملائكة وغيرها نازلة آثارها وأحكامها إلى الأرض ﴿ ثم يعرج إليه ﴾ أى ثبت فى علمه موجودا بالفعل ﴿ فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ﴾ أى فى برهة من الزمان متطاولة والمراد بيان طول امتداد ما بين تدبير الحوادث وحدوثها من الزمان وقيل يدبر أمر الحوادث اليومية بإثباتها فى اللوح المحفوظ. فينزل بها الملائكة ثم تعرج إليه فى زمان هو كآلف سنة مما تعدون فإن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد الآلف للآلف آخر وقيل يدبر أمر الدنيا جميعاً إلى قيام الساعة ثم يعرج إليه الأمر كله عند قيامها وقبل يدبر الأمور به من الطاعات منزلاً من السماء إلى الأرض بالوحى ثم لا يعرج إليه خالصاً إلا فى مدة متطاولة لقلة المخاضين والأعمال الخالص وأنت خير بأن قلة الأعمال الخالصة لا تقتضى بطل عروجها إلى السماء بل قلته وقرئ يعدون بالياء ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى الله عز وجل باعتبار اتصافه بما ذكر من خلق السموات والأرض والاستواء على العرش وانحصار الولاية والنصرة فيه وتدبير أمر الكائنات على ما ذكر من الوجه البديع وهو مبتدأ خبره ما بعده أى ذلك العظيم الشأن ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ فيدبر أمرهما حسبما تقتضيه الحكمة ﴿ العزيز ﴾ الغالب على أمره ﴿ الرحيم ﴾ على عباده وهما خبران آخران وفيه إيماء إلى أنه تعالى متفضل فى جميع ما ذكر فاعل بالإحسان ﴿ الذى أحسن كل شئ خلقه ﴾ خبر آخر أو نصب على المدح أى حسن كل مخلوق خلقه إذ ما من مخلوق خلقه إلا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة وأوجبه المصلحة فجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت إلى حسن وأحسن كما قال تعالى (لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم) وقيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن أى يحسن معرفته أى تعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإيقان وقرئ يخلقه على أنه بدل اشتغال من كل شئ والضمير للمبدل منه أى حسن خلق كل شئ وقيل بدل السكل على أن الضمير لله تعالى والخلق بمعنى المخلوق أى حسن كل مخلوقاته وقيل هو مفعول ثان

لا حسن على تضمنه معنى أعطى أى أعطى كل شيء خلقه اللائق به بطريق الإحسان والتفضل وقيل هو مفعوله الأول وكل شيء مفعوله الثانى والخلق بمعنى المخلوق وضميره لله سبحانه على تضمين الإحسان معنى الإهام والتعريف والمعنى ألهم خلقه كل شيء مما يحتاجون إليه وقال أبو البقاء عرف مخلوقاته كل شيء يحتاجون إليه فيؤول إلى معنى قوله تعالى (الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) (وبدأ خلق الإنسان) من بين جميع المخلوقات (من طين) على وجه بديع تحار العقول فى فهمه حيث برأ آدم عليه السلام على فطرة عجيبة منطوية على فطرة سائر أئراد الجنس انطواء إجمالياً مستتبهاً كل فرد منها من القوة إلى الفعل بحسب استعداداتها المتفاوتة قرباً وبعداً كما ينبىء عنه قوله تعالى (ثم جعل نسله) إلخ أى ذريته سميت بذلك لأنها تنسل وتنفصل منه (من سلالة من ماء مهيّن) هو المني الممتن (ثم سواه) أى عدله بتكميل أعضائه فى الرحم وتصويرها على ما ينبغى (ونفخ فيه من روحه) أضافه إليه تعالى تشرافاً له وإيداناً بأنه خلق عجيب وصنع بديع وأن له شأناً له مناسبة إلى حضرة الزبوية وأن أقصى ما تنهى إليه العقول البشرية من معرفته هذا القدر الذى يعبر عنه تارة بالإضافة إليه تعالى وأخرى بالنسبة إلى أمره تعالى كما فى قوله تعالى (قل الروح من أمر ربي) (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) الجمل لإبداعى واللام متعلقة به والتقديم على المفعول الصريح لما مر مرات من الاهتمام المقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقديمه بجزالة النظام الكريم أى خلق لمنفعتكم تلك المشاعر لتعرفوا أنها مع كونها فى أنفسها نعماً جليلة لا يقادر قدرها وسائل إلى التمتع بسائر النعم الدينية والدنيوية الفائضة عليكم وتشكروها بأن تعرفوا كلا منها إلى ما خلق هو له فتذكروا بسمعكم الآيات التنزيلية النازقة بالتوحيد والبعث وبأبصاركم الآيات التكوينية الشاهدة بهما وتستدلوا بأفئدتكم على حقيتهما وقوله تعالى (قليلًا ما تشكرون) بيان لكفرهم بذلك النعم بطريق الاعتراض التذييل على أن القلة بمعنى النفي كما ينبىء عنه ما بعده أى شكراً قليلاً أو زماناً قليلاً تشكرون وفى حكاية أحوال الإنسان

من مبدأ فطرته إلى نفخ الروح فيه بطريق الغيبة وحكاية أحواله بعد ذلك بطريق الخطاب المنبئ عن استعدادة للفهم وصلاحيته له من الجزالة ما لا غاية وراءه ﴿وقالوا﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أباطيلهم بطريق الالتفات ليداننا بأن ما ذكر من عدم شكرهم بتلك النعم موجب للاعراض عنهم وتعدد جناياتهم لغيرهم بطريق المبانة ﴿أنذا ضللنا في الأرض﴾ أى صرنا ترابا مخلوطا بترابها بحيث لا تتميز منه أو غبنا فيها بالدفن وقرىء ضللنا بكسر اللام من باب علم وعللنا بالصاد المهملة من صل اللحم إذا أذن وقيل من الصلة وهى الأرض أى صرنا من جنس الصلة قيل القائل أبى ابن خلف ولرضاهم بقوله أسند القول إلى الكل والعامل فى إذا ما يدل عليه قوله تعالى ﴿أتنا لفى خلق جديد﴾ وهو نبئت أو يحدد خلقنا والهمزة لتذكير الإنكار السابق وتأكيده وقرىء إنا على الخبر وأيا ما كان فالمعنى على تأكيد الإنكار لا إنكار التأكيد كما هو المتبادر من تقدم الهمزة على أن فإنها مؤخرة عنها فى الاعتبار وإنما تقديمها عليها لاقترانها الصدارة ﴿بل هم بلبقاء ربهم كافرون﴾ لإضراب وانتقال من بيان كفرهم بالبعث إلى بيان ما هو أبلغ وأشنع منه وهو كفرهم بالوصول إلى العاقبة وما يلقونه فيها من الأحوال والأحوال جميعا .

﴿قل﴾ بيانا للحق وردا على زعمهم الباطل ﴿يتوفاكم ملك الموت﴾ لا كما تزعمون أن الموت من الأحوال الطبيعية المعارضة للحيوان بموجب الجملة أى يقبض أرواحكم بحيث لا يدع فيكم شيئا أو لا يترك منكم أحدا على أشد ما يكون من الوجوه وأفظعها من ضرب وجوهكم وأدباركم ﴿الذى وكل بكم﴾ أى يقبض أرواحكم وإحصاء آجالكم ﴿ثم إلى ربكم ترجعون﴾ بالبعث للحساب والجزاء ﴿ولو ترى إذ المجرمون﴾ وهم القائلون أنذا ضللنا فى الآية أو جنس المجرمين وهم من جئاتهم ﴿ناكسوا رؤسهم عند ربهم﴾ من الحياء والخزى عند ظهور قبائحهم التى اترفوها فى الدنيا ﴿ربنا﴾ أى يقولون ربنا ﴿أبصرنا وسمعنا﴾ أى صرنا بمن ينصر ويسمع وحصل لنا الاستعداد لإدراك الآيات للنبصرة والآيات المسموعة وكنا من قبل عميا وصما لا ندرك شيئا ﴿فارجعنا﴾

إلى الدنيا ﴿نعمل﴾ عملاً ﴿صالحاً﴾ حسبما تقتضيه تلك الآيات وقوله تعالى: ﴿إنا موقنون﴾ إدعاء منهم لصحة الآفئدة والافتدار على فهم معاني الآيات والعمل بموجبها كما أن ما قبله ادعاء لصحة مشعري البصر والسمع كأنهم قالوا: وأيقنا وكنا من قبل لا نعقل شيئاً أصلاً وإنما عدلوا إلى الجملة الإسمية المؤكدة لإظهاراً لثباتهم على الإيقان وكمال رغبتهم فيه وكل ذلك للجدد في الاستدعاء طمعا في الإجابة إلى ما سألوه من الرجعة وأنى لهم ذلك ويجوز أن يقدر لكل من الفعلين مفعول مناسب له بما يبصرونه ويسمعونه فإنهم حينئذ يشاهدون الكفر والمعاصي على صور منكورة هائلة ويخبرهم الملائكة بأن مصيرهم إلى النار لا محالة فالمعنى أبصرنا قبح أعمالنا وكنا نراها في الدنيا حسنة وسمعنا أن مردنا إلى النار وهو الأنسب لما بعده من الوعد بالعمل الصالح هذا وقد قيل المعنى وسمعنا منك تصديق رسلك وانت خبير بأن تصديقه تعالى لهم حينئذ يكون بإظهار مدلول ما أخبروا به من الوعد والوعيد بالإخبار بأنهم صادقون حتى يسمعه. وقيل وسمعنا قول الرسل أى سمعناه سماع طاعة وإذعان ولا يقدر لتري مفعوله إذ المعنى لو تكون منك رؤية في ذلك الوقت أو يقدر ما ينبى عنه صلة إذ والمضى فيها وفى لو باعتبار أن الثابت فى علم الله تعالى بمنزلة الواقع وجواب لو محذوف أى لرأيت أمراً فظيماً لا يقادر قدره والخطاب لكل أحد من يصلح له كائناً من كان إذ المراد بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الفظاعة إلى حيث لا يختص استغرابها واستفظاعها برأى دون راء بمن اعتاد مشاهدة الأمور البديعة والدواهي الفظيعة بل كل من يتأتى منه الرؤية يتعجب من هولها وفظاعتها هذا ومن علل عموم الخطاب بالقصد إلى بيان أن حالهم قد بلغت من الظهور إلى حيث يمنع خفاؤها البنية فلا تختص رؤية راء دون راء بل كل من يتأتى منه الرؤية فله مدخل فى هذا الخطاب فقد نأى عن تحقيق الحق لأن المقصود بيان كمال فظاعة حالهم كما يفصح عنه الجواب المحذوف لا بيان كمال ظهورها فإنه مسوق مساق المسلمات فتدبر ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾ مقدر بقول مطوف على ما قدر قبل قوله تعالى (ربنا أبصرنا) الخ أى ونقول

لو شئنا أى لو تعلقت مشيئتنا تعلقا فعليا بأن نعطى كل نفس من النفوس البرة والفاجرة ما تهتدى به إلى الإيمان والعمل الصالح لأعطيناها إياه فى الدنيا التى هى دار الكسب وما أخرناه إلى دار الجزاء .

﴿ ولكن حق القول منى ﴾ أى سبقت كلقى حيث قلت لا إبليس عند قوله (لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين فالحق والحق أقول لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين) وهو المعنى بقوله تعالى ﴿لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ كما يلوح به تقديم الجنة على الناس فبموجب ذلك القول لم نشأ إعطاء الهدى على العموم بل منعناه من اتباع إبليس الذين أتم من جملتهم حيث صرفتم اختياركم إلى الغى بإغوائه ومشيتنا لأفعال العباد منوطة باختيارهم إياها فلما لم تختاروا الهدى واخترتم الضلالة لم نشأ إعطاءه لكم وإنما أعطيناها الذين اختاروه من النفوس البرة وهم المعنيون بما سياتى من قوله تعالى (إنما يؤمن بآياتنا) الآية فيكون مناط عدم مشيئة إعطاء الهدى فى الحقيقة سوء اختيارهم لا تحقق القول وإنما قيدنا المشيئة بما مر من التعلق الفعلى بأفعال العباد عند حدوثها لأن المشيئة الأزلية من حيث تعلقها بما سيكون من أفعالهم إجمالا متقدمة على تحقق كلبة العذاب فلا يكون عدمها منوطا بتحققها وإنما مناطه علمه تعالى أزلا بصرف اختيارهم فيما سياتى إلى الغى وإيثارهم له على الهدى فلو أرادت هى من تلك الحيثية لاستدرك بعدمها ونيط ذلك بما ذكر من المناط على منهاج قوله تعالى (ولو علم الله فيهم خيرا لأسمهم) فن توهم أن المعنى ولو شئنا لأعطينا كل نفس ما عندنا من اللطف الذى لو كان منهم اختياره لاهتدوا ولكن لم نعظم لما علمنا منهم اختيار الكفر وإيثاره فقد اشتبه عليه الشؤن والفاء فى قوله تعالى ﴿فذوقوا﴾ لترتيب الأمر بالذوق على ما يعرب عنه ما قبله من نفي الرجوع إلى الدنيا أو على الوعيد المحكمى والباء فى قوله تعالى ﴿بما نسيتم لقاء يومكم هذا﴾ للإيذان بأن تعذيبهم ليس لمجرد سبق الوعيد به فقط بل هو وسيق الوعيد أيضا بسبب موجب له من قبلهم كما أنه قيل لا رجع لكم إلى الدنيا أوحق وعيدى فذوقوا بسبب نسيانكم لقاء هذا اليوم الهائل وترككم التفكير فيه

والاستعداد له بالكلية ﴿لأنا نسيناكم﴾ أى تركناكم فى العذاب ترك المنسى
بالمرة وقوله تعالى ﴿وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون﴾ تكرير للتأكيد
والتشديد وتعيين المفعول المطوى للذوق والإشعار بأن سببه ليس مجرد ما ذكر من
النسيان بل له أسباب أخر من فنون الكفر والمعاصى التى كانوا مستمرين عليها
فى الدنيا وعدم نظم الكل فى سلك واحد للتنبية على استقلال كل منها فى
استيجاب العذاب وفى إيهام المذوق أولا وببأنه ثانيا بتكرير الأمر وتوسيط
الاستئناف المنبئ عن كمال السخط بينهما من الدلالة على غاية التشديد فى
الانتقام منهم ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿لأنما يؤمن بآياتنا﴾ استئناف مسوق
لتقرير عدم استحقاقهم لإيتاء الهدى والإشعار بعدم إيمانهم لو أوتوه بتعيين
من يستحقه بطريق القصر كأنه قيل لأنكم لا تؤمنون بآياتنا ولا تعملون بموجبها
عملا صالحا ولو رجعناكم إلى الدنيا كما تدعون حسبما ينطق به قوله تعالى (ولو
ردوا لعادوا لما نهوا عنه) ولأنما يؤمن بها .

﴿الذين إذا ذكروا بها﴾ أى وعظوا ﴿خروا سجدا﴾ أثر ذى أثر
من غير تردد ولا تعطش فضلا عن التسوية إلى معاينة ما نطقت به من الوعد
والوعيد أى سقطوا على وجوههم ﴿وسبحوا بحمد ربهم﴾ أى وزهوه عند
ذلك عن كل ما لا يليق به من الأمور التى من جملتها العجز عن اليعث ملتبسين
بحمده تعالى على نعمائه التى أجلاها الهداية بإيتاء الآيات والتوفيق للاهتمام بها
والعرض لعنوان الربوبية بطريق الالتفات مع الإضافة إلى ضميرهم للإشعار
بعملة التسبيح والتحميد وبأنهم يفعلونها بملاحظة وبويته تعالى لهم ﴿وهم لا
يستكبرون﴾ أى والحال أنهم خاضعون له تعالى لا يستكبرون عما فعلوا من
الحرور والتسبيح والتحميد ﴿تتجافى جنوبهم﴾ أى تذب وتحنى ﴿عن
المضاجع﴾ أى الفرش ومواضع المنام والجملة مستأنفة لبيان بقية محاسنهم وهم
المتجددون بالليل قال أنس رضى الله عنه نزلت فىنا معاشر الأنصار كننا نصلى
المغرب فلا نرجع إلى رحالتنا حتى نصلى العشاء مع النبى عليه الصلاة والسلام
وعن أنس أيضا رضى الله عنه أنه قال نزلت فى أناس من أصحاب النبى عليه

الصلوة والسلام كانوا يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء وهى صلاة
 الأوابين وهو قول أبى حازم وعبد بن المنكدر وهو مروي عن ابن عباس
 رضى الله عنهما وقال عطاءهم الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الآخرة
 والفجر فى جماعة والمشهور أن المراد منه صلاة الليل وهو قول الحسن وبجاهد
 ومالك والأوزاعى وجماعة لقوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصيام بعد شهر
 رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وعن النبى عليه
 الصلاة والسلام فى تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام إذا
 جمع الله الأولين والآخرين جاء متاد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم
 أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تتجافى
 جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا
 يحمدون الله فى السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا إلى الجنة
 ثم يحاسب سائر الناس وقوله تعالى ﴿ يدعون ربهم ﴾ حال من ضمير جنوبهم
 أى داعين له تعالى على الاستمرار ﴿ خوفا ﴾ من سخطه وعذابه وعدم قبول
 عبادته ﴿ وطمعا ﴾ فى رحمته ﴿ ومأزقناهم ﴾ من المال ﴿ ينفقون ﴾ فى
 وجوه البر والحسنات .

﴿ فلا تعلم نفس ﴾ من النفوس لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن
 عدام ﴿ ما أخفى لهم ﴾ أى لأولئك الذين عدت نعمتهم الجلييلة ﴿ من قرءة
 أعين ﴾ مما تقر به أعينهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله عز وجل أعددت
 لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله
 ما اطلعت عليه اقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرءة أعين وقرىء
 ما أخفى لهم وما نخفى لهم وما أخفيت لهم على صيغة المتكلم وما أخفى لهم على
 البناء للفاعل وهو الله سبحانه وقرىء قرأت أعين لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى
 المعرفة وما موصولة أو استفهامية علق عنها الفعل ﴿ جزاء بما كانوا يعملون ﴾
 أى جزوا جزاء أو أخفى لهم للجزاء بما كانوا يعملونه فى الدنيا من الأعمال

الصالحه قيل هؤلاء القوم أخفوا أعمالهم فأخفى الله تعالى ثوابهم ﴿ أفن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً ﴾ أى أبعد ظهور ما بينهما من التباين البين يتوهم كون المؤمن الذى حكيت أوصافه الفاضلة كالفاسق الذى ذكرت أحواله ﴿ لا يستون ﴾ التصريح به مع إفادة الإنكار لنفى المشابهة بالمره على أبلغ وجه وآ كده لبناء التفصيل الآتى عليه والجمع باعتبار معنى من كما أن الأفراد فيما سبق باعتبار لفظها وقوله تعالى ﴿ أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى ﴾ تفصيل لمراتب الفريقين فى الآخرة بعد ذكر أحوالهما فى الدنيا وأضيفت الجنة إلى المأوى لأنها المأوى الحقيقى وإنما الدنيا منزل مرتحل عنه لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنات وأيا ما كان فلا يبعد أن يكون فيه رمز إلى ما ذكر من تجافهم عن مضاجعهم التى هى مأواهم فى الدنيا ﴿ نزلاً ﴾ أى ثواباً وهو فى الأصل ما يعد للنازل من الطعام والشراب وانتصابه على الحالالية ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ فى الدنيا من الأعمال الصالحة أو بأعمالهم ﴿ وأما الذين فسقوا ﴾ أى خرجوا عن الطاعة ﴿ فماؤهم ﴾ أى ملجأهم ومنزلهم ﴿ النار ﴾ مكان جنات المأوى للمؤمنين ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ﴾ استئناف لبيان كيفية كون النار مأواهم يروى أنه يضربهم لهب النار فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قربوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضربهم اللهب فيهوون إلى قعرها وهسكذا يفعل بهم أبداً وكلية فى للدلالة على أنهم مستقرون فيها وإنما الإعادة من بعض طبقاتها إلى بعض .

﴿ وقيل لهم ﴾ تشديداً عليهم وزيادة فى غيظهم ﴿ ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به ﴾ أى بعذاب النار ﴿ تكذبون ﴾ على الاستمرار فى الدنيا ﴿ ولنديقنهم من العذاب الأدنى ﴾ أى عذاب الدنيا وهو ما محنوا به من السنة سبع سنين والقتل والأسر ﴿ دون العذاب الأكبر ﴾ الذى هو عذاب الآخرة ﴿ لهم ﴾ لعل الذين يشاهدونه وهم فى الحياة ﴿ يرجعون ﴾ يتوبون عن الكفر روى أن الوليد بن عتبة فاخر علياً رضى الله عنه يوم بدر فنزلت هذه الآيات ﴿ ومن

أظلم من ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها ﴿ بيان لإجهالى لحال من قابل آيات الله تعالى بالإعراض بعد بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح والتحميد وكلمة ثم لاستبعاد الإعراض عنها عقلا مع غاية وضوحها وإرشادهم إلى سعادة الدارين كما في بيت الحماسة :

ولا يكشف الغماء إلا ابن حرة يرى غمرات الموت ثم يزورها
أى هو أظلم من كل ظالم وإن كان سبك التركيب على نفى الأظلم من غير تعرض لنفى المساوى وقد مر مرارا ﴿ إنا من المجرمين ﴾ أى من كل من انصف بالإجرام وإن هانت جريمته ﴿ منتقمون ﴾ فكيف بمن هو أظلم من كل ظالم وأشد جرما من كل مجرم ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ أى التوراة عبر عنها باسم الجنس لتحقيق المجانسة بينها وبين الفرقان والتنبية على أن إيتاءه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كإيتائها لموسى عليه السلام ﴿ فلا تكن في مريّة من لقائه ﴾ من لقاء الكتاب الذى هو الفرقان كقوله وإنك لتلقى القرآن والمعنى إنا آتينا موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناك من الوحى مثل ما لقيناك من الوحى فلا تكن فى شك من أنك لقيت مثله ونظيره وقيل من لقاء موسى الكتاب أو من لقاءك موسى وعنه عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة أسرى بى موسى رجلا آدم طوا الا جعدا كأنه من رجال شنوأة .

﴿ وجعلناه ﴾ أى الكتاب الذى آتينا موسى ﴿ هدى لبني إسرائيل ﴾ قيل لم يتعبد بما فى التوراة ولد لإسماعيل ﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون ﴾ بقيتهم بما فى تضايعف الكتاب من الحكم والأحكام إلى طريق الحق أو يهدونهم إلى ما فيه من دين الله وشرائعه ﴿ بأمرنا ﴾ لإياهم بذلك أو بتوفيقنا له ﴿ لما صبروا ﴾ هى لما اتى فيها معنى الجزاء نحو أحسنت إليك لما جئتني والضمير للأئمة تقديره لما صبروا جعلناهم أئمة أو هى ظرف بمعنى الحين أى جعلناهم أئمة حين صبروا والمراد صبرهم على مشاق الطاعات ومقاسات الشدائد فى نصرة الدين أو صبرهم عن الدنيا وقرىء لما صبروا أى لصبرهم ﴿ وكانوا بآياتنا ﴾ التى فى تضايعف الكتاب ﴿ يوقنون ﴾ لإيمانهم فيها النظر والمعنى كذلك لنجعلن الكتاب الذى

آتيناً كهدى لأملاك ولنجعلن منهم أئمة يهدون مثل تلك الهداية ﴿إن ربك هو يفصل﴾ أى يقضى ﴿بينهم﴾ قيل بين الأنبياء وأعمهم وقيل بين المؤمنين والمشركين ﴿يوم القيامة﴾ فيميز بين الحق والمبطل ﴿فيما كانوا فيه يختلفون﴾ من أمور الدين ﴿أولم يهد لهم﴾ الهمة للإنكار والواو للعطف على منوى يقتضيه المقام فعل الهداية إما من قيل فلان يعطى فى أن المراد إيقاع نفس الفعل بلا ملاحظة المفعول وإما بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل مادل عليه قوله تعالى ﴿كم أهلكنا﴾ أى أغفلو ولم يفعل الهداية لهم أو ولم يبين لهم ما آل أمرهم كثرة إهلاكنا ﴿من قبلهم من القرون﴾ مثل عاد وثمود وقوم لوط وقرىء نهديهم بنون العظمة وقد جوز أن يكون الفاعل على القراءة الأولى أيضاً ضميره تعالى فيكون قوله تعالى كم أهلكنا الخ استثناء مبيناً لكيفية هدايته تعالى ﴿يمشون فى مساكنهم﴾ أى يمرون فى متاجرهم على ديارهم وبلادهم ويشاهدون آثار هلاكهم والجملة حال من ضميرهم وقرىء يمشون للتكثير ﴿لأن فى ذلك﴾ أى فيها ذكر من كثرة إهلاكنا للأمم الخالية العاتية أو فى مساكنهم ﴿لآيات﴾ عظيمة فى أنفسها كثيرة فى عددها ﴿أفلا يسمعون﴾ هذه الآيات سماع تدبر واناظ ﴿أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز﴾ أى التى جررت نباتها أى قطع وأزيل بالمرّة وقيل هو اسم موضع بالين ﴿فنخرج به﴾ من تلك الأرض ﴿زرعاً تأكل منه﴾ أى من ذلك الزرع ﴿أنعامهم﴾ كالتبن والقصيل والورق وبعض الحبوب المخصوصة بها وقرىء يأكل بالياء ﴿وأنفسهم﴾ كالحبوب التى يقتاتها الإنسان والثمار ﴿أفلا يبصرون﴾ أى ألا ينظرون فلا يبصرون ذلك ليستدلوا به على كمال قدرته تعالى وفضله ﴿ويقولون﴾ كان المسلمون يقولون إن الله سيفتح لنا على المشركين أو يفصل بيننا وبينهم كان أهل مكة إذا سمعوه يقولون بطريق الاستعجال تكديبا واستهزاء ﴿متى هذا الفتح﴾ أى النصر أو الفصل بالحكومة ﴿إن كنتم صادقين﴾ فى أن الله تعالى ينصركم أو يفصل بيننا وبينكم ﴿قل﴾ بكيأتا لهم وتحقيقاً للحق ﴿يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ولا هم ينظرون﴾ يوم الفتح يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم

ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن مجاهد والحسن يوم فتح مكة والعدول عن تطبيق الجواب على ظاهر سؤا لهم للتنبيه على أنه ليس مما ينبغي أن يسأل عنه لكونه أمراً بيناً غنياً عن الأخبار به وكذا إيمانهم واستنظارهم يومئذ وإنما المحتاج إلى البيان عدم نفع ذلك الإيمان وعدم الإنظار كأنه قيل لا تستعجلوا فكأنى بكم قد آمنتم فلم ينفعكم واستنظرتهم فلم تنظروا وهذا على الوجه الأول ظاهر وأما على الآخرين فالموصول عبارة عن المقتولين يومئذ لا عن كافة الكفرة كما في الوجه الأول كيف لا وقد نفع الإيمان الطلقاء يوم الفتح وناساً آمنوا يوم بدر ﴿ فأعرض عنهم ﴾ ولا تبال بتكذيبهم ﴿ وانتظر ﴾ النصر عليهم وهلاكهم ﴿ لأنهم منتظرون ﴾ قيل أى الغلبة عليكم كقوله تعالى ﴿ فتربصوا إنا معكم متربصون ﴾ والأظهر أن يقال إنهم منتظرون هلاكهم كما في قوله تعالى ﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ﴾ الآية ويقرب منه ما قيل وانتظر عذابنا إنهم منتظروه فإن استعجالهم المذكور وعكوفهم على ما هم عليه من الكفر والمعاصي^(١) في حكم انتظارهم العذاب المترتب عليه لا محالة وقرئ على صيغة المفعول على معنى أنهم أحقاء بأن ينتظر هلاكهم أو فإن الملائكة ينتظرونه ، عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ ألم تنزيل وتبارك الذى بيده الملك أعطى من الأجر كأنما أوحى ليلة القدر وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ ألم تنزيل في بيته لم يدخله الشيطان ثلاثة أيام .

* * *

سورة الأحزاب

(مدنية وهي ثلاث وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي اتق الله) في ندائه عليه الصلاة والسلام بنوان النبوة تنويه
بشأنه وتنبه على سمو مكانه والمراد بالتقوى المأمور به الثبات عليه والازدياد
منه فإن له بابا واسما وعرضا عريضا لا ينال مداه (ولا تطع الكافرين)
أى المجاهرين بالكفر (والمنافقين) المضمرين له أى فيما يعود بوهن في
الدين وإعطاء دنية فيما بين المسلمين روى أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة
ابن أبى جهل وأبا الأعور السلى قدموا عليه عليه الصلاة والسلام في المواعدة
التي كانت بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبى
ابن قشير والجند بن قيس فقلوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرفض ذكر
آلمتنا وقل إنها تشفع وتنفع وندعك وربك فشق ذلك على النبي عليه الصلاة
والسلام والمؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت أى اتق الله في نقض العهد ونبذ المواعدة
ولا تساعد الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا إليك
(إن الله كان عليما حكيما) مبالغا في العم والحكمة فيعلم جميع الأشياء من
المصالح والمفاسد فلا يأمرك إلا بما فيه مصلحة ولا ينهك إلا عما فيه مفسدة
ولا يحكم إلا بما تقتضيه الحكمة البالغة فالجمله تعليل للأمر والنهي مؤكدا لوجوب
الامتثال بهما (واتبع) أى في كل ما تأتى وتذر من أمور الدين (ما يوحى
إليك من ربك) من الآيات التي من جملتها هذه الآية الامرة بتقوى الله الناهية
عن مساعدة الكفرة والمنافقين والتعرض لعنوان الربوبية لتأكيد وجوب
الإمتثال بالأمر (إن الله كان بما تعملون خبيرا) قيل الخطاب للرسول عليه
الصلاة والسلام والجمع للتعظيم وقيل له عليه الصلاة والسلام وللمؤمنين وقيل

للغائبين بطريق الإلتفات ولا يخفى بعده (١) نعم يجوز أن يكون للسكل على ضرب من التغليب وأيا ما كان فالجملة تعليل للأمر وتأكيده لموجبه أما على الوجهين الأولين فبطريق الترغيب والترهيب كما به قيل إن الله خبير بما يعملونه من الإمتثال وتركه فيرتب على كل منهما جزاءه ثواباً وعقاباً وأما على الوجه الأخير فبطريق الترغيب فقط كما به قيل إن الله خبير بما يعمل به كلا الفريقين فيرشدك إلى ما فيه صلاح حالك وانتظام أمرك ويطلعك على ما يعملونه من المسكائد والمفاسد ويأمرك بما ينبغي لك أن تعمله في دفعها وردّها فلا يبد من اتباع الوحي والعمل بمقتضاه حتماً ﴿ وتوكل على الله ﴾ أى فوض جميع أمورك إليه ﴿ وكفى بالله وكيلاً ﴾ حافظاً موكولاً إليه كل الأمور .

العلاقات الزوجية

﴿ ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ﴾ شروع في إلقاء الوحي الذي أمر عليه الصلاة والسلام باتباعه وهذا مثل ضربه الله تعالى تمهيداً لما يعقبه من قوله تعالى .

﴿ وما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ﴾ وتنبيه على أن كون المظاهر منها أمًا وكون الداعى أبناً أى بمنزلة بمنزلة الأم والابن فى الآثار والأحكام المعهودة فيما بينهم فى الاستحالة اجتماع قلبين فى جوف واحد وقيل هو رد لما كانت العرب تزعم من أن اللبيب الأريب له قلبان ولذلك قيل لأبى معمر أو لجميل بن أسيد الفهرى ذو القلبين أى ما جمع الله تعالى قلبين فى رجل وذكر الجوف لزيادة التقرير كما فى قوله تعالى (ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور) ولا زوجية ولا أمومة فى امرأة ولا دعوة وبنوة فى شخص لكن لا بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية والأمومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة والبنوة كما فى القلب ولا بمعنى نفى الجمع بين أحكام

• (١) يعنى أنه بعيد عن الفهم الصحيح .

الزوجية وأحكام الأمومة ونفى الجمع بين أحكام الدعوة وأحكام النبوة على الإطلاق ، بل بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية وأحكام الأمومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة وأحكام النبوة لإبطال ما كانوا عليه من إجراء أحكام الأمومة على المظاهر منها وإجراء أحكام النبوة على الدعى ومعنى الظاهر أن يقول لزوجته أنت على كظهر أمى مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من إبيك وتعديته بمن انضمته معنى التجنب لأنه كان طلاقاً فى الجاهلية وهو فى الإسلام يقتضى الطلاق أو الحرمة إلى أداء الكفارة كما عدى آلى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظاهر للكنية عن البطن الذى هو عموده فإن ذكره قريب من ذكر الفرج أو للتغليظ فى التحريم فإسهم كانوا يحرمون اتیان الزوجة وظهرها إلى السماء وقرىء اللالى قرىء اللاء وقرىء تظاهرون بحذف إحدى التاءين من تتظاهرون وتظاهرون بإدغام التاء الثانية فى الظاء وتظهورون من أظهر بمعنى تظهر وتظهورون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاهد وتظهورون من ظهر ظهوراً وأدعياء جمع دعى وهو الذى يدعى ولداً على الشذوذ لإختصاص أفعلاء بفعيل بمعنى فاعل كنتقى وأتقياء كأنه شبه به فى اللفظ فجمع جمعه كقتلاء وأسراء .

(ذلكم) إشارة إلى ما يفهم مما ذكر من الظهار والدعاء أو إلى الأخير الذى هو المقصود من مساق الكلام أى دعاءكم بقولكم هذا أبى (قولكم بأفواهكم) فقط من غير أن يكون له مصداق وحقيقة فى الأعيان فإذا هو بمعزل من استتباع أحكام النبوة كما زعمتم (والله يقول الحق) المطابق للواقع (وهو يهدى السبيل) أى سبيل الحق لا غير فدعوا أقوالكم وخذوا بقوله عز وجل (ادعواهم لأبائهم) أى أنسبواهم إليهم وخصوهم بهم وقوله تعالى : (هو أقسط عند الله) تعليل له والضمير لمصدر ادعوا كما فى قوله تعالى . (اعدلوا هو أقرب للتقوى) وأقسط أفعّل تفضيل قصديه الزيادة مطلقاً من القسط بمعنى العدل أى الدعاء لأبائهم بالغ فى العدل والصدق فى حكم الله تعالى وقضائه (فإن لم تعلموا آبائهم) فتنسبواهم إليهم (فإخوانكم) فهم إخوانكم (فى الدين ومواليكم) وأولياؤكم فيه أى فادعواهم بالأخوة الدينية والمولوية (وليس عليكم جناح) أى لائم (فيما أخطأتم به) أى فيما فعلتموه من ذلك مخطئين

بالسهو أو النسيان أو سبق اللسان ﴿ ولكن ما تعمدت قلوبكم ﴾ أى ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم بعد النهى أو ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح ﴿ وكان الله غفورا رحيمًا ﴾ لعفوه عن المخطيء وحكم التنبى بقوله هو ابنى إذا كان عبداً لقائل العتق على كل حال ولا يثبت نسبه منه إلا إذا كان مجهول النسب وكان بحيث يولد مثله لمثل المتنبى ولم يقر قبله بنسبه من غيره .

﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ﴾ أى فى كل أمر من أمور الدين والدنيا كما يشهد به الإطلاق فيجب عليهم أن يكون عليه الصلاة والسلام أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها روى أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال أنس نستأذن آبائنا وأمهاتنا فنزلت وقرئ وهو أب لهم أى فى الدين فإن كل نبي أب لأمته من حيث إنه أصل فيما به الحياة الأبدية ولذلك صار المؤمنون إخوة ﴿ وأزواجه أمهاتهم ﴾ أى منزلات منزلة الأمهات فى التحريم واستحقاق التعظيم وأما فيما عدا ذلك فهن كالأجنبيات ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها أسنا أمهات النساء ﴿ وأولو الأرحام ﴾ أى ذوو القربات ﴿ بعضهم أولى ببعض ﴾ فى التوارث وهو نسخ لما كان فى صدر الإسلام من التوارث بالهجرة والموالة فى الدين ﴿ فى كتاب الله ﴾ فى اللوح أو فيما أنزله وهو هذه الآية أو آية الموارث أو فيما فرض الله تعالى ﴿ من المؤمنين والمهاجرين ﴾ بيان لأولى الأرحام أو صلة لأولى أى أولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة ﴿ إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا ﴾ استثناء من أعم ما تقدّر الأولوية فيه من النفع والمراد بفعل المعروف التوصية أو منقطع ﴿ كان ذلك فى الكتاب مسطورًا ﴾ أى كان ما ذكر من الآيتين ثابتًا فى اللوح أو القرآن وقيل فى التوراة ﴿ وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ﴾ أى اذكر وقت أخذنا من النبيين كافة عهودهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين الحق ﴿ ومنك ومن نوح وإبراهيم ﴾ (٢٦ - أبو السعود - رابع)

وموسى وعيسى ابن مريم) وتخصيصهم بالذكر مع اندراجهم فى النبیین اندراجاً
بيناً للإيدان بمزيد مزيتهم وفضلهم وكونهم من مشاهير أرباب الشرائع وأساطين
أولى العزم من الرسل وتقديس نبينا عليهم الصلاة والسلام لإبانة خطره الجليل
(وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً) أى عهداً عظيم الشأن أو مؤكداً باليمين وهذا
هو الميثاق الأول بعينه وأخذه هو أخذه والعطف مبنى على تنزيل التغاير
العموائى منزلة التغاير الذاتى تفخيماً لشأنه كما فى قوله تعالى (ونجيناهم من عذاب
غليظ) إثر قوله تعالى (فلما جاء أمرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا)
وقوله تعالى :

(ليسأل الصادقين عن صدقهم) متعلق بمضمر مستأنف مسوق لبيان
ما هو داع إلى ما ذكر من أخذ الميثاق وغاية له لا بأخذنا فإن المقصود تذكير
نفس الميثاق ثم بيان الغرض منه بيانا قصدياً كما ينبى عنه تغيير الأسلوب
بالإلتفات إلى الغيبة أى فعل الله ذلك ليسأل يوم القيامة الأنبياء ووضع الصادقين
موضع ضميرهم للإيدان من أول الأمر بأنهم صادقون فيما سئلوا عنه وإنما
السؤال لحكمة تقتضيه أى ليسأل الأنبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوه
لقومهم أو عن تصديقهم لإيائهم تسكيناً لهم كما فى قوله تعالى (يوم يجمع الله
الرسل فيقول ماذا أجبتم) أو المصدقين لهم عن تصديقهم فإن مصدق الصادق
صادق وتصديقه صدق وأما ما قيل من أن المعنى ليسأل المؤمنين الذين صدقوا
عهدهم حين أشهدهم على أنفسهم عن صدقهم عهدهم فيأباه مقام تذكير ميثاق
النبیین وقوله تعالى (وأعد للكافرين عذاباً أليماً) عطف على ما ذكر من
المضمر لا على أخذنا كما قيل والتوجيه بأن بعثة الرسل وأخذ الميثاق منهم
لإثابة المؤمنين أو بأن المعنى أن الله تعالى أكد على الأنبياء الدعوة إلى دينه
لأجل إثابة المؤمنين تعسف ظاهر مع أنه مفضل إلى كون بيان لإعداد العذاب
الآليم للكافرين غير مقصود بالذات نعم يجوز عطفه على ما دل عليه قوله تعالى
ليسأل الصادقين كأنه قيل فأناب المؤمنين وأعد للكافرين الآية .

من نعم الله على المسلمين

﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ إن جمل النعمة مصدرا
 فالجار متعلق بها وإلا فهو متعلق بمحذوف هو حال منها أى كائنة عليكم ﴿ إذ
 جاءكم جنود ﴾ ظرف لنفس النعمة أو لثبوتها لهم وقيل منصوب بأذكروا
 على أنه بدل اشتمال من نعمة الله والمراد بالجنود الأحزاب وهم قريش
 و غطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفاً فلما سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بإقبالهم ضرب الخندق على المدينة بإشارة سلمان الفارسي ثم
 خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم
 وأمر بالذراري والنساء فرفعوا في الأطام واشتد الخوف وظن المؤمنون كل
 ظن ونجم النفاق في المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يعدنا كنوز
 كسرى وقیصر ولا نقدر أن نذهب إلى الغائط ومضى على الفريقين قريب من
 شهر لا حرب بينهم إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود وعكرمة بن
 أبي جهل وهبيرة بن أبي وهب ونوفل بن عبد الله وضرار بن الخطاب ومرداس
 أخو بني محارب قد ركبوا خيولهم وتيمموا من الخندق مكانا مضيقا فضربوا
 خيولهم فاقتحموا فجالت بهم في السبخة بين الخندق و سلع ففرج على بن أبي
 طالب رضى الله عنه في نفر من المسلمين حتى أخذ عليهم الثغرة التي اقتحموا منها
 فأقبلت الفرسان نحوهم وكان عمرو معلما ليرى مكانه فقال له على رضى الله عنه
 يا عمرو إني أدعوك إلى الله ورسوله والإسلام قال لا حاجة لى إليه قال فإني
 أدعوك إلى النزال قال يا ابن أخى والله إني لا أحب أن أقتلك قال على لسكنى
 والله أحب أن أقتلك فحى عمرو عند ذلك وكان غيورا مشهورا بالشجاعة واقتحم
 عن فرسه فعقره أو ضرب وجهه ثم أقبل على على فقتلوا وتجاوزا فضربه على
 رضى الله عنه ضربة ذهبت فيها نفسه فلما قتله انهزمت خيله حتى اقتحمت من
 الخندق هاربة وقتل مع عمرو رجلا من بني عثمان بن عبد الله بن نوفل بن عبد الله
 بن المغيرة المخزومي قتله أيضا على رضى الله عنه وقيل لم يكن بينهم إلا الترامى
 بالنبل والحجارة حتى أنزل الله تعالى النصر وذلك قوله تعالى :

﴿ فأرسلنا عليهم ريحا ﴾ عطف على جاءكم مسوق لبيان النعمة إجمالا وسيأتي بقيتها في آخر القصة ﴿ وجنودا لم تروها ﴾ وهم الملائكة عليهم السلام وكانوا ألفا بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد وقطعت الأطناب وأطفأت النيران وأكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الأسدي أما محمد فقد بدأكم بالبحر فالنجاء فأنجزوا من غير قتال ﴿ وكان الله بما تملون ﴾ من حفر الخندق وترتيب مبادئ الحرب وقيل من التجانسكم إليه ورجائكم من فضله وقرىء بالياء أى بما يعمل الكفار أى من التحرز والمحاربة أو من الكفر والمعاصى ﴿ بصيرا ﴾ ولذلك فعل ما فعل من نصركم عليهم والجملة اعتراض مقرر لما قبله ﴿ إذ جاؤكم ﴾ بدل من إذ جاءكم ﴿ من فوقكم ﴾ من أعلى الوادى من جهة المشرق وهم بنو غطفان ومن تابعهم من أهل نجد قائدبهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل فى هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ﴿ ومن أسفل منكم ﴾ أى من أسفل الوادى من قبل المغرب وهم قريش ومن شايهم^(١) من الأحابيش وبني كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان وكانوا عشرة آلاف ﴿ وإذا زاغت الأبصار ﴾ عطف على ما قبله داخل معه فى حكم التذكير أى حين مالت عن سفنها وانحرفت عن مستوى نظرها حيرة وشخوصا وقيل عدلت عن كل شىء فلم تأتفت إلا إلى عدوها لشدة الروح ﴿ وبلغت القلوب الحناجر ﴾ لأن الرئة تنفخ من شدة الفزع فيرتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة وهى منتهى الخلقوم وقيل هو مثل فى اضطراب القلوب ووجيها وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة^(٢) والخطاب فى قوله تعالى .

﴿ وتظنون بالله الظنونا ﴾ لمن يظهر الإيمان على الإطلاق أى تظنون بالله تعالى أنواع الظنون المختلفة حيث ظن المخلصون الثبت القلوب أن الله تعالى

ينجز وعده في إعلاء دينه كما يعرب عنه ما سيحكي عنهم من قولهم (هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله) الآية أو يمتحنهم بخافوا الزلزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ما حكى عنهم بما لا خير فيه والجملة معطوفة على زأغت وصيغة المضارع لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار وقرى الظنون بغير ألف وهو القياس وزيادتها لمراعاة الفواصل كما تزداد في القوافي (هنالك) ظرف زمان أو ظرف مكان لما بعده أى في ذلك الزمان الهائل أو المكان الدحض (ابتلى المؤمنين) أى عوملوا معاملة من يختبر فظهر المخلص من المنافق والراسخ من المتزلزل (وزلزلوا زلزلا شديدا) من الهول والفزع وقرى بفتح الزاى (وإذ يقول المنافقون) عطف على إذ زأغت وصيغة المضارع لما مر من الدلالة على استمرار القول واستحضار صورته (والذين في قلوبهم مرض) أى ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من إعلاء الدين والظفر (إلا غرورا) أى وعد غرور وقيل قولاً باطلا والقاتل معتب بن قشير وأضرابه راضون به قال بعدنا محمد بفتح كنهوز كسرى وقهر وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا ما هذا إلا وعد غرور .

(وإذ قالت طائفة منهم) هم أوس بن قيطى وأتباعه وقيل عبد الله ابن أبى وأشياعه (يا أهل يثرب) هو اسم المدينة المطهرة وقيل اسم بقعة وقعت المدينة في ناحية منها وقد نهى النبي عليه الصلاة والسلام أن تسمى بها كراهة لها وقال هى طيبة أو طابة كأنهم ذكروها بذلك الاسم مخالفة له عليه الصلاة والسلام وندأؤهم لإياهم بعنوان أهليتهم لها ترشيح لما بعده من الأمر بالرجوع لإياها (لا مقام لكم) لا موضع إقامة لكم أو لا إقامة لكم ههنا يريدون المعسكر وقرى بفتح الميم أى لا قيام أو لا موضع قيام لكم (فارجعوا) أى إلى منازلكم بالمدينة مرادهم الأمر بالفرار لسكرتهم عبروا عنه بالرجوع ترويحاً لمقاتلهم وإيذاناً بأنه ليس من قبيل الفرار المذموم وقيل المعنى لا قيام لكم فى دين محمد عليه الصلاة والسلام فارجعوا إلى ما كنتم عليه من الشرك أو فارجعوا عما بایعتموه عليه وأسلموه إلى أعدائه أو لا مقام لكم فى يثرب فارجعوا كفاراً

ليتسنى لكم المقام بها والاول هو الانسب لما بعده فإن قوله تعالى ﴿ ويستأذن فريق منهم النبي ﴾ معطوف على قالت وصيغة المضارع لما مر من استحضار الصورة وهم بنو حارثة وبنو سلمة استأذنوه عليه الصلاة والسلام في الرجوع بممثلين بأمرهم وقوله تعالى ﴿ يقولون ﴾ يدل من يستأذن أو حال من فاعله أو استئناف مبني على السؤال عن كيفية الاستئذان ﴿ إن يوتنا عورة ﴾ أى غير حصينة معرضة للعدو والسراق فأذن لنا حتى نحصنها ثم نرجع إلى العسكر والعورة في الأصل الخلل أطلقت على المختل مبالغة وقد جوز أن تكون تخفيف عورة من عورت الدار إذا اختلت وقد قرىء بها والاول هو الانسب بمقام الاعتذار كما يفصح عنه تصدير مقالمهم بحرف التحقيق ﴿ وما هي بعورة ﴾ والحال أنها ليست كذلك ﴿ إن يريدون ﴾ ما يريدون بالاستئذان ﴿ إلا فرارا ﴾ من القتال .

﴿ ولو دخلت عليهم ﴾ أسند الدخول إلى يوتهم وأوقع عليهم لما أن المراد فرض دخولها مطلقا كما هو المفهوم لو لم يذكر الجار والمجرور ولا فرض الدخول عليهم مطلقا كما هو المفهوم لو أسند إلى الجار والمجرور ﴿ من أقطارها ﴾ أى من جميع جوانبها لا من بعضها دون بعض فالمعنى لو كانت يوتهم مختلة بالكلية ودخلها كل من أراد من أهل الدعارة والفساد ﴿ ثم سئلوا ﴾ من جهة طائفة أخرى عند تلك النازلة والرجفة الهائلة ﴿ الفتنة ﴾ أى الردة والرجعة إلى الكفر مكان ما سئلوا الآن من الإيمان والطاعة ﴿ لآتوها ﴾ لأعطوها غير مباينين بما دهاهم من الداهية الدهياء والغارة الشعواء وقرىء لآتوها بالقصر أى لفعلوها وجاؤها ﴿ وما تلبثوا بها ﴾ بالفتنة أى ما لبثوا بها وما أخروها ﴿ إلا يسيرا ﴾ ريثما يسع السؤال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال البيوت مع سلامتها كما فعلوا الآن وقيل ما لبثوا بالمدينة بعد الارتداد إلا يسيرا والاول هو اللائق بالمقام هذا وأما تخصيص فرض الدخول بتلك العساكر المعترضة فمع منافاته للعموم المستفاد من تجريد الدخول عن الفاعل ففيه ضرب من فساد الوضع لما عرفت من أن مساق النظم الكريم لبيان أنهم إذا دعو إلى

الحق تعللوا بشيء يسير وإن دعوا إلى الباطل سارعوا إليه أثر ذى أثر من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنيهم ففرض الدخول عليهم من جهة العساكر المذكورة وإسناد سؤال الفتنة والدعوة إلى الكفر إلى طائفة أخرى من مع أن العساكر هم المعروفون بعداوة الدين المباشرون لقتال المؤمنين المحصورون على الإعراض عن الحق المجدون في الدعاء إلى الكفر والضلال بمعزل من التقريب .

﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار ﴾ فإن بنى حارثة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين فشلوا أن لا يعودوا لمثله وقيل هم قوم غابوا عن وقعة بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والفضيلة فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتلن ﴿ وكان عهد الله مسئولا ﴾ مطلوباً مقتضى حتى يوفى به وقيل مسئولا عن الوفاء به وبجأى عليه ﴿ قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل ﴾ فإنه لا بد لكل شخص من حثف أنف أو قتل سيف في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم ﴿ وإذن لا تمتعون إلا قليلا ﴾ أى وإن نفعكم الفرار مثلاً فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا تمتعاً قليلاً أو زماناً قليلاً ﴿ قل من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ﴾ أى أو يصيبكم بسوء إن أراد بكم رحمة فاختصر الكلام أو حمل الثانى على الأول لما فى العصمة من معنى المنع ﴿ ولا يجحدون لهم من دون الله وليا ﴾ ينفعهم ﴿ ولا نصيراً ﴾ يدفع عنهم الضرر ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم ﴾ أى المشبطين للناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون ﴿ والقائلين لإخوانهم ﴾ من منافق المدينة ﴿ هلم إلينا ﴾ وهو صوت سعى به فعل متعد نحو احضر أو قرب ويستوى فيه الواحد والجماعة على لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون هلم يا رجل وهلموا يا رجال أى قربوا أنفسكم إلينا وهذا يدل على أنهم عند هذا القول خارجون من المعسكر متوجهون نحو المدينة ﴿ ولا يأتون بالبأس ﴾ أى الحراب والقتال ﴿ إلا قليلا ﴾ أى إتيانا أو زماناً أو بأساً قليلاً فإنهم يعتذرون ويثبطون ما أمكن لهم ويخرجون مع المؤمنين يوهمونهم

أنهم معهم ولا تراهم يبارزون ويقاتلون إلا شيئاً قليلاً إذا اضطروا إليه كقوله تعالى (ما قاتلوا إلا قليلاً) وقيل لأنه من تمة كلامهم معناه ولا يأتى أصحاب محمد حرب الأحزاب ولا يقاومونهم إلا قليلاً .

((أشحة عليكم)) أى بخلاء عليكم بالمعاونة أو النفقة فى سبيل الله أو الظفر والغنيمة جمع شحيح ونصبه على الحالية من فاعل يأتون من المعوقين أو على الذم ((فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم)) فى أحداقهم ((كالذى يغشى عليه من الموت)) صفة لمصدر ينظرون أو حال من فاعله أو لمصدر تدور أو حال من أعينهم أى ينظرون نظراً كأننا كنظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوراً ولو ذأ بك أو ينظرون كأنهم كالذى الخ أو تدور أعينهم دورانا كأننا كدوران عينه أو تدور أعينهم كائنة كمينه ((فإذا ذهب الخوف)) وحيزت الغنائم ((سلقوكم)) ضربوكم ((بالسنة حداد)) وقالوا وفروا قسمتنا فإننا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكنا غلبتم عدوكم وبنا نصرتم عليه والسلق البسط بقهر باليد أو باللسان وقرىء سلقوكم ((أشحة على الخير)) نصب على الحالية أو الذم ويؤيده القراءة بالرفع ((أولئك)) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء ((لم يؤمنوا)) بالإخلاص ((فأحبط الله أعمالهم)) أى أظهر بطلانها إذ لم يثبت لهم أعمال فتبطل أو أبطل تصنعهم ونفاقهم فلم يبق مستتبعا لمنفعة دنيوية أصلاً ((وكان ذلك)) الإحباط^(١) ((على الله يسيراً)) هيناً وتخصيص يسره بالذكر مع أن كل شئ عليه تعالى يسير لبيان أن أعمالهم حقيقة بأن يظهر جموطها لسكال تعاضد الدواعى وعدم الصوارف بالكلية ((يحسبون الأحزاب لم يذهبوا)) أى هؤلاء لجبنهم يظنون أن الأحزاب لم ينهزموا ففروا إلى داخل المدينة ((وإن يأت الأحزاب)) كرة ثانية ((يودوا لو أنهم بادون فى الأعراب)) تمنوا أنهم خارجون إلى البدو حاصلون بين الأعراب وقرىء بدى جمع باد كغاز وغزى ((يسألون)) كل قادم من جانب

المدينة وقرى يساملون أى يتساملون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك أو يتساملون الأعراب كما يقال رأيت الهلال وتراييناه فإن صيغة التفاعل قد تجرد عن معنى كون ما أسندت إليه فاعلامن وجه ومفعولا من وجه ويكتفى بتعدد الفاعل كما فى المثال المذكور ونظائره ﴿عن أنباءكم﴾ عما جرى عليكم ﴿ولو كانوا فيكم﴾ هذه الكرة ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال ﴿ما قاتلوا إلا قليلا﴾ رياء وخوفا من التعيير ﴿لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة﴾ خصلة حسنة حقها أن يؤتى بها كالتبات فى الحرب ومقاساة الشدائد أو هو فى نفسه قدوة يحق التأسى به كقولك فى البيضة عشرون منا حديدا أى هى فى نفسها هذا القدر من الحديد وقرى بكسر الهمزة وهى لغة فيها ﴿لمن كان يرجو الله واليوم الآخر﴾ أى ثواب الله أو لقاءه أو أيام الله واليوم الآخر خصوصا وقيل هو مثل قولك أرجو زيدا وفضله فإن اليوم الآخر من أيام الله تعالى ولمن كان صلة لحسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم والاكثرون على أن ضمير المخاطب لا يبدل منه ﴿وذكر الله﴾ أى وقرن بالرجاء ذكر الله ﴿كثيرا﴾ أى ذكرا كثيرا أو زمانا كثيرا فإن المثابرة على ذكره تعالى تؤدى إلى ملازمة الطاعة وبها يتحقق الإلتساء برسول الله صلى الله عليه وسلم .

﴿ولما رأى المؤمنون الأحزاب﴾ بيان لما صدر عن خالص المؤمنين عند اشتباه الشؤن واختلاف الظنون بعد حكاية ما صدر عن غيرهم أى لما شاهدوهم حسبما وصفوا لهم ﴿قالوا هذا﴾ مشيرين إلى ما شاهدوه من حيث هو من غير أن يخطر ببالهم لفظ يدل عليه فضلا عن تذكره وتأنيته فإنهما من أحكام اللفظ كما مر فى قوله تعالى ﴿فلما رأى الشمس بازغة قال هذا رنى﴾ وجعله إشارة إلى الخطب أو البلاء من نتائج النظر الجليل فتدبر نعم يحوز التذكير باعتبار الخبر الذى هو ﴿ما وعدنا الله ورسوله﴾ فإن ذلك العنوان أول ما يخطر ببالهم عند المشاهدة ومرادهم بذلك ما وعدوه بقوله تعالى ﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء﴾ إلى قوله تعالى ﴿ألا إن

نصر الله قريب) وقوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم، وقوله عليه الصلاة والسلام إن الأحزاب سائرون إليكم بعد تسع ليال أو عشر وقرىء بكسر الراء وفتح الهمزة (وصدق الله ورسوله) أى ظهر صدق خبر الله تعالى ورسوله أو صدقا فى النصرة والثواب كما صدقا فى البلاء وإظهار الاسم للعظيم (وما زادهم) أى ما رأوه (إلا إيمانا) بالله تعالى وبمواعيده (وتسليما) لأوامره ومقاديره .

(من المؤمنين) أى المؤمنين بالإخلاص مطلقا لا الذين حكيت محاسنهم خاصة (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول عليه الصلاة والسلام والمقاتلة لأعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضى الله عنهم نذروا أنهم إذا لقوا حربا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو ابن نفيل وحزمة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومعنى صدقوا أتوا بالصدق من صدقنى إذا قال لك الصدق ومحل ما عاهدوا النصب إما بطرح الخافض عنه وإيصال الفعل إليه كما فى قولهم صدقنى سن بكره أى فى سنه وإما يجعل المعاهد عليه مصدوقا على المجاز كأنهم خاطبوه خطاب من قال لسكرانه :

• نحررتى الأعداء إن لم تنحرى •

وقالوا له سنفى بك^(١) وحيث وفوا به فقد صدقوه ولو كانوا نكثوه لكانذبوه ولكن مكدوبا (فمنهم من قضى نحبه) تفصيل لحال الصادقين وتقسيم لهم إلى قسمين والنحب النذر وهو أن يلتزم الإنسان شيئا من أعماله ويوجهه على نفسه وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به ومحل الجار والمجرور الرفع على الابتداء على أحد الوجهين المذكورين فى قوله تعالى (ومن الناس من يقول

(١) فى ١١ : سنفى به :

أما بالله) الآية أى فبعضهم أو فبعض منهم من خرج عن العهدة كحمزة ومصعب ابن عمير وأنس بن النضر عم أنس بن مالك وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فإنهم قد قضوا نذورهم سواء كان النذر على حقيقته بأن يكون ما نذروه أفعالهم الاختيارية التى هى المقاتلة المخياة بما ليس منها ولا يدخل تحت النذر وهو الموت شهيداً أو كان مستعاراً للالتزامه على ما سيأتى .

(ومنها) أى وبعضهم أو وبعض منهم (من ينتظر) أى قضاء نحبه لكونه موقناً كتمان وطلحة وغيرهما ممن استشهد بعد ذلك رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فإنهم مستمرون على نذورهم قد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والقتال إلى حين زول الآية الكريمة ومنتظرون لقضاء بعضها الباقى وهو القتال إلى الموت شهيداً هذا ويجوز أن يكون النحب مستعاراً للالتزام الموت شهيداً إما بتنزيل التزام أسبابه التى هى أفعال اختيارية للناذر منزلة التزام نفسه وإما بتنزيل نفسه منزلة أسبابه وإيراد الالتزام عليه وهو الأنسب بمقام المدح وأياً ما كان ففى وصفهم بالانتظار المنتهى عن الرغبة فى المنتظر شهادة حقة بكال اشتياقهم إلى الشهادة وأما ما قيل من أن النحب استعير للموت لأنه كندر لازم فى رقبة كل حيوان فمسخ للاستعارة وذهاب برونقها وإخراج للنظم الكريم عن مقتضى المقام بالسكينة (وما بدلوا) عطف على صدقوا وفاعله فاعله أى وما بدلوا عهدهم وما غيروه (تبديلاً) أى تبديلاً ما لا أصلاً ولا وصفاً بل ثبتوا عليه راغبين فيه مراعين لحقوقه على أحسن ما يكون أما الذين قضوا فظاهروا وأما الباقيون فيشهد به انتظاؤهم أصدق شهادة وتعميم عدم التبديل للفريق الأول مع ظهور حالهم للايذان بمساواة الفريق الثانى لهم فى الحكم ويجوز أن يكون ضمير بدلوا للمتتظرين خاصة بناء على أن المحتاج إلى البيان حالهم وقد روى أن طلحة رضى الله عنه ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده فقال عليه الصلاة والسلام أوجب طلحة الجنة وفى رواية أوجب طلحة وعنه عليه الصلاة والسلام فى رواية جابر رضى الله عنه من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى على الأرض فليُنظر إلى طلحة بن عبيد الله

وفي رواية عائشة رضى الله عنها من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى على الأرض وقد قضى نحبه فليتنظر إلى طلحة وهذا يشير إلى أنه من الأولين حكما .

(ليجزى الله الصادقين بصدقهم) متعلق بمضمر مستأنف مسوق بطريق الفضلك لبيان ما هو داع إلى وقوع ما حكى من الأحوال والأقوال على التفصيل وغاية له كما مر في قوله تعالى (ليسأل الصادقين عن صدقهم) كأنه قيل وقع جميع ما وقع ليجزى الله الصادقين بما صدر عنهم من الصدق والوفاء قولاً وفعلًا (ويعذب المنافقين) بما صدر عنهم من الأعمال والأقوال المحكية (إن شاء) تعذيبهم (أو يتوب عليهم) إن تابوا وقيل متعلق بما قبله من نفى التبديل المنطوق وإثباته المعرض به كأن المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبة السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنی وقيل تعليل لصدقوا وقيل لما يفهم من قوله تعالى (وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً) وقيل لما يستفاد من قوله تعالى (ولما رأى المؤمنون الأحزاب) كأنه قيل ابتلاهم الله تعالى برؤية ذلك الخطب ليجزى الآية فتأمل وبالله التوفيق (إن الله كان غفورا رحيما) أى لمن تاب وهو اعتراض فيه بهت إلى التوبة وقوله تعالى (ورد الله الذين كفروا) رجوع إلى حكاية بقية القصة وتفصيل النعمة المشار إليها إجمالا بقوله تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) معطوف إما على المضمر المقدر قبل قوله تعالى ليجزى الله كأنه قيل إثر حكاية الأمور المذكورة وقع ما وقع من الحوادث ورد الله الخ وإما على أرسلنا وقد وسط بينهما بيان كون ما نزل بهم واقعة طامة تحيرت بها العقول والإفهام وذهابية تامة تحاكت منها الركب وزلت الأقدام وتفصيل ما صدر عن فريق أهل الإيمان وأهل الكفر والنفاق من الأحوال والأقوال لإظهار عظم النعمة وإبانة خطرهما الجليل ببيان وصولها إليهم عند غاية احتياجهم إليها أى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ورددنا بذلك الذين كفروا والالتمات إلى الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الروعة وقوله تعالى (بغیظهم) حال من الموصول أى ملتبسين به وكذا قوله تعال (لم ينالوا خيرا) بتداخل أو تعاقب أى غير ظافرين بخير أو الثانية بيان للأولى أو استئناف .

(وكفى الله المؤمنين القتال) بما ذكر من إرسال الريح والجنود (وكان الله قويا) على إحداث كل ما يريد (عزيزا) غالبا على كل شيء (وأزل الذين ظاهروهم) أى عاونوا الأحزاب المردودة (من أهل الكتاب) وهم بنو قريظة (من صياصيمهم) من حصونهم جميع صهيبة وهى ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن الثور والظبي وشوكة الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف الشديد بحيث أسلموا أنفسهم للقتل وأهليهم وأولادهم للأسر حسبما ينطق به قوله تعالى (فريقا تقتلون وتأسرون فريقا) من غير أن يكون من جهتهم حراك فضلا عن المخالفة والاستعصاء روى أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صل الله عليه وسلم صبيحة الليلة التى انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا السلاح فقال أتنزع لأمتك والملائكة ما وضعوا السلاح إن الله يأمرك أن تسير إلى بنى قريظة وأنا عاهد إليهم فأذن فى الناس أن لا يصلوا العصر إلا ببني قريظة فحاصروهم إحدى وعشرين أو خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمى فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرفضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم ونسأئهم فكبر النبى عليه الصلاة والسلام وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة فقتل منهم ستمائة مقاتل وقيل من ثمانمائة إلى تسعمائة وأسر سبعمائة وقرىء تأسرون بضم السين كما قرىء الرعب بضم العين ولعل تأخير المفعول فى الجملة النانية مع أن مساق الكلام لتفصيله وتقسيمه كما فى قوله تعالى (فريقا كذبتم وفريقا تقتلون) وقوله تعالى (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) لمراعاة الفواصل .

(وأورثكم أرضهم وديارهم) أى حصونهم (وأموالهم) نقودهم وأثاثهم ومواسيهم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الأنصار فقالت الأنصار فى ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لأنكم فى منازلكم فقال عمر رضى الله عنه أما تخمس كما خمست يوم بدر فقال عليه الصلاة والسلام لا إنما جعلت هذه لى طعمة دون الناس قالوا رضينا بما صنع الله ورسوله (وأرضنا لم تطؤوها) أى أورثكم فى علمه وتقديره أرضنا لم تقبضوها بعد

كفارس والروم وقيل كل أرض تفتح إلى يوم القيامة وقيل خير ﴿وكان الله على كل شيء قديرا﴾ فقد شاهدتم بعض مقدوراته في إراث الأراضى التي تسلمتموها فقيسوا عليها ما عداها ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا﴾ أى السعة والتنعم فيها ﴿وزيبتها﴾ وزخارفها ﴿فتعالين﴾ أى أقبلن بإرادتكن واختياركن لإحدى الحاصلتين كما يقال أقبل بخاصمى وذهب يكلمنى وقام يهدنى ﴿أمتعن﴾ بالجزم جوابا للأمر وكذا ﴿وأسر حكن﴾ أى أعطىكن المتعة وأطلقن ﴿سراحا جميلا﴾ طلاقا من غير ضرار وقرىء بالرفع على الاستئناف روى أنهم سألته عليه الصلاة والسلام ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة فغيرها فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة ثم اختارت الباقيات اختارها فشكرهن الله ذلك فنزل ﴿لا يحل لك النساء من بعد﴾ واختلف فى أن هذا التخيير هل كان تفويض الطلاق إليهن حتى يقع الطلاق بنفس الاختيار أو لا فذهب الحسن وقتادة وأكثر أهل العلم إلى أنه لم يكن تفويض الطلاق وإنما كان تخييراً لهن بين الإرادتين على أنهن إن أردن الدنيا فارقهن عليه الصلاة والسلام كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿فتعالين أمتعن وأسرحكن﴾ وذهب آخرون إلى أنه كان تفويضا للطلاق إليهن حتى لو أنهن اخترن أنفسهن كان ذلك طلاقا وكذا اختلف^(١) فى حكم التخيير فقال ابن عمر وابن مسعود وابن عباس رضى الله تعالى عنهم إذا خير رجل امرأته فاختارت زوجها لا يقع شيء أصلا ولو اختارت نفسها وقعت طلقة بائنة عندنا ورجعية عند الشافعى وهو قول عمر بن عبد العزيز وابن أبى ليلى وسفيان وروى عن زيد بن ثابت أنها إن اختارت زوجها يقع طلقة واحدة وإن اختارت نفسها يقع ثلاث طلقات وهو قول الحسن ورواية عن مالك وروى عن على رضى الله عنه أنها إن اختارت نفسها فواحدة بائنة وروى عنه أيضا أنها إن اختارت زوجها لا يقع شيء أصلا وعليه إجماع فقهاء الأمصار وقد روى عن عائشة رضى الله

عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعده طلاقا وتقديم التمتع على التسريح من باب السكرم وفيه قطع لمعاذيرهن من أول الأمر والمتعة في المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها صداق عند العقد واجبة عندنا وفيما عداهن مستحبة وهي درع وخمار وملحفة بحسب السعة والاقتار إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فينشد يجب لها الأقل منهما ولا ينقص عن خمسة دراهم ﴿وإن كنتم ترذون الله ورسوله﴾ أي ترذون رسوله وذكر الله عز وجل للإيذان بحلالة محله عليه الصلاة والسلام عنده تعالى ﴿والدار الآخرة﴾ أي نعيمها الذي لا قدر عنده لادنيا وما فيها جميعا ﴿فإن الله أعد للمحسنات منكم﴾ بمقابلة إحسانهن ﴿أجرا عظيما﴾ لا يقادر قدره ولا يبلغ غايته ومن للتيين لأن كلهن محسنات وتجريد الشرطية الأولى عن الوعيد للمبالغة في تحقيق معنى التخيير والاحتراز عن شائبة الإكراه وهو السرفيا ذكر من تقديم التمتع على التسريح وفي وصف السراح بالجليل .

خطاب إلى أمهات المؤمنين

﴿يا نساء النبي﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له لإيهن لإظهار الاعتناء بنصحهن ونداؤهن ههنا وفيما بعده بالإضافة إليه عليه الصلاة والسلام لأنها التي يدور عليها ما يرد عليهن من الأحكام ﴿من يأت منكم بفاحشة﴾ بكبيرة ﴿مبينة﴾ ظاهرة القبح من بين بمعنى تبين وقرىء بفتح الياء والمراد بها كل ما اقترن من الكبائر وقيل هي عصيانهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وطلبين منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويغتم لأجله وقرىء تأت بالفوقانية ﴿يضاعف لها العذاب ضعفين﴾ أي يعذبن ضعف عذاب غيرهن أي مثليه لأن الذنب منهن أقبح فإن زيادة قبحه تابعة لزيادة فضل المذنب والتمعة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعف حد الرقيق وعوتب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لا يعاتب به الأمم وقرىء يضاعف على البناء للمفعول ويضاعف ويضعف بنون العظمة على البناء للفاعل ونصب العذاب ﴿وكان ذلك على الله يسيرا﴾ لا يمنعه من التضعيف كونهن نساء النبي عليه الصلاة والسلام بل يدعو إليه

لمراعاة حقه ﴿ ومن يقنت منكن ﴾ وقرىء بالتاء أى ومن يدم على الطاعة
﴿ لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين ﴾ مرة على الطاعة والتقوى
وأخرى على طلبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة
وقرىء يعمل بالياء حملا على لفظ من ويؤتها على أن فيه ضمير اسم الله تعالى
﴿ وأعتدنا لها ﴾ في الجنة زيادة على أجرها المضاعف ﴿ رزقا كريما ﴾ مرضيا
﴿ يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ﴾ أصل أحد واحد بمعنى الواحد ثم وضع
في النفي مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن كجهاة
واحدة من جماعات النساء في الفضل والشرف ﴿ إن اتقيتن ﴾ مخالفة حكم الله
تعالى ورضا رسوله أو إن اتصفتن بالتقوى كما هو اللائق بحالكن ﴿ فلا تخضعن
بالقول ﴾ عند مخاطبة الناس أى لا تجبن بقولكن خاضعا لينا على سنن قول المربيات
والمومسات ﴿ فيطمع الذى فى قلبه مرض ﴾ أى فجور وريبة وقرىء بالجزم عطفا
على محل فعل النهى على أنه نهى لمريض القلب عن الطمع غقيب نهين عن الإطماع
بالقول الخاضع كأنه قيل فلا تخضعن بالقول فلا يطمع مريض القلب ﴿ وقلن
قولا معروفا ﴾ بعيدا عن الريبة والإطماع بمجد وخشونة من غير تخنيت
أو قولا حسنا مع كونه خشنا ﴿ وقرن فى بيوتكن ﴾ أمر من قر يقر من باب
علم وأصله اقرن فحذفت الراء الأولى وأقيت فتحتما على ما قبلها كما فى قولك
ظنن ، أو من قار يقار إذا اجتمع ، وقرىء بكسر القاف من وقر يقر وقارا
إذا ثبت واستقر وأصله أو قرن ففعل به ما فعل بعدن من وعد أو من قر يقر
حذفت احدى رأى اقرن ونقلت كسرتها إلى القاف كما تقول ظلن ﴿ ولا تبرجن ﴾
أى لا تتبخترن فى مشيكن ﴿ تبرج الجاهلية الأولى ﴾ أى تبرجا مثل تبرج
النساء فى الجاهلية القديمة وهى ما بين آدم ونوح وقيل إدريس ونوح عليهما
السلام وقيل الزمان الذى ولد فيه إبراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس
درعا من اللؤلؤ فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وقيل زمن
هاود وسليمان عليهما السلام والجاهلية الأخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام وقيل الجاهلية الأولى الكفر والجاهلية الأخرى الفسوق فى الإسلام

ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام لأبي الدرداء إن فيك جاهلية كفر أو جاهلية لإسلام قال بل جاهلية كفر ﴿ وأقن الصلوة وآتين الزكاة ﴾ أمرن بهما لإنافتهما على غيرهما وكونهما أصل الطاعات البدنية والمالية ﴿ وأطعن الله ورسوله ﴾ أى فى كل مائتان وما تذرنا لا سيما فيما أدرتن به ونهيتهن عنه ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس ﴾ أى الذنب المذنب لعرضكم وهو تحليل لأمرهن ونهيتهن على الاستئناف ولذلك عمم الحكم بتعميم الخطاب لغيرهن وصرح بالمقصود حيث قيل بطريق النداء أو المدح ﴿ أهل البيت ﴾ مراداً بهم من حواهم بيت النبوة ﴿ ويظهركم ﴾ من أوضار الأوزار والمعاصي ﴿ تطهيرا ﴾ بليغا واستعارة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير لمزيد التنفير عنها وهذه كما ترى آية بيّنة وحجة نيرة على كون نساء النبي عليه الصلاة والسلام من أهل بيته قاضية بطلان رأى الشيعة فى تخصيصهم أهلية البيت بفاطمة وعلى وابنتيهما رضوان الله عليهم وأما ما تمسكوا به من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات غدوة وعليه مرط مرجل من شعر أسود وجلس فأتت فاطمة فأدخلها فيه ثم جاء على فأدخله فيه ثم جاء الحسن والحسين فأدخلهما فيه ثم قال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت فإنما يدل على كونهم من أهل البيت لا على أن من عداهم ليسوا كذلك ولو فرضت دلالة على ذلك لما اعتد بها لكونها فى مقابلة النص .

﴿ واذا كن ما يتلى فى بيوتكن ﴾ أى اذكرن للناس بطريق العظة والتذكير ما يتلى فى بيوتكن ﴿ من آيات الله والحكمة ﴾ من الكتاب الجامع بين كونه آيات الله البينة الدالة على صدق النبوة بنظمه المعجز وكونه حكمة منظوية على فنون العلوم والشرائع وهو تذكير بما أنعم عليهم حيث جعلهم أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برحاء الوحي مما يوجب قوة الإيمان والحرص على الطاعة حثا على الانتهاء والانتباه فى كلفه والتعرض للتلاوة فى البيوت دون النزول فيها مع أنه الأنسب لكونها مهبط الوحي لعمرها بجميع الآيات (٧٧ - أبو السعود - الزايم)

ووقعها في كل البيوت وتكررها الموجب لتمسكهن من الذكر والتذكير بخلاف النزول وعدم تعيين التالى لتعم تلاوة جبريل وتلاوة النبي عليهما الصلاة والسلام وتلاوتهن وتلاوة غيرهن تعليما وتعلما ﴿إن الله كان لطيفا خبيرا﴾ يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك فعل ما فعل من الأمر والنهي أو يعلم من يصلح للنبوّة ومن يستأهل أن يكون من أهل بيته ﴿إن المسلمين والمسلمات﴾ أى الداخلين في السلم المتقادين لحكم الله تعالى من الذكور والإناث ﴿والمؤمنين والمؤمنات﴾ المصدقين بما يجب أن يصدق به من الفريقين ﴿والقانتين والقاتنات﴾ المداومين على الطاعات القائمين بها ﴿والصادقين والصادقات﴾ في القول والعمل ﴿والصابرين والصابرات﴾ على الطاعات وعن المعاصي ﴿والخاشعين والخاشعات﴾ المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم ﴿والمتصدقين والمتصدقات﴾ بما وجب في ما لهم ﴿والصائمين والصائمات﴾ الصوم المفروض ﴿والحافظين فروجهم والحافظات﴾ عن الحرام .

﴿والذاكرين الله كثيرا والذاكرات﴾ بقلوبهم وألسنتهم ﴿أعد الله لهم﴾ بسبب ما عملوا من الحسنات المذكورة ﴿مغفرة﴾ لما إقترفوا من الصغائر لأنهم مكفّرات بما عملوا من الأعمال الصالحة ﴿وأجر عظيم﴾ على ما صدر عنهم من الطاعات والآيات وعد لهم ولا مثاphen على الطاعة والتدبر هذه الخصال الحميدة روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عنهن قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير فما فينا خير نذكر به إنا نخاف أن لا تقبل منا طاعة فنزلت وقيل السائلة أم سلمة وروى أنه لما نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام ما نزل قال نساء المؤمنين فما نزل فينا شيء فنزلت وعطف الإناث على الذكور لاختلاف الجنس وهو ضرورى وأما عطف الزوجين على الزوجين فلتغاير الوصفين فلا يكون ضروريا ولذلك ترك في قوله تعالى مسلمات مؤمنات وفائدته الدلالة على أن مدار إعداد ما أعد لهم جمعهم بين هذه النوع الجميلة ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة﴾ أى ما صح وما استقام لرجل ولا امرأة من المؤمنين والمؤمنات ﴿إذا قضى الله ورسوله أمرا﴾ أى

إذا قضى رسول الله وذكر الله تعالى لتعظيم أمره عليه الصلاة والسلام أولاً شعار بأن قضاءه عليه الصلاة والسلام قضاء الله عز وجل لأنه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فأبى هي وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فزوجها من زيد فسخطت هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله فزوجنا عبده ﴿ أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ أن يختاروا من أمرهم ما شاؤوا بل يجب عليهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه عليه الصلاة والسلام واختيارهم تلوا لاختياره وجمع الضميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق التثنية وقيل الضمير الثاني للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم وقرئ تكون بالتاء ﴿ ومن يعص الله ورسوله ﴾ في أمر من الأمور ويعمل فيه برأيه ﴿ فقد ضل ﴾ طريق الحق ﴿ ضلالاً مبيناً ﴾ أي بين الانحراف عن سبيل الصواب .

﴿ وإذا تقول ﴾ أي وإذا ذكر وقت قولك ﴿ للذي أنعم الله عليه ﴾ بتوفيقه للإسلام وتوفيقك لحسن تربيته ومراعاته ﴿ وأنعمت عليه ﴾ بالعمل بما وفقك الله له من فنون الإحسان التي من جملتها تحريره وهو زيد بن حارثة وإيراده بالعنوان المذكور لبيان منافاة حاله لما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من إظهار خلاف ما في ضميره إذ هو إنما يقع عند الاستحياء أو الاحتشام وكلاهما عما لا يتصور في حق زيد ﴿ أمسك عليك زوجك ﴾ أي زينب وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعد ما أنكحها إياه فوقع في نفسه حالة جبلية لا يكاد يسلم منها البشر فقال سبحانه الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن لذلك ووقع في نفسه كراهة صحبتها فأبى النبي عليه الصلاة والسلام وقال أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها إلا خيراً وألكنها لشرفها تنعظم على فقال له أمسك عليك زوجك ﴿ واتق الله ﴾ في أمرها فلا تطلقها لإضرارها وتعللاً بتكبرها ﴿ وتخفى في

نفسك ما افقه مبدية) وهو نكاحها إن طلقها أو إرادة طلاقها) وتخشى
 الناس) تعييرهم إياك به) والله أحق أن تخشاه) إن كان فيه ما يخشى والواو
 للحال وليست المعاتبة على الإخفاء وحده بل على الإخفاء مخافة (١) قالة الناس.
 وإظهار ما يتنافى لإضماره فإن الأولى في أمثال ذلك أن يصمت أو يفوض الأمر
 إلى ربه) فلما قضى زيد منها وطرا) بحيث لم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت
 عدتها وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك) (زوجنا كلها)
 وقرئ زوجتكها والمراد الأمر بتزويجها منه عليه الصلاة والسلام وقيل جعلها
 زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها كانت تقول لسائر نساء النبي عليه الصلاة
 والسلام إن الله تعالى تولى نكاحي وأنتم زوجكن أولياؤكن وقيل كان زيد
 السفير في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد عدل بقوة إيمانه) لكيلا يكون
 على المؤمنين حرج) ضيق ومشفقة) في أزواج أدعيائهم) أى في حق
 تزوجن) إذا قضوا منهن وطرا) فإن لهم في رسول الله أسوة حسنة وفيه دلالة
 على أن حكمه عليه الصلاة والسلام وحكم الأمة سواء إلا ما خصه الدليل) وكان
 أمر الله) أى ما يريد تكوينه من الأمور أو مأموره الحاصل بكن) (مفعولا)
 مكوونا للاحالة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله) ما كان على النبي من حرج)
 أى ماصح وما استقام في الحثمة أن يكون له ضيق) فيما فرض الله له) أى
 قسم له وقدره من قوطم فرض له في الديوان كذا ومنه فروض العساكر
 لأعطيائهم .

(سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تربا وجندلا
 مؤكدا لما قبله من نفى الحرج أى سن الله ذلك سنة) في الذين خلوا)
 مضوا) من قبل) من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حيث وسع عليهم في
 باب النكاح وغيره ولقد كانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سرية
 وسليمان عليه السلام ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سرية وقوله تعالى : (وكان أمر

﴿الله قدرا مقدورا﴾ أى قضاء مقضيا وحكما مبتوتا اعتراض وسط بين الموصولين الجارين مجرى الواحد للمسارعة إلى تقرير نفى الحرج وتحقيقه ﴿الذين يبلغون رسالات الله﴾ صفة للذين خلوا أو مدح لهم بالنصب أو بالرفع وقرىء رسالة الله ﴿ويخشونه﴾ فى كل ما يأتون ويذرون لا سيما فى أمر تبليغ الرسالة حيث لا يخرمون منها حرفا ولا تأخذهم فى ذلك لومة لائم ﴿ولا يخشون أحدا إلا الله﴾ فى وصفهم بقصرهم الخشية على الله تعالى تمرى عن ما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الاحتراز عن لائمة الخلق بعد التصريح فى قوله تعالى : (وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) ﴿وكفى بالله حسيبا﴾ كافيا للمخاوف فينبغى أن لا يخشى غيره أو محاسبا على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى .

﴿ما كان نحمد أبا أحد من رجالكم﴾ أى على الحقيقة حيث يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينتقض عموم به بكونه عليه الصلاة والسلام أبا للطاهر والقاسم وإبراهيم لأنهم لم يبلغوا الحلم ولو بلغوا لمكانوا رجالا له عليه الصلاة والسلام لا لهم ﴿ولسكن رسول الله﴾ أى كان رسولا لله وكل رسول أبو أمته لكن لا حقيقة بل بمعنى أنه شفيق ناصح لهم وسبب حياتهم الأبدية وما زيد إلا واحد من رجالكم الذين لا ولاد بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام لحكمه حكمهم وليس للتبني والادعاء حكم سوى التقريب والاختصاص ﴿وخاتم النبيين﴾ أى كان آخرهم الذين ختموا به وقرىء بكسر التاء أى كان خاتمهم ويؤيده قراءة ابن مسعود ولكن نبيا ختم النبيين وأياما كان قبله كان له ابن بالغ لكن نبيا ولم يكن هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين كما يروى أنه قال فى إبراهيم حين توفى لو عاش لكان نبيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده عليهما السلام لأن معنى كونه خاتم النبيين أنه لا نبيا بعده أحد وعيسى من نبي قبله وحين ينزل إنما ينزل عاملا على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم مصليا إلى قبلته كأنه بعض أمته ﴿وكان الله بكل شيء عليما﴾ ومن جملة هذه الأحكام والحكم التى نينها لكم وكنتم منها فى شك مريب ﴿يا أيها الذين

آمنوا اذكروا الله ﴿ بما هو أهله من التهليل والتحميد والتمجيد والتقديس
 ﴿ ذكر أكثر كثيرا ﴾ يعم الأوقات والأحوال ﴾ وسبحوه ﴿ ونزهوه عما لا يليق
 به ﴾ بكرة وأصيلا ﴿ أى أول النهار وآخره على أن تخصيصهما بالذكر ليس
 لقصر التسبيح عليهما دون سائر الأوقات بل لإبانة فضلهما على سائر الأوقات
 لكونهما مشهودين كأفراد التسبيح من بين الأذكار مع اندراجهما فيها لكونه
 العمدة فيها وقيل كلا الفعلين متوجه إليهما كقولك صم وصل يوم الجمعة وقيل
 المراد بالتسبيح الصلاة ﴿ هو الذى يصلى عليكم ﴾ الخ استئناف جار مجرى (١)
 التعليل لما قبله من الأمرين فإن صلاته تعالى عليهم مع عدم استحقاقهم لها وغناه
 عن العالمين مما يوجب عليهم المداومة على ما يستوجبه تعالى عليهم من ذكره تعالى
 وتسبيحه تعالى ﴿ وملائكته ﴾ عطف على المستكن فى يصلى لمكان الفصل المعنى
 عن التأكيد بالمنفصل لكن لا على أن يراد بالصلاة الرحمة أولا والاستغفار
 ثانيا فإن استعمال اللفظ الواحد فى معنيين متغايرين مما لا ماساغ له بل على أن يراد بهما
 معنى مجازى عام يكون كلا المعنيين فردا حقيقيا له وهو الاعتناء بما فيه خيرهم
 وصلاح أمرهم فإن كلا من الرحمة والاستغفار فرد حقيقى له أو الترحم
 والانعطاف المعنوى المأخوذ من الصلاة المشتملة على الانعطاف الصورى الذى
 هو الركوع والسجود ولا ريب فى أن استغفار الملائكة ودعائهم للمؤمنين
 ترحم عليهم وأما أن ذلك سبب للرحمة لكونهم مجابى الدعوة كما قيل فاعتباره
 ينزع إلى الجمع بين المعنيين المتغايرين فتدبر ﴿ لينخرجكم من الظلمات
 إلى النور ﴾ متعلق بيصلى أى يعتنى بأموركم هو وملائكته لينخرجكم بذلك من
 ظلمات المعصية إلى نور الطاعة وقوله تعالى ﴿ وكان بالمؤمنين رحيما ﴾ اعتراض
 مقرر لمضمون ما قبله أى كان بكافة المؤمنين الذين أتم من زميرتهم رحيما
 ولذلك يفعل بكم ما يفعل من الاعتناء بإصلاحكم بالذات وبالواسطة ويهديكم
 إلى الإيمان والطاعة أو كان بكم رحيما على أن المؤمنين مظهر وضع موضع

المضمر مدحا لهم وإشعاراً بعلّة الرحمة وقوله تعالى ﴿تحييتهم يوم ياقونه سلام﴾ بيان للأحكام الآجلة لرحمة الله تعالى بهم بعد بيان آثارها العاجلة التي هي الاعتناء بأمرهم وهدايتهم إلى الطاعة أي ما يحيون به على أنه مصدر أضيف إلى مفعوله يوم لقائه عند الموت أو عند البعث من القبور أو عند دخول الجنة تسليم عليهم من الله عز وجل تعظيماً لهم أو من الملائكة بشارة لهم بالجنة أو تكرمة لهم كما في قوله تعالى (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليهم) أو لإخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة وقوله تعالى ﴿وأعد لهم أجراً كريماً﴾ بيان لآثار رحمته الفائضة عليهم بعد دخول الجنة عقيب بيان آثار رحمته الواصلة إليهم قبل ذلك ولعل إتيان الجملة الفعلية على الاسمية المناسبة لما قبلها بأن يقال مثلاً وأجرهم أجر كريم أو لهم أجر كريم للمبالغة في الترغيب والتشويق إلى الموعود ببيان أن الأجر الذي هو المقصد الأقصى من بين سائر آثار الرحمة موجود بالفعل مهيئاً لهم مع ما فيه من مراعاة الفواصل ﴿يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً على من بعثت إليهم تراقب أحوالهم وتشاهد أفعالهم وتحمل منهم الشهادة بما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال وتؤديها يوم القيامة أداء مقبولا فيما لهم وما عليهم وهو حال مقدرة﴾ ومبشراً ونذيراً ﴿تبشر المؤمنين بالجنة وتنذر الكافرين بالنار﴾ وداعياً إلى الله أي إلى الإقرار به وبوحدانيته وبسائر ما يجب الإيمان به من صفاته وأفعاله ﴿يا ذنّه﴾ أي بتيسيره أطلق عليه مجازاً لما أنه من أسبابه وقيد به الدعوة لإذنا بأننا أمر صعب المنال وخطب في غاية الإعضال لا يتأتى إلا بإمداد من جناب قدسه كيف لا وهو صرف للوجوه عن القبل المعبودة وإدخال للإعناق في قلادة غير معهودة ﴿وسراجاً منيراً﴾ يستضاء به في ظلمات الجهل والغواية ويهتدى بأنواره إلى مناهج الرشd والهداية ﴿وبشر المؤمنين﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام كأنه قيل فراقب أحوال الناس وبشر المؤمنين منهم ﴿بأن لهم من الله فضلاً كبيراً﴾ أي على مؤمن سائر الإسم في الرتبة والشرف أو زيادة على أنجور أعمالهم بطريق التفضل والإحسان .

﴿ ولا تطع الكافرين والمنافقين ﴾ نهى عن مداراتهم في أمر الدعوة واستعمال لين الجانب في التبليغ والمسامحة في الإنذار كنهى عن ذلك بالنهى عن طاعتهم مبالغة في الزجر والتنفير عن المنهى عنه بنظمه في سلكها وتصويره بصورتها ومن حمل النهى عن التهييج والإلهاب فقد أبعد عن التحقيق بمراحل ﴿ ودع أذام ﴾ أى لا تبال بأذيتهم لك بسبب تصلبك في الدعوة والإنذار ﴿ وتوكل على الله ﴾ فى ما تأتى وما تذر من الشئون التى من جملتها هذا الشأن فإنه تعالى يكفيكم ﴿ وكفى بالله وكيلا ﴾ موكولا إليه الأمور فى كل الأحوال وإظهار الاسم الجليل فى موضع الإضمار لتعليل الحكم وتأكيده استقلال الاعتراض التذييل ولما وصف عليه الصلاة والسلام بنعوت خمسة قوبل كل منها بخطاب يناسبه خلا أنه لم يذكر مقابل الشاهد صريحا وهو الأمر بالمراقبة نقطة بظهور دلالة مقابل المبشر عليه وهو الأمر بالتبشير حسبا ذكر آنفا وقوبل النذير بالنهى عن مداراة الكفار والمنافقين والمسامحة فى إنذارهم كما تحققته وقوبل الداعى إلى الله بإذنه بالأمر بالتوكل عليه من حيث أنه عبارة عن الاستمداد منه تعالى والاستعانة به وقوبل السراج المنير بالاكتفاء به تعالى فإن من أيده الله تعالى بالقوة القدسية ورشحه للنبوة وجعله برهانا نيرا يهدى الخلق من ظلمات النى إلى نور الرشاد حقيق بأن يكتمى به عن كل ماسواه .

العلاقات الزوجية

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلبتموهن من قبل أن تمسوهن ﴾ أى تجمعهن وقرىء تماسوهن بضم التاء ﴿ فمالكم عليهن من عدة ﴾ بأيام يتربصن فيها بأنفسهن ﴿ تعتدونها ﴾ تستوفون عددها من عدت الدراهم فاعتدها وحقيقته عددها لنفسه وكذلك كلفه فاكثاله والاسناد إلى الرجال للدلالة على أن العدة حق الأزواج كما أشعر به قوله تعالى فإلىكم وقرىء تعتدونها على إبدال إحدى الدالين بالتاء أو على أنه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها والحلوة الصحيحة فى حكم المس وتخصيص المؤمنات مع عموم الحكم

للكتابيات للتنبيه على أن المؤمن من شأنه أن يتخير لنطفته ولا ينسكح لإمؤنة وفائدة ثم لإراحة ما عسى يتوهم أن تراخي الطلاق ريثما تمكن الإصابة يؤثر في العدة كما يؤثر في النسب ﴿ فستموهن ﴾ أى إن لم يكن مفروضاً لها في العقد فإن الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المتعة فإنها مستحبة عندنا في رواية وفى أخرى غير مستحبة ﴿ وسرحوهن ﴾ أخرجوهن من منازلكن إذ ليس لكن عليهن عدة ﴿ سراحاً جيلاً ﴾ من غير ضرار ولا منع حق ولا مساغ لنفسيره بالطلاق السنى لأنه إنما يتمنى في المدخول بهن .

﴿ يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن ﴾ أى مهورهن فإنها أجور الإبزاع وإيتاؤها إما إعطاؤها معجلة أو تسميتها في العقد وأياً ما كان فتقييد الإحلال له عليه الصلاة والسلام به ليس لتوقف الحل عليه ضرورة أنه يصح العقد بلا تسمية ويجب مهر المثل أو المتعة على تقديرى الدخول وعدمه بل لإيثار الفضل والأولى له عليه الصلاة والسلام كتنقييد لإحلال المملوكة بكونها مسببة في قوله تعالى ﴿ وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك ﴾ فإن المشتراة لا يتحقق بدء أمرها وما جرى عليها وكتقييد القرائب بكونهن مهاجرات معه في قوله تعالى ﴿ وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالتك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك ﴾ ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة ويعضده قول أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعذرنى ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لأنى لم أهاجر معه كشت من الطلقاء ﴿ وامرأة مؤمنة ﴾ بالنصب عطفاً على مفعول أحللنا إذ ليس معناه إنشاء الإحلال الناجز بل إعلام مطلق الإحلال المنتظم لما سبق ولحق وقرىء بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أى أحللناها لك أيضاً ﴿ إن وهبت نفسها للنبي ﴾ أى ملكته بضعها بأى عبارة كانت بلا مهر إن اتفق ذلك كما يفهم عنه تنكيرها لكون لا مطلقاً بل عند إرادته عليه الصلاة والسلام استنكاحها كما نطق به قوله عز وجل ﴿ إن أراد النبي أن يستنكحها ﴾ أى أن يتملك بضعها كذلك أى بلا مهر فإن ذلك جار منه عليه الصلاة والسلام مجرى

القبول وحيث لم يكن هذا نصا في كون تمايلكما بلفظ الهبة لم يصلح أن يكون مناطا للخلاف في انعقاد النكاح بلفظ الهبة لإيجابها أو سلبها واختلف في اتفاق هذا العقد فعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يكن عنده عليه الصلاة والسلام أحد ممن بالهبة وقيل الموهوبات أربع ميمونة بنت الحرث وزينب بنت خزيمة الأنصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وإيراده عليه الصلاة والسلام في الموضوعين بعنوان النبوة بطريق الالتفات للتكرمة والإيذان بأنها المناط لثبوت الحكم فيختص به عليه الصلاة والسلام حسب اختصاصها به كما ينطق به قوله تعالى ﴿خالصة لك﴾ أى خلص لك لإحلالها خالصة أى خلوصا فإن الفاعلة في المصادر غير عزيز كالعافية والكاذبة أو خلص لك لإحلال ما أحللنا لك من المذكورات على القيود المذكورة خالصة ومعنى قوله تعالى ﴿من دون المؤمنين﴾ على الأول أن الإحلال المذكور في المادة المعهودة غير متحقق في حقهم وإنما المتحقق هناك الإحلال بمهر المثل وعلى الثانى أن إحلال الجميع على القيود المذكورة غير متحقق في حقهم بل المتحقق فيه إحلال البعض المحدود على الوجه المعهود وقرئ خالصة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ذلك خلوص لك وخصوص أو هى أى تلك المرأة أو الهبة خالصة لك لاتتجاوز المؤمنين حيث لا تحل لهم بغير مهر ولا تصح الهبة بل يجب مهر المثل وقوله تعالى :

﴿قد علمنا ما فرضنا عليهم﴾ أى على المؤمنين ﴿فى أزواجهم﴾ أى فى حقهم اعتراض مقرر لما قبله من خلوص الإحلال المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم تجاوزه للمؤمنين ببيان أنه قد فرض عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه عليه الصلاة والسلام تكرمة له وتوسعة عليه أى قد علمنا ما ينبغى أن يفرض عليهم فى حق أزواجهم ﴿وما ملكت أيماهم﴾ وعلى أى حد وأى صفة يحق أن يفرض عليهم ففرضنا ما فرضنا على ذلك الوجه وخصصناك ببعض الخصائص ﴿لسكيا يكون عليك حرج﴾ أى ضيق واللام متعلقة بخالصة باعتبار ما فيها من معنى ثبوت الإحلال وحصوله له عليه الصلاة والسلام لا باعتبار اختصاصه به عليه الصلاة والسلام لأن مدار انتفاء

الخرج هو الأول لا الثاني الذي هو عبارة عن عدم ثبوته لغيره (وكان الله غفورا) لما يعسر التحرز عنه (رحيما) ولذلك وسع الأمر في مواقع الخرج .

(ترجى من تشاء منهم) أى تؤخرها وتترك مضاجعتها (وتؤوى إليك من تشاء) وتضم إليك من تشاء منهم وتضاجعها أو تطلق من تشاء منهم وتمسك من تشاء وقرئ ترجى بالهمزة والمعنى واحد (ومن ابتغيت) أى طلبت (ممن عزلت) طلقت بالرجعة (فلا جناح عليك) فى شيء مما ذكر وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض لأنه إما أن يطلق أو يمسك فإذا أمسك ضاجع أو ترك وقسم أو لم يقسم وإذا طلق فإما أن يحل المعزولة أو يبتغيها وروى أنه أرجى منهم سودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ما شاء كما شاء وكانت مما آوى إليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وأرجى خمساً وآوى أربعة وروى أنه كان يسوى بينهن مع ما أطلق له وخير إلا سودة فإنها وهبت ليلتها لعائشة رضى الله عنهن وقالت لا تطلقنى حتى أحشر فى زمرة نساءك (ذلك) أى ما ذكر من تفويض الأمر إلى مشيتك (أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتين كن) أى أقرب إلى قره عيونهن ورضاهن جميعا لأنه حكم كلن فيه سواء ثم إن سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وإن رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فتطمئن به نفوسهن وقرئ تقر بضم التاء ونصب أعينهن وتقر على البناء للمفعول وكلن تأكيد لئلا يرضين وقرئ بالنصب على أنه تأكيد لمن (والله يعلم ما فى قلوبكم) من الضمائر والخواطر فاجتهدوا فى إحسانها (وكان الله عليا) مبالغا فى العلم فيعلم كل ما تبدوونه وتخفونه (حليما) لا يعاجل بالعقوبة فلا تغتروا بتأخيرها فإنه إهمال لا إهمال (لا يحل لك النساء) بالياء لأن تأنيث الجمع غير حقيقى ولو جرد الفصل وقرئ بالتاء (من بعد) أى من بعد التسع وهو فى حقه كالأربع فى حقنا وقال ابن عباس وقادة من بعد هؤلاء التسع اللاتى خيرتهن فاخترتك وقيل من بعد اختيارهن الله رسوله ورضاهن بما تؤتيهن من الوصل والهجران .

(ولا أن تبدل) أى تبدل بمحذوف إحدى التاءين (بين) أى بهؤلاء

التسع (من أزواج) بأن تطلق واحدة منهن وتنكح مكانها أخرى ومن مزيدة لتأكيد الاستغراق أراد الله تعالى لمن كرامة وجزاء على ما اختزن ورضين فقصر رسوله عليهن وهن التسع اللاتي توفى عليه الصلاة والسلام عنهن وهن عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعه وأم سلمة بنت أبي أية وصفية بنت حيي [بن أخطب] ^(١) الخبيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية وقال عكرمة المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجتناس الأربعة اللاتي أحللناهن لك بالصفة التي تقدم ذكرها من الأهرابيات والغرائب أو من الكتايبات أو من الإماء بالنكاح ويأباه قوله تعالى (ولا أن تبدل بهن) فإن معنى إحلال الاجتناس المذكورة إحلال نكاحهن فلا بد أن يكون معنى التبدل بهن إحلال نكاح غيرهن بدل إحلال نكاحهن وذلك إنما يتصور بالنسخ الذي ليس من الوظائف البشرية (ولو أعجبك حسنهن) أي حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل لا من مفعوله وهو من أزواج لتوغله في التنكير قيل تقديره مفروضا إعجابك بهن وقد مر تحقيقه في قوله تعالى (ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) وقيل هي أسماء بنت عميس الخنعمية امرأة جعفر بن أبي طالب أي ممن أعجبه عليه الصلاة والسلام حسنهن واختلف في أن الآية محكمة أو مفسوخة قيل بقوله تعالى (ترجى من تشاء منهن وتؤوى إليك من تشاء) وقيل بقوله تعالى إنا أحللنا لك وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف وقيل بالسنة وعن عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله عليه وسلم حتى أحل له النساء وقال أنس رضي الله عنه مات عليه الصلاة والسلام على التحريم (إلا ما ملكت يمينك) استثناء من النساء لأنه يتناول الأزواج والإماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شيء رقيبا) حافظا مهيمننا فأحذروا مجاوزة حدوده وتخطي حلاله إلى حرامه .

حقوق أمهات المؤمنين

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي ﴾ شروع في بيان ما يجب مراعاته على الناس من حقوق نساء النبي عليه الصلاة والسلام إثر بيان ما يجب مراعاته عليه الصلاة والسلام من الحقوق المتعلقة بهن وقوله تعالى ﴿ إلا أن يؤذن لكم ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا تدخلوها في حال من الأحوال إلا حال كونكم مأذونا لكم وقيل من أعم الأوقات أى لا تدخلوها في وقت من الأوقات إلا وقت أن يؤذن لكم ورد عليه بأن النحلة نصوا على أن الوقوع موقع الظرف مختص بالمصدر الصريح دون المؤول لا يقال آتيك أن يصبح الديك وإنما يقال آتيك ضياح الديك وقوله تعالى ﴿ إلى طعام ﴾ متعلق بيؤذن بتضمنين معنى الدعاء للإشعار بأنه لا ينبغي أن يدخلوا على الطعام بغير دعوة وأن تحقق الإذن كما يشعر به قوله تعالى ﴿ غير ناظرين إناه ﴾ أى غير منتظرين وقته أو إدراكه وهو حال من فاعل لا تدخلوا على أن الاستثناء واقع على الوقت والحال معاً عند من يجوزه أو من المجرور في لكم وقرىء بالجر صفة لطعام فيكون جارياً على غير من هو له بلا إبراز الضمير ولا مساغ له عند البصريين وقرىء بالإمالة لأنه مصدر أى الطعام أى أدرك ﴿ ولكن إذا دعيتم فادخلوا ﴾ استدراك من النهى عن الدخول بغير إذن وفيه دلالة بينة على أن المراد بالإذن إلى الطعام هو الدعوة إليه ﴿ فإذا طعمتم فانتشروا ﴾ فتفرقوا ولا تلبثوا لأنه خطاب لقوم كانوا يتحبسون طعام النبي عليه الصلاة والسلام فيدخلون ويقعدون منتظرين لإدراكه مخصوصة بهم وبأمثالهم وإلا لما جاز لأحد أن يدخل بيوته عليه الصلاة والسلام بإذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لأمر مهم ﴿ ولا مستأنسين لحديث ﴾ أى لحديث بعضهم بعضاً أو لحديث أهل البيت بالتسمع له عطف على ناظرين أو مقدر بفعل أى ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنسين الخ

﴿ إن ذلكم ﴾ أى الاستئناس الذي كنتم يفعلونه من قبل ﴿ كان يؤذى للنبي ﴾ لتضييق المنزل عليه وعلى أهله وإيجابه للاشتغال بما لا يعنيه وصدمة

عن الاشتغال بما يعنيه ﴿ فيستحي منكم ﴾ أى من إخراجكم لقوله تعالى ﴿ والله لا يستحي من الحق ﴾ فإنه يستدعى أن يكون المستحي منه أمراً حقاً متعلقاً بهم لا أنفسهم وما ذاك إلا لإخراجهم فينبغي أن لا يترك حياء ولذلك لم يتركه تعالى وأمركم بالخروج والتعبير عنه بعدم الاستحياء للمشاكلة وقرئ لا يستحي بحذف الياء الأولى وإلقاء حركتها إلى ما قبلها ﴿ وإذا سألتهم ﴾ الضمير لفساء النبي المدلول عليهن بذكر بيوته عليه الصلاة والسلام ﴿ متاعاً ﴾ أى شيئاً يتمتع به من الماعون وغيره ﴿ فاسألوهن ﴾ أى المتاع ﴿ من وراء حجاب ﴾ أى ستر روى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل إنه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة رضى الله عنها فسكره النبي ذلك فنزلت ﴿ ذلكم ﴾ أى ما ذكر من عدم الدخول بغير إذن وعدم الاستئناس للحديث عند الدخول وسؤال المتاع من وراء حجاب ﴿ أظهر لقلوبكم وقلوبهن ﴾ أى أكثر تطهيراً من الخواطر الشيطانية ﴿ وما كان لكم ﴾ أى وما صح وما استقام لكم ﴿ أن تؤذوا رسول الله ﴾ أى أن تفعلوا في حياته فعلاً يكرهه ويتأذى به ﴿ ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ﴾ أى بعد وفاته أو فراقه ﴿ إن ذلكم ﴾ إشارة إلى ما ذكر من إيدائه عليه الصلاة والسلام ونكاح أزواجه من بعده وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلته في الشر والفساد ﴿ كان عند الله عظيماً ﴾ أى أمراً عظيماً وخطباً هائلاً لا يقادر قدره وفيه من تعظيمه تعالى لشأن رسوله صلى الله عليه وسلم وإيجاب حرمة حيا وميتاً ما لا يخفى ولذلك بالغ تعالى في الوعيد حيث قال ﴿ إن تبدوا شيئاً ﴾ مما لا خير فيه كمنكاحهن على السننكم ﴿ أو تخفوه ﴾ في صدوركم ﴿ فإن الله كان بكل شيء عليماً ﴾ فيجازيكم بما صدر عنكم من المعاصي البادية والخافية لاحالة وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل وتشديد ومبالغة في الوعيد ﴿ لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أبنائهن ﴾ استئناف لبيان من

لا يجب الاحتجاب عنهم روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أو نكلمهن أيضاً من وراء الحجاب فنزلت وإنما لم يذكر العم والحال لأنهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم أبا في قوله تعالى : (ولله آباءك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) أو لأنه اكتفى عن ذكرهما بذكر أبناء الإخوة وأبناء الأخوات فإن مناط عدم لزوم الاحتجاب بينهما وبين الفريقين عين ما بينهما وبين العم والحال من العمومة والخوالة لما أنهم عمات لأبناء الإخوة وخالات الأبناء الأخوات وقيل لأنه كره ترك الاحتجاب منهما مخافة أن يصفاهن لأبنائهما .

(ولا نسائهن) أى نساء المؤمنات (ولا ما ملكت أيمنهن) من العبيد والإماء وقيل من الإماء خاصة وقد مر في سورة النور (واقفين الله) فى كل ما تأتى وما تذر لاسيما فيما أمرت به ونهيته عنه (إن الله كان على كل شيء شهيدا) لا تخفى عليه خافية ولا تتفاوت فى علمه الأحوال (إن الله وملائكته) وقرىء وملائكته بالرفع عطفا على محل إن واسمها عند الكوفيين وحلا على حذف الخبر ثقة بدلالة ما بعده عليه على رأى البصريين (يصلون على النبي) قبل الصلاة من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال ابن عباس رضى الله عنهما أراد أن الله يرحمه والملائكة يدعون له وعنه أيضاً يصلون ببركون وقال أبو العالية صلاة الله تعالى عليه ثناءؤه عليه عند الملائكة وصلاتهم دعاؤهم له فينبغى أن يراد بها فى يصلون معنى مجازى عام يكون كل واحد من المعافى المذكورة فردا حقيقيا له أى يعتنون بما فيه خيره وصلاح أمره ويهتمون بإظهار شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله سبحانه بالرحمة ومن الملائكة بالدعاء والاستغفار .

(يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا أتم أيضا بذلك فإنكم أولى به (وسلموا تسليما) قائلين اللهم صل على محمد وسلم أو نحو ذلك وقيل المراد بالتسليم انقياد أمره والآية دليل على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقا من غير تعرض لوجوب التكرار وعدمه وقيل يجب ذلك كلما جرى ذكره لقوله

عليه الصلاة والسلام رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله عليه الصلاة والسلام من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله ويروى أنه عليه الصلاة والسلام قال وكل الله تعالى في ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصلي على إلا قال ذاك المملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك المملكين آمين ولا أذكر عند مسلم فلا يصلي على إلا قال ذلك المملكان لا غفر الله لك ، وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك المملكين آمين ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره عليه الصلاة والسلام كما قيل في آية السجدة وتشميت العاطس وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من قال بالوجوب في العمر مرة وكذا قال في إظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط ويستدعيه معرفة علو شأنه عليه الصلاة والسلام أن يصلي عليه كلما جرى ذكره الرفيع وأما الصلاة عليه في الصلاة بأن يقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد فليست بشرط في جواز الصلاة عندنا وعن إبراهيم التخمي رحمه الله أن الصحابة كانوا يكتفون عن ذلك بما في التشهد وهو السلام عليك أيها النبي وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطاً وأما الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فتجوز تبعاً وتكره استقلالاً لأنه في العرف شعار ذكر الرسل ولذلك كره أن يقال محمد عز وجل مع كونه عزيزاً جليلاً ﴿إن الذين يؤذون الله ورسوله﴾ أريد بالإيذاء إما فعل ما يكرهانه من الكفر والمعاصي مجازاً لاستعالة حقيقة التأذي في حقه تعالى وقيل في إيذائه تعالى هو قول اليهود والنصارى والمشركين يد الله مغلوله وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقيل قول الذين يلحدون في آياته وفي إيذاء الرسول عليه الصلاة والسلام هو قولهم شاعر ساحر كاهن مجنون وقيل هو كسر رباعيته وشج وجهه الكريم يوم أحد وقبل طعنهم في تكاح صفيه والحق هو العموم فيهما وأما إيذاؤه عليه الصلاة والسلام خاصة بطريق الحقيقة وذكر الله عز وجل لتعظيمه والإيذان بجلالة مقداره وفضله تعالى وأن إيذائه عليه الصلاة والسلام إيذاء له سبحانه .

﴿ لعنهم الله ﴾ طردهم وأبعدهم من رحمته ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ بحيث لا يكادون ينالون فيهما شيئاً منها ﴿ وأعد لهم ﴾ مع ذلك ﴿ عذاباً مهيناً ﴾ يصيبهم في الآخرة خاصة ﴿ والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات ﴾ يفعلون بهم ما يتأذون به من قول أو فعل أو تهديد بقوله تعالى ﴿ بغير ما اكتسبوا ﴾ أى بغير جناية يستحقون بها الأذى بعد إطلاقه فيما قبله الإيذان بأن أذى الله ورسوله لا يكون إلا غير حق وأما أذى هؤلاء فمنه ومنه ﴿ فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾ أى ظاهراً بيناً قيل إنها نزلت في منافقين كانوا يؤذون علياً رضى الله عنه ويسمعونه ما لا خير فيه وقيل في أهل الإفك وقال الضحاك والكلبي في زناة يتبعون النساء إذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم . وكانوا لا يتعرضون إلا للإماء ولكن ربما كان يقع منهم التعرض للحرائر أيضاً جهلاً أو تجاهلاً لاتحاد الكل في الزى واللباس والظاهر عمومه لكل ما ذكر ولما سيأتى من أراجيف المرجفين .

واجبات أمهات المؤمنين

﴿ يا أيها النبي ﴾ بعد ما بين سوء حال المؤذنين زجر آلهم عن الإيذاء أمر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يأمر بعض المتأذنين منهم بما يدفع إيذاهم في الجملة من الستر والتميز عن مواقع الإيذاء فقول ﴿ قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ﴾ الجلابيب ثوب أوسع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها وقيل هى الممحفة وكل يتستر به أى يغطين بها وجوههن وأبدانهن إذا برزن لداعية من الدواعي ومن للتبعضى لما مر من أن المعهود التلفح ببعضها وإرخاء بعضها وعن السدي تغطى إحدى عينيها وجهتها والشق الآخر إلا العين ﴿ ذلك ﴾ أى ما ذكر من التغطى ﴿ أدنى ﴾ أقرب ﴿ أن يعرفن ﴾ ويميزن عن الإماء والقيينات اللاتي هن مواقع تعرضهم وإيذاهم ﴿ فلا يؤذين ﴾ من جهة أهل الرية بالتعرض لهن ﴿ وكان الله غفوراً ﴾ لما سلف منهن من التفریط ﴿ رحماً ﴾ بعباده حيث

يراعى من مصالحهم أمثال هاتيك الجزئيات ﴿لئن لم ينته المنافقون﴾ عما هم عليه من النفاق وأحكامه الموجبة للإيذاء ﴿والذين في قلوبهم مرض﴾ عما هم عليه من الزلزل وما يستتبعه مما لا خير فيه ﴿والمرجعون في المدينة﴾ من الفريقين عما هم عليه من نشر أخبار السوء عن سرايا المسلمين وغير ذلك من الأراجيف الملفقة المستتعبة للأذية وأصل الإرجاف التحريك من الرجفة التي هي الزلزلة وصفت به الأخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة ﴿لنغرينك بهم﴾ لنأمرنك بقتالهم وإجلالهم أو بما يضطرونهم إلى الجلاء ولنحرضنك على ذلك ﴿ثم لا يحاورونك﴾ عطف على جواب القسم وثم للدلالة على أن الجلاء ومفارقة جوار الرسول عليه الصلاة والسلام أعظم ما يصيبهم ﴿فيها﴾ أى في المدينة ﴿إلا قليلا﴾ زمانا ^(١) أو جوارا قليلا ريثما يتبين حالهم من الانتهاء وعدمه ﴿ملعونين﴾ نصب على الشتم أو الحال على أن الاستثناء وارد عليه أيضاً على رأى من يجوزه كما مر في قوله تعالى غير ناظرين لانه ولا سبيل إلى انتصابه عن قوله تعالى ﴿أيما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا﴾ لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها .

﴿سنة الله في الذين خلوا من قبل﴾ أى سن الله ذلك في الأمم الماضية سنة وهى أن يقتل الذين نافقوا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وسعوا في توهين أمرهم بالإرجاف ونحوه أيما ثقفوا ﴿ولن تجد لسنة الله تبديلا﴾ أصلا لا بتناؤها على أساس الحكمة التى عليها يدور فلك التشريع ﴿يسألك الناس عن الساعة﴾ أى عن وقت قيامها كان المشركون يسألونه عليه الصلاة والسلام عن ذلك استعجالا بطريق الاستهزاء واليهود امتحانا لما أن الله تعالى عمى وقتها في التوراة وسائر الكتب ﴿قل إنما عليها عند الله﴾ لا يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا وقوله تعالى ﴿وما يدريك﴾ خطاب مستقل له عليه الصلاة والسلام غير داخل تحت الأمر مسوق لبيان أنها مع كونها غير معلومة للخلق مرجوة المجئ عن

قريب أى شئ يعلمك بوقت قيامها أى لا يعلمك به شئ أصلاً ﴿لعل الساعة تكون قريباً﴾ أى شيئاً قريباً أو تكون الساعة فى وقت قريب وانتصابه على الظرفية ويجوز أن يكون التذكير باعتبار أن الساعة فى معنى اليوم أو الوقت وفيه تهديد للمستعجلين وتبكييت المبتغئين والإظهار فى حيز الإضمار للتحويل وزيادة التقرير وتأكيده استقلال الجملة كما أشير إليه ﴿إن الله لمن الكافرين﴾ على الإطلاق أى طردهم وأبعدهم من رحمته العاجلة والآجلة ﴿وأعد لهم﴾ مع ذلك ﴿سعيراً﴾ ناراً شديدة الاتقاد يقاسونها فى الآخرة ﴿خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً﴾ يحفظهم ﴿ولا نصيراً﴾ يخلصهم منها ﴿يوم تقلب وجوههم فى النار﴾ ظرف لعدم الوجدان وقيل لخالدين وقيل لنصيراً وقيل مفعول لا ذكر أى يوم تصرف وجوههم فيها من جهة إلى جهة كلهم يشوى فى النار أو يطبخ فى القدر فيدور به الغليان من جهة إلى جهة أو من حال إلى حال أو يطرحون فيها مقلوبين منكوسين وقرئ تقلب بحذف إحدى التامين من تنقلب ونقلب بإسناد الفعل إلى نون العظمة ونصب وجوههم وتقلب بإسناده إلى السعير وتخصيص الوجوه بالذكر لما أنها أكرم الأعضاء ففيه مزيد تنظييع للأمر وتحويل للنخطب ويجوز أن تكون عبارة عن كل الجسد فقوله تعالى ﴿يقولون﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية حالهم الفظيعة كأنه قيل فإذا يصنعون عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم ﴿يأيتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولاً﴾ فلا نبتلى بهذا العذاب أو جال من ضمير وجوههم أو من نفسها أو هو العامل فى يوم ﴿وقالوا﴾ عطف على يقولون والعدول إلى صيغة الماضى للإشعار بأن قولهم هذا ليس مستمراً كقولهم السابق بل هو ضرب اعتذار أرادوا به ضرباً من التشنى بمضاعفة عذاب الذين ألقوم فى تلك الورطة وإن علموا عدم قبوله فى حق خلاصهم منها ﴿ربنا إنما أطعنا ساداتنا وكبرائنا﴾ يعنون قادتهم الذين ألقوم الكفر وقرئ ساداتنا للدلالة على الكثرة والتعبير عنهم بعتوان السيادة والكبر لتقوية الاعتذار وإلا فهم فى مقام التحقير والإهانة ﴿فأضلونا السبيلاً﴾ بما زينوا لنا من الآباطيل والآلفى للإطلاق كما فى وأطعنا الرسولاً ﴿ربنا آتهم

ضعفين من العذاب) أى مثلى العذاب الذى آتيتناه لأنهم ضلوا وأضلوا (والعنه
لعلنا كبيرا) أى شديدا عظيما وقرىء كثيرا وتصدير الدعاء بالنداء مكررا
للمبالغة فى الجوار واستدعاء الإجابة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى) قيل نزلت فى شأن زيد وزينب وما سمع فيه من قالة الناس (فبرأه
الله بما قالوا) أى فأظهر براءته عليه الصلاة والسلام بما قالوا فى حقه أى من
مضمونه ومؤداه الذى هو الأمر المغيب وذلك أن قارون أغرى موسى على
قذفه عليه الصلاة والسلام بنفسها بأن دفع إليها مالا عظيما فأظهر الله تعالى نزاهته
عليه الصلاة والسلام عن ذلك بأن أقرت المومنة بالمصانعة الجارية بينها وبين
قارون وفعل بقارون ما فعل كما فصل فى سورة القصص وقيل اتهمه ناس بقتل
هارون عند خروجه معه إلى الطور فأتى هناك فحملته الملائكة ومروا به حتى
رأوه غير مقتول وقيل أحياء الله تعالى فأخبرهم ببراءته وقيل قذفوه بعبث فى
بدنه من برص أو أدرة لفرط تسره حياء فأطلعهم الله تعالى على براءته بأن فر
الحجر بثوبه حين وضعه عليه عند اغتساله والقصة مشهورة .

(وكان عند الله وجها) ذا قربة ووجاهة وقرىء وكان عبد الله
وجها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أى فى كل ما تأتون وما تذررون لاسيما
فى ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذى رسوله عليه الصلاة والسلام (وقولوا)
فى كل شأن من الشئون (قولا سديدا) قاصدا إلى الحق من سد يسد سدادا
يقال سدد السهم نحو الرمية إذا لم يعدل به عن سمتها والمراد نهيم عما خاضوا
فيه من حديث زينب الجائر عن العدل والقصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم
للأعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والإثابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم)
ويجعلها مكفرة باستقامتكم فى القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله) فى
الأوامر والنواهي التى من جملتها هذه التكليفات (فقد فاز) فى الفارين
(فوزا عظيما) لا يقادر قدره ولا يبلغ غايته .

(إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها
وأشفقن منها) لما بين عظم شأن طاعة الله ورسوله ببيان مآل الخارجين عنها

من العذاب الاليم ومنال المراعين لها من الفوز العظيم عقب ذلك بيان عظم شأن ما يوجبها من التكاليف الشرعية وصعوبة أمرها بطريق التمثيل مع الإيذان بأن ما صدر عنهم من الطاعة وتركها صدر عنهم بعد القبول والالتزام وعبر عنها بالأمانة تلقيها على أنها حقوق مرعية أودعها الله تعالى المكلفين وأتمنهم عليها وأوجب عليهم تلقيها بحسن الطاعة والانقياد وأمرهم بمراعاتها والمحافظة عليها وأدائها من غير إخلال بشيء من حقوقها وعبر عن اعتبارها بالنسبة إلى استعداد ما ذكر من السموات وغيرها بالعرض عليهن لإظهار مزيد الاعتناء بأمرها والرغبة في قبولها وعن عدم استعدادهن لقبولها بالإباء والإشفاق منها لتحويل أمرها وتربية غفامتها وعن قبولها بالحمل لتحقيق معنى الصعوبة المعتبرة فيها بجعلها من قبيل الأجسام الثقيلة التي يستعمل فيها القوى الجسمانية التي أشدها وأعظمها ما فيهن من القوة والشدة والمعنى أن تلك الأمانة في عظم الشأن بحيث لو كلفت هاتيك الأجرام العظام التي هي مثل في القوة والشدة مراعاتها وكانت ذات شعور وإدراك لآبين قبولها وأشفقن منها ولكن صرف الكلام عن سننه بتصوير المفروض بصورة المحقق روماً لزيادة تحقيق المعنى المقصود بالتمثيل وتوضيحه (وحملها الإنسان) أي عند عرضها عليه إما باعتبارها بالإضافة إلى استعداده أو بتكليفه إياها يوم الميثاق أي تكلفها والتزمها مع ما فيه من ضعف البنية ورخاوة القوة وهو إما عبارة عن قبوله لها بموجب استعداده الفطري أو عن اعترافه بقوله بلى وقوله تعالى (إنه كان ظلوماً جهولاً) اعتراض [وسط] (١) بين الحمل وغايته للإيذان من أول الأمر بعدم وفاته بما عهد وتحملة أي أنه كان مفرطاً في الظلم مبالغاً في الجهل أي بحسب غالب أفراد الذين لم يعملوا بموجب فطرتهم السليمة أو اعترفهم السابق دون من عدام من الذين لم يبدلوا فطرة الله تبديلاً وإلى الفريق الأول أشير بقوله عز وجل (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) أي حملها الإنسان

ليعذب الله بعض أفراد الذين لم يراعوها ولم يقابلوها بالطاعة على أن اللام للعاقبة فإن التعذيب وإن لم يكن غرضاً له من الحمل لكن لما ترتب عليه بالنسبة إلى بعض أفراد ترتب الأغراض على الأفعال المعلقة بها أبرز في معرض الغرض أى كان عاقبة حمل الإنسان لها أن يعذب الله تعالى هؤلاء من أفراد حياتهم الأمانة وخروجهم عن الطاعة بالكلية وإلى الفريق الثانى أشير بقوله تعالى : ﴿ ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ﴾ أى كان عاقبة عمله لها أن يتوب الله تعالى على هؤلاء من أفراد أى يقبل توبتهم لعدم خلعهم ربة الطاعة عن رقابهم بالمرة وتلافهم لما فرط منهم من فرطات فلما يخلو عنها الإنسان بحكم جبلته وتداركهم لها بالتوبة والإقامة والالتفات إلى الاسم الجليل أولاً لتحويل الخطب وتربية المهابة والإظهار فى موقع الإضمار ثانياً لإبراز مزيد الاعتناء بأمر المؤمنين توفية لكل من مقامى الوعد والوعد حقه والله تعالى أعلم وجعل الأمانة التى [من] (١) شأنها أن تكون من جهته تعالى عبارة عن الطاعة التى هى من أفعال المكلفين التابعة للتكليف بمعزل من التقريب وحمل الكلام على تقرير الوعد الكريم الذى ينبى عنه قوله تعالى (ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً) يجعل تعظيم شأن الطاعة ذريعة إلى ذلك بأن من قام بحقوق مثل هذا الأمر العظيم الشأن ورعاها فهو جدير بأن يفوز بخير الدارين يأباه وصفه بالظلم والجهل أولاً وتعليل الحمل بتعذيب فريق والتوبة على فريق ثانياً وقيل المراد بالأمانة مطلق الانقياد الشامل الطبيعى والاختيارى وبعرضها استدعاؤها الذى يعم طلب الفعل من المختار وإرادة صدوره من غيره وبحملها الخيانة فيها والامتناع عن ادائها فيكون الإباء امتناعاً عن الخيانة وإتياناً بالمراد فالمعنى أن هذه الأجرام مع عظمها وقوتها أبين الخيانة لأمانتها وأتین بما أمرناهن به كقوله تعالى أتينا طائعين وخانها الإنسان حيث لم يأت بما أمرناه به لأنه كان ظلوماً جهولاً وقيل لأنه تعالى لما خلق هذه الأجرام خلق فيها فهما وقال

لها لى فرضت فريضة وخلقت جنة لمن أطاعنى فيها ونارا لمن عصانى فقلن نحن مسخرات لما خلقتنا لا نحتمل فريضة ولا نبغى ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عليه السلام عرض عليه مثل ذلك فحمله وكان ظلوما لنفسه بتحملة ما يشق عليها جهولا بوحامة عاقبته وقيل المراد بالأمانة العقل أو التكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالإضافة إلى استعدادهن ويابائهن الإباء الطبيعى الذى هو عدم اللبابة والاستعداد لها وبحمل الانسان قابليته واستعداده لها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية هذا قريب من التحقيق فتأمل والله الموفق وقرىء ويتوب الله على الاستئناف ﴿ وكان الله غفورا رحيما ﴾ مبالغا فى المغفرة والرحمة حيث تاب عليهم وغفر لهم فرطاتهم وأتاب بالفوز على طاعتهم ، قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله وما ملكك يمينه أعطى الأمان من عذاب القبر ، والله أعلم .

﴿سورة سبأ﴾

مكية ، وقيل :إلا (ويرى الذين أوتوا العلم) الآية
وهي خمس وأربعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض﴾ أى له تعالى خلقا
وملكا وتصرفا بالإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة جميع ما وجد فيهما
داخلا فى حقيقةهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما فكأنه قيل لجميع المخلوقات
كما مر فى آية السكرى ووصفه تعالى بذلك لتقرير ما أفاده تعليق الحمد المعروف
بلام الحقيقة بالاسم الجليل من اختصاص جميع أفراد به تعالى على ما بين فى
فاتحة الكتاب ببيان تفرده تعالى واستقلاله بما يوجب ذلك وكون كل ما سواه
من الموجودات التى من جملتها الإنسان تحت ملكوته تعالى ليس لها فى حد
ذاتها استحقاق الوجود فضلا عما عداه من صفاتها بل كل ذلك نعم فائضة عليها
من جهته عز وجل فما هذا شأنه فهو بمعزل من استحقاق الحمد الذى مداره
الجميل الصادر عن القادر باختيار فظهر اختصاص جميع أفراد به تعالى
وقوله تعالى :

﴿وله الحمد فى الآخرة﴾ بيان لاختصاص الحمد الآخروى به تعالى لإثر
بيان اختصاص الدينوى به على أن الجار متعلق إما بنفس الحمد أو بما تعلق به
الخبر من الاستقرار وإطلاقة عن ذكر ما يشعر بالمحمود عليه ليس للاكتفاء
بذكر كونه فى الآخرة عن التبيين كما اكتفى فيما سبق بذكر كون المحمود عليه
فى الدنيا عن ذكر كون الحمد أيضا فيها بل ليعم النعم الآخروية كما فى قوله
تعالى (الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض ، نتبوا من الجنة) وقوله
تعالى (الذى أحلنا دار المقامة من فضله) الآية وما يكون ذريعة إلى نيلها من

النعم الدنيوية كما في قوله تعالى (الحمد لله الذي هدانا لهذا) أى لما جزاؤه هذا من الإيمان والعمل الصالح والفرق بين الحمدين مع كون نعمتى الدنيا والآخرة بطريق التفضل أن الأول على نهج العبادة والثانى على وجه التلذذ^(١) والاعتباط وقد ورد في الخبر أنهم يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس (وهو الحكيم) الذى أحكم أمور الدنيا ودبرها حسبما تقتضيه الحكمة (الخير) يواطن الأشياء ومكنوناتها وقوله تعالى (يعلم ما يلج في الأرض) الخ تفصيل لبعض ما يحيط به علمه من الأمور التى نيطت بها مصالحهم الدنيوية والدينية أى يعلم ما يدخل فيها من الغيث والكنوز والدقائق والأموات ونحوها (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات وماء العيون ونحوها (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير ونحوها وقرئ وما نزل بالتشديد ونون العظمة (وما يخرج فيها) كالملائكة وأعمال العباد والأبخرة والأدخنة (وهو الرحيم) للحامدين على ما ذكر من نعمه (الغفور) للفرطين فى ذلك بباطفه وكرمه .

إنكار البعث

(وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) أرادوا بضمير المتكلم جنس البشر قاطبة لا أنفسهم أو معاصريهم فقط كما أرادوا بنفى إتيانها نفى وجودها بالسكينة لا عدم حضورها مع تحققها فى نفس الأمر وإنما عبروا عنه بذلك لأنهم كانوا يعدون إتيانها ولأن وجود الأمور الزمانية المستقبلية لا سيما أجزاء الزمان لا يكون إلا بالإتيان والحضور وقيل هو استبطاء لإتيانها الموعود بطريق الهزء والسخرية كقولهم متى هذا الوعد (قل بلى) رد لسكلامهم وإثبات لما نفوه على معنى ليس الأمر إلا إتيانها وقوله تعالى (وربى لتأتينكم) تأكيد له على أنهم الوجوه وأكملها وقرئ ليأتينكم على تأويل الساعة باليوم أو الوقت

وقوله تعالى ﴿عالم الغيب﴾ الخ إمداد للتأكيد وتسديد له لإثر تسديد وكسر
 لسورة نكيرهم واستبعادهم فإن تعقيب القسم بجلال نعمت المقسم به على الإطلاق
 يؤخذ بفخامة شأن المقسم عليه وقوة ثباته وصحته لما أن ذلك في حكم الاستشهاد
 على الأمر ولا ريب في أن المستشهد به كلما كان أجمل وأعلا كانت الشهادة أكد
 وأقوى والمستشهد عليه أحق بالثبوت وأولى لاسيما إذا خصم بالذكر من النعوت
 ماله تعلق خاص بالمقسم عليه كإيمان فيه فإن وصفه بعلم الغيب الذي أشهر أفراد
 وأدخلها في الخفاء هو المقسم عليه تنبيه لهم على علة الحكم وكونه مما لا يحوم
 حوله شائبة ريب ما وفائدة الأمر بهذه المرتبة من إيمان أن لا يبقى للمعاندين
 عذر ما أصلا فإنهم كانوا يعرفون أمانته ونزاهته عن وصمة الكذب فضلا عن
 إيمان الفاجرة وإنما لم يصدقوه مكابرة وقرئ علام الغيب وعالم الغيب وعالم
 الغيوب بالرفع على المدح ﴿لا يعرب عنه﴾ أى لا يبعد وقرئ بكسر الزاى
 ﴿مقال ذرة﴾ مقدار أصغر نملة ﴿فى السموات ولا فى الأرض﴾ أى كائنة
 فيهما ﴿ولا أصغر من ذلك﴾ أى من مقال ذرة ﴿ولا أكبر﴾ أى منه
 ورفعها على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿لا فى كتاب مبين﴾ هو اللوح المحفوظ
 والجملة مؤكدة لنفى العزوب وقرئ ولا أصغر ولا أكبر بفتح الراء على نفى
 الجنس ولا يجوز أن يعطف المرفوع على مقال ولا المفتوح على ذرة بأنه فتح
 فى خبر الجر لا متنازع الصرف لما أن الاستثناء يمنع إلا أن يجعل الضمير فى عنه
 للغيب ويجعل المثبت فى اللوح خارجا عنه لبروزه للمطالعين له فيكون المعنى
 لا ينفصل عن الغيب شيء إلى مسطورا فى اللوح .

﴿ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات﴾ علة لقوله تعالى لتأتينكم وبيان
 لما يقتضى إتيانها ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الموصول من حيث اتصافه بما فى حيز
 الصلة وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعده منزلتهم فى الفضل والشرف أى أولئك
 الموصوفون بالصفات الجليلة ﴿لهم﴾ بسبب ذلك ﴿مغفرة﴾ لما فرط منهم
 من بعض فرطات قلما يخلو عنها البشر ﴿ورزق كريم﴾ لا تعب فيه ولا من
 عليه ﴿والذين سعوا فى آياتنا﴾ بالقدح فيها وصد الناس عن التصديق بها

﴿ معاجزين ﴾ أى مسابقين كى يفوتوا وقرىء معجزين أى مبطلين عن الإيمان من أراده ﴿ أولئك لهم عذاب ﴾ السلام فيه كالذى مر آتفا ومن فى قوله تعالى ﴿ من رجز ﴾ للبيان قال قتادة رضى الله عنه الرجز سوء العذاب وقوله تعالى ﴿ أليم ﴾ بالرفع صفة عذاب أى أولئك الساعون لهم عذاب من جنس سوء العذاب شديد الإيلام وقرىء أليم بالجر صفة لرجز ﴿ ويرى الذين أوتوا العلم ﴾ أى يعلم أولو العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شايعهم من علماء الأمة أو من آمن من علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب وأضرابهما رضى الله عنهم ﴿ الذى أنزل إليك من ربك ﴾ أى القرآن ﴿ هو الحق ﴾ بالنصب على أنه مفعول ثان ليرى والمفعول الأول هو الموصول الثانى وهو ضمير الفصل وقرىء بالرفع على الابتداء والخبر والجملة هو المفعول الثانى ليرى وقوله تعالى ويرى الخ مستأنف مسوق للاستشهاد بأولى العلم على الجهلة الساعين فى الآيات وقيل منصوب عطفا على يحزى أى وليعلم أولوا العلم عند مجىء الساعة معاينة أنه الحق حسبا علموه الآن بهاناً ويحتجوا به على المكذبين وقد جوز أن يراد بأولى العلم من لم يؤمن من الأحبار أى ليعلموا يومئذ أنه هو الحق فيزدادوا حسرة وغما ﴿ ويهدى ﴾ عطف على الحق عطف الفعل على الاسم لأنه فى تأويله كما فى قوله تعالى (صافات ويقبضن) أى وقابضات كأنه قيل ويرى الذين أوتوا العلم الذى أنزل إليك الحق وهاديا ﴿ إلى صراط العزيز الحميد ﴾ الذى هو التوحيد والتدريج بلباس التقوى وقيل مستأنف وقيل حال من الذى أنزل على إضمار مبتدأ أى وهو يهدى كما فى قول من قال نجوت وأرهنهم مالكا .

﴿ وقال الذين كفروا ﴾ هم كفار قريش قالوا مخاطبا بعضهم لبعض ﴿ هل ندلكم على رجل ﴾ يعنون به النبی عليه الصلاة والسلام وإنما قصدوا بالتشكير الطعن والسخرية قائلهم الله تعالى ﴿ ينبئكم ﴾ أى يحدثكم بمجرب عجاب وقرىء ينبئكم من الإنباء ﴿ إذا مرقم كل مرق ﴾ أى إذا تمم ومزقت أجسادكم كل تمزيق وفرقت كل نفریق بحيث صرتم تراها بورقانا ﴿ إنكم لفى خلق جديد ﴾ أى

مستقرون فيه عدل إليه عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث مثل تبعثون أو تخلقون خلقاً جديداً للإشباع في الاستبعاد والتعجيب وكذلك تقديم الظرف والعامل فيه ما دل عليه المذكور لا نفسه لما أن ما بعد إن لا يعمل فيما قبلها وجديد فعيل بمعنى فاعل من جد فهو جديد وقل فهو قائل وقيل بمعنى مفعول من جد النساج الثوب إذا قطعه ثم شاع ﴿ أفترى على الله كذباً ﴾ فيما قاله ﴿ أم به جنة ﴾ أى جنون يوهمه ذلك ويلقبه على أسانه والاستدلال بهذا الترديد على أن بين الصدق والكذب واسطة هو ما لا يكون من الإخبار عن بصيرة بين الفساد لظهور كون الافتراء أخص من الكذب ﴿ بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد ﴾ جواب من جهة الله تعالى عن ترديد الوارد على طريقة الاستفهام بالإضراب عن شقيه وإبطاها وإثبات قسم ثالث كاشف عن حقيقة الحال ناع عليهم سوء حالهم وابتلاءهم بما قالوا في حقه عليه الصلاة والسلام كأنه قبل ليس الأمر كما زعموا بل هم في كمال اختلال العقل وغاية الضلال عن الفهم والإدراك الذى هو الجنون حقيقة وفيما يؤدي إليه ذلك من العذاب ولذلك يقولون ما يقولون وتقديم العذاب على ما يوجهه ويستتبعه للسرعة إلى بيان ما يسوؤهم ويفت في أعضادهم والإشعار بغاية سرعة تربه عليه كأنه يسابقه فيسبقه ووصف الضلال بالبعد الذى هو وصف الضلال للمبالغة ووضع الوصول موضع ضميرهم للتنبيه بما في حين الصلاة على أن علة ما ارتكبوه واجتروا عليه من الشناعة الفظيعة كفرهم بالآخرة وما فيها من فنون العقاب ولولاه لما فعلوا ذلك خوفاً من غائلته وقوله تعالى :

﴿ أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ﴾ استئناف مسوق لتحويل ما اجتروا عليه من تكذيب آيات الله تعالى واستعظام ما قالوا في حقه عليه الصلاة والسلام وأنه من العظائم الموجبة لنزول أشد العقاب وحلول أفظع العذاب من غير ريث وتأخير والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى ﴿ إن نشأ ﴾ الخ بيان لما ينبئ عنه ذكر إحاطتهما بهم من المخذور المتوقع من أجهشهما وفيه تلميح على أنه لم يبق من أسباب وقوعه إلا تعلق المشيئة به أى

فعلوا ما فعلوا من المنكر الهائل المستتبع للعقوبة فلم ينظروا إلى ما أحاط بهم من جميع جوانبهم بحيث لا مفر لهم عنه ولا محيص إن نفعا جريا على موجب جنائياتهم ﴿ نخسف بهم الأرض ﴾ كما خسفناها بقارون ﴿ أو نسقط عليهم كسفا ﴾ أى قطعاً ﴿ من السماء ﴾ كما أسقطناها على أصحاب الأيكة لاستيجابهم ذلك بما ارتكبوه من الجرائم وقيل هو تذكير بما يعاينونه مما يدل على كمال قدرته وما يحتمل فيه إزاحة لاستحقاقهم البعث حتى جعلوه أقرء وهزوا وتهديداً عليها والمعنى أعموا فلم ينظروا إلى ما أحاط بجوانبهم من السماء والأرض ولم يفتكروا أهم أشد خلقاً أم هى وإن نشأنا نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد ظهور البينات فتأمل وكن على الحق المبين وقرئ يخفض ويسقط بالياء لقوله تعالى أفترى على الله وكسفا بسكون السين ﴿ إن فى ذلك ﴾ أى فيما ذكر من السماء والأرض من حيث إحاطتهما بالناظر من جميع الجوانب أو فيما تلى من الوحي الناطق بما ذكر ﴿ لآية ﴾ واضحة ﴿ لكل عبد متيب ﴾ شأنه الإجابة إلى ربه فإنه إذا تأمل فيهما أو فى الوحي المذكور ينزجر عن تعاطى القبائح وينيب إليه تعالى وفيه حث بليغ على التوبة والإجابة وقد أكد ذلك بقوله تعالى :

فضل الله على داود

﴿ ولقد آتينا داود منا فضلاً ﴾ أى آتيناه لحسن إجابته وصحة توبته فضلاً على سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أى نوعاً من الفضل وهو ما ذكر بعد فإنه معجزة خاصة به عليه الصلاة والسلام أو على سائر الناس فيندرج فيه النبوة والملك والصوت الحسن فتذكيره للتفخيم ومنا لتأكيد خاتمته الذاتية بفخامته الإضافية كما فى قوله تعالى وآتيناه من لدنا علماً وتقديمه على المفعول الصريح للاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مترتبة له فإذا ورد ما يتمكن عندها فضل تمكن ﴿ يا جبال أوبي معه ﴾ من التأويب أى رجمى معه التسييح أو التوجه على الذنب وذلك إما بأن يخلق

الله تعالى فيها صوتا مثل صوته كما خلق الكلام في الشجرة أو بأن يتمثل له ذلك وقرىء أوبى من الأوب أى ارجعى معه في التسبيح كلما رجع فيه وكان كلما سبىح عليه الصلاة والسلام يسمع من الجبال ما يسمع من المسبح معجزة له عليه الصلاة والسلام وقيل كان ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تسعده على فوحه بأصدائها والطير بأصواتها وهو بدل من آتيننا بإضمار قلنا أو من فضلا بإضمار قولنا ((والطير)) بالنصب عطفاً على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير لأن إبتاءها لإياه عليه الصلاة والسلام تسخيرها له فلا حاجة إلى إضماره كما نقل عن الكسائي ولا إلى تقدير مضاف أى تسبيح الطير كما نقل عنه في رواية وقيل عطفاً على محل الجبال وفيه من التكلف لفظاً ومعنى ما لا يخفى وقرىء بالرفع عطفاً على لفظها تشبيهاً للحركة البنائية العارضة بالحركة الإعرابية وقد جوز انتصابه على أنه مفعول معه والأول هو الوجه وفي تنزيل الجبال والطير منزلة العقلاء المطيعين لأمره تعالى المذعنين لحكمه المشعر بأنه ما من حيوان وجماد وصامت وناطق إلا وهو منقاد لمشيئته غير ممتنع على إرادته من الفخامة المعربة عن غاية عظمت شأنه تعالى وكال كبرياء سلطانه ما لا يخفى على أولى الأبواب .

((وألنا له الحديد)) أى جعلناه لنا في نفسه كالشمع يهرفه في يده كيف يشاء من غير إحماء بنار ولا ضرب بمطرقة أو جعلناه بالنسبة إلى قوته التي آتيناهما لإياه لنا كالشمع بالنسبة إلى سائر القوى البشرية ((أن تعمل)) أمرناه أن تعمل على أن دأن، مصدرية حذف عنها الياء وفي حملها على المفسرة تكلف لا يخفى

((سابغات)) واسعات وقرىء صابغات وهي الدروع الواسعة الضافية وهو عليه الصلاة والسلام أول من اتخذها وكانت قبل صفائح قالوا كان عليه الصلاة والسلام حين ملك على بنى إسرائيل يخرج متنكراً فيسأل الناس ما تقولون في داود فيثبون عليه فقيض الله تعالى له ملكاً في صورة آدمى فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فريغ داود فسأله عنها فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فعند ذلك سأل ربه أن يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعليه تعالى صنعة الدروع وقيل كان يبيع الدرع بأربعة آلاف فينفق منها على نفسه

وعياله ويتصدق على الفقراء ﴿ وقد ر في السرد ﴾ السرد نسج الدروع أى اقتصد
 فى نسجها بحيث تتناسب حلقها وقيل قدر فى مساميرها فلا تعملها دقا ولا غلاظا
 ورد بأن دروعه عليه الصلاة والسلام لم تكن مسمرة كما ينبى عنه لإلانة الحديد
 وقيل معنى قدر فى السرد لا تصرف جميع أوقاتك إليه بل مقدار ما يحصل به
 القوت وأما الباقي فاصرفه إلى العبادة وهو الأنسب بقوله تعالى ﴿ واعملوا
 صالحا ﴾ عمم الخطاب حسب عموم التكليف له عليه الصلاة والسلام ولأهله
 ﴿ إني بما تعملون بصير ﴾ تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال به ﴿ وسليمان
 الريح ﴾ أى وسخرنا له الريح وقرى برفع الريح أى وسليمان الريح مسخرة
 وقرى الرياح ﴿ غدوها شهر ورواحها شهر ﴾ أى جريها بالغداة مسيرة شهر
 وجريها بالعشى كذلك والجملة إما مستأنفة أو حال من الريح وقرى غدوتها
 وروحتها وعن الحسن رحمه الله كان يغدو أى من دمشق فيقبل باصطخر ثم
 يروح فيسكون رواحها بكابل وقيل كان يتغذى بالرى ويتعشى بسمرقند ويحكى
 أن بعضهم رأى مكتوبا فى منزل بناحية دجلة كتبه بعض أصحاب سليمان عليه
 السلام نحن نزلناه وما بنينا ومبنا وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن
 رائحون منه فبايتون بالشام إن شاء الله تعالى .

﴿ وأسلنا له عين القطر ﴾ أى النحاس المذاب أساله من معدنه كما ألان
 الحديد لداود عليهما السلام فنبع منه نبوع المساء من الينبوع ولذلك سمي عينا
 وكان ذلك باليمن وقيل كان يسيل فى الشهر ثلاثة أيام وقوله تعالى ﴿ ومن الجن
 من يعمل بين يديه ﴾ إما جملة من مبتدا وخبر أو من يعمل عطف على الريح
 ومن الجن حال متقدمة ﴿ بإذن ربه ﴾ بأمره تعالى كما ينبى عنه قوله تعالى
 ﴿ ومن يزغ منهم عن أمرنا ﴾ أى ومن يعدل منهم عما أمرناه به من طاعة
 سليمان وقرى يزغ على البناء للمفعول من أزاعه ﴿ نذقه من عذاب السعير ﴾
 أى عذاب النار فى الآخرة روى عن السدى رحمه الله كان معه ملك بيده سوط
 من نار كل من استعصى عليه ضربه من حيث لا يراه الجنى ﴿ يعملون له ما يشاء ﴾
 تفصيل لما ذكر من عملهم وقوله تعالى ﴿ من يحازب ﴾ الح بيان لما يشاء

أى من قصور حصينة ومساكن شريفة سميت بذلك لأنها يذب عنها ويحارب عليها وقيل هى المساجد ﴿ وتمايل ﴾ وصور الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام على ما اعتادوه فيها كانت تعمل حينئذ فى المساجد ليراها الناس ويعبدوا مثل عباداتهم وحرمة التصاوير شرع جديد وروى أنهم عملوا أسدين فى أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان ذراعيهما وإذا قعد أظله الذسران بأجنحتهما ﴿ وجفان ﴾ جمع جفنة وهى الصفحة ﴿ كالجواب ﴾ كالحياض السكار جمع جابية من الجباية لاجتماع الماء فيها وهى من الصفات الغالبة كاللدابة وقرىء بإثبات الياء قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل .

﴿ وقدور راسيات ﴾ ثابتات على الأثافي لا تنزل عنها لعظمها ﴿ اعملوا آل داود شكرا ﴾ حكاية لما قيل لهم وشكرا نصب على أنه مفعول له أو مصدر لا يعملوا لأن العمل للمنعم شكر له أو لفعله المحذوف أى اشكروا شكرا أو حال أى شاكرين أو مفعول به أى اعملوا شكرا ﴿ وقليل من عبادى الشكور ﴾ أى المتوفرن على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقانه ومع ذلك لا يوفى حقه لأن التوفيق للشكر نعمة تستدعى شكرا آخر لا إلى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر وروى أنه عليه الصلاة والسلام جزأ بساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتى ساعة من الساعات إلا وإنسان من آل داود قائم يصلى ﴿ فلما قضينا عليه الموت ﴾ أى على سليمان عليه السلام ﴿ ما دهم ﴾ أى الجن أو آله ﴿ على موته إلا دابة الأرض ﴾ أى الأرضة أضيفت إلى فعلها وقرىء بفتح الراء وهو تأثر الخشب من فعلها يقال أرضت الأرضة الخشب أرضا فأرضت أرضا مثل أكلت القوارح أسنانه أكلأ فأكلت أكلأ ﴿ تأكل منسأته ﴾ أى عصاه من نسأت البعير إذا طردته لأنها يطرد بها ما يطرد وقرىء منسأته بألف ساكنة بدلا من الميمزة وبهمزة ساكنة ويأخر أجهنا بين بين عند الوقف ومنسأته على بمفعالة كميضأة فى ميضأة ومن سأتته عن أى

طرف عصاه من ساة القوس وفيه لغتان كما في قحمة بالكسر والفتح وقرىء
أكلت منساته .

(فلما خر تبينت الجن) من تبينت الشيء إذا علمته بعد التباسه عليك
أى علمت الجن علما بينا بعد التباس الأمر عليهم (أن لو كانوا يعلمون الغيب
ما لبثوا في العذاب المهين) أى أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلوا
موته عليه الصلاة والسلام حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولا فى تسخيره إلى أن
خر أو من تبين الشيء إذا ظهر وتجلي أى ظهرت الجن وأن مع ما فى حيزها
بدل اشتغال من الجن أى ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب الخ وقرىء تبينت
الجن على البناء للمفعول على أن المتبين فى الحقيقة هو أن مع ما فى -يزها لأنه
بدل وقرىء تبينت الإنس والضمير فى كانوا للجن فى قوله تعالى (ومن الجن
من يعمل) وفى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه تبينت الإنس أن الجن لو كانوا
يعلمون الغيب روى أن داود عليه السلام أسس بنيان بيت المقدس فى موضع
فسطاط موسى فتوفى قبل تمامه فوصى به إلى سليمان عليهما السلام فاستعمل فيه
الجن والشياطين فباشروه حتى إذا حان أجله وعلم به سأل ربه أن يعمى عليهم
موته حتى يفرغوا منه ولتبطل دعواهم علم الغيب فدعاهم فبينوا عليه صرحا
من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكى .
عليها فبقى كذلك وهم فيها أمروا به من الأعمال حتى أكلت الأرضة عصاه فخر
ميتا وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى عليه الصلاة والسلام فلم يكن
ينظر إليه شيطان فى صلاته إلا احترق فمر به يوما شيطان فنظر فإذا سليمان
عليه السلام قد خر ميتا ففتحوا عنه فاذا عصاه قد أكلتها الأرضة فأرادوا أن
يمر فوا وقت موته فوضعوا الأرضة على العصا فأكلت منها فى يوم وليلة مقدارا
فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين سنة ملك
وهو ابن ثلاث عشرة سنة وبقى فى ملكه أربعين سنة وابتدأ بناء بيت المقدس
لأربع مئين من ملكه .

أحوال سبأ

﴿لقد كان لسبأ﴾ بيان لإخبار بعض الكافرين بنعم الله تعالى لإثر بيان أحوال الشاكرين لها أى لأولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقرىء يمنع الصرف على أنه اسم القبيلة وقرىء بقلب الهمزة ألفا ولعله لإخراج لها بين بين ﴿فى مسكنهم﴾ وقرىء بكسر الكاف كالمسجد وقرىء بلفظ الجمع أى مواضع سكنهم وهى بالين يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال ﴿آية﴾ دالة بملاحظة أحوالها السابقة واللاحقة على وجود الصانع المختار القادر على كل ما يشاء من الأمور البديعة المجازى للمحسن والمسيء معاضدة للبرهان السابق كما فى قصتي داود وسليمان عليهما السلام ﴿جنتان﴾ بدل من آية أو خبر لمبتدأ محذوف أى هى جنتان وفيه معنى المدح ويؤيده قراءة النصب على المدح والمراد بهما جماعتان من البساتين ﴿عن يمين وشمال﴾ جماعة عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة من تينك الجماعتين فى تقاربهما وتضامهما كأنهما جنة واحدة أو بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله ﴿كلوا من رزق ربكم واشكروا له﴾ حكاية لما قيل لهم على لسان نبيهم تكميلا للنعمة وتذكيرا لحقوقها أو لما نطق به لسان الحال أو بيان لسكونهم أحقاء بأن يقال لهم ذلك ﴿بلدة طيبة ورب غفور﴾ استئناف مبين لما يوجب الشكر المأمور به أى بلدتكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم ما فيها من الطيبات وطلب منكم الشكر رب غفور لفرطات من يشكره وقرىء الكل بالنصب على المدح قيل كان أطيب البلاد هواء وأخصبها وكانت المرأة تخرج وعلى رأسها المسكتل فتعمل بيديها وتسير فيما بين الأشجار فيمتلئ المسكتل مما يتساقط فيه من الثمار ولم يكن فيه من مؤذيات الهوام شئ ﴿فأعرضوا﴾ عن الشكر بعد إنبات الآيات الداعية لهم إليه قيل أرسل الله إليهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم إلى الله تعالى وذكروهم بنعمه وأنذروهم عقابه فسكرتهم .

﴿فأرسلنا عليهم سيل العرم﴾ أى سيل الأمر العرم أى الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم إذا شريس خلقه وصعب أو المطر الشديد وقيل العرم

جمع عرمة وهي الحجارة المركومة وقيل هو السكر الذي يحبس الماء وقيل هو اسم للبناء الذي يجعل سدا وقيل هو البناء الرصين الذي بنته الملكة بلقيس بين الجبلين بالصنجر والقار وحققت به ماء العيون والأمطار وتركت فيه خروقا على ما يحتاجون إليه في سقيهم وقيل العرم الجرذ الذي نقب عليهم ذلك السد وهو الفأر الأعشى الذي يقال له الخلد سلطه الله تعالى على سددهم فنقبه فغرق بلادهم وقيل ^(١) العرم اسم الوادي وقرى العرم بسكون الراء قالوا كان ذلك في الفترة التي كانت بين عيسى والنبي عليهما الصلاة والسلام ﴿وبدلناهم بجناتهم﴾ أي أذهبنا جناتهم وآتيناهم بدلها ﴿جنتين ذواتي أكل نخط﴾ أي ثمر بشع فإن النخط كل نبت أخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن أكله وقيل هو الخامض والمر من كل شيء وقيل هو ثمرة شجرة يقال لها فسوة الضبع على صورة الخشخاش لا ينتفع بها وقيل هو الأراك أو كل شجر ذي شوك والتقدير أكل أكل نخط فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وقرىء أكل نخط بالإضافة بتخفيف أكل ﴿وأثل وشيء من سدر قليل﴾ معطوفان على أكل لا على نخط فإن الأثل هو الطرفاء وقيل شجر يشبهه أعظم منه ولا ثمر له وقرىء وأثلا وشيئا عطفا على جنتين قيل وصف السدر بالقلة لما أن جناته وهو النبق مما يطيب أكله ولذلك يفرس في البساتين والصحيح أن السدر صنغان صنف يؤكل من ثمره وينتفع بورقه لغسل اليد وصنف له ثمرة عفصة لا تؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه وهو الضال والمراد ههنا هو الثاني حتما وقال قتادة كان شجرهم خير الشجر فصيره الله تعالى من شر الشجر بأعمالهم وتسمية البديل جنتين للبشاشة والنهيكم.

﴿ذلك﴾ إشارة إلى مصدر قوله تعالى ﴿جزيناهم﴾ أو إلى ما ذكر من التبديل وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد رتبته في الفضاعة ومحلّه على الأول النصب على أنه مصدر مؤكد للفعل المذكور وعلى الثاني النصب على أنه مفعول

نان له أى ذلك الجزاء الفظيع جزيناهم لاجزاء آخر أو ذلك التبديل جزيناهم
 لا غيره ﴿بما كفروا﴾ بسبب كفرانهم النعمة حيث نزعناها منهم ووضعنا
 مكانها ضدها أو بسبب كفرهم بالرسول ﴿وهل نجازى إلا الكفور﴾ أى وما
 نجازى هذا الجزاء إلا المبالغ في الكفران أو الكفر وقرى يجازى على البناء
 للفاعل وهو الله عز وجل وهل يجازى على البناء للمفعول ورفع الكفور وهل
 يجزى على البناء للمفعول أيضاً وهذا بيان ما أوتوا من النعم الحاضرة في
 مساكنهم وما فعلوا بها من الكفران وما فعل بهم من الجزاء وقوله تعالى
 ﴿وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها﴾ حكاية لما أوتوا من النعم البادية
 في مسائرهم ومتاجرهم وما فعلوا بها من الكفران وما حاق بهم بسبب ذلك
 تكملة لقصتهم وبياناً لعاقبتهم وإنما لم يذكر السكل معاً لما في التثنية والتكرير من
 زيادة تنبيه وتذكير وهو عطف على كان لسبب لا على ما بعده من الجملة الناطقة
 بأفعالهم أو بأجزئتها أى وجعلنا مع ما آتيناهم في مساكنهم من فنون النعم بينهم
 أى بين بلادهم وبين القرى الشامية التي باركنا فيها للعالمين ﴿قرى ظاهرة﴾
 متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لأعين أهلها أو راحة متن
 الطريق ظاهرة للسابلة غير بعيدة عن مسالكهم حتى تخفى عليهم ﴿وقدرنا فيها
 السير﴾ أى جعلناها في نسبة بعضها إلى بعض على مقدار معين يليق بحال أبناء
 السيل قيل كان الغادى من قرية يميل في أخرى والرائح منها يبيت في أخرى.
 إلى أن يبلغ^(١) الشام كل ذلك كان تكميلاً لما أوتوا من أنواع النعماء وتوفيرها
 لها في الحضر والسفر ﴿سيروا فيها﴾ على إرادة القول أى وقلنا لهم سيروا في
 تلك القرى ﴿ليالى وأياماً﴾ أى متى شئتم من الليالى والأيام ﴿آمنين﴾ من كل
 ما تكرهونه لا يخطف الأمن فيها باختلاف الأوقات أو سيروا فيها آمنين وإن
 تطاولت مدة سفرهم وامتدت ليالى وأياماً كثيرة أو سيروا فيها ليالى أعماركم
 وأيامها لا تلقون فيها إلا الأمن لكن لا على الحقيقة بل على تنزيل

تمكينهم من السير المذكور وتسوية مبادئه وأسبابه على الوجه المذكور منزلة أمرهم بذلك .

﴿ فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا ﴾ وقرىء يا ربنا بطروا النعمة وستموا أطيب العيش وملوا العافية فطلبوا السكدة والتعب كما طالب بنو إسرائيل النوم والبصل مكان المن والسلوى وقالوا لو كان جنى جناننا أبعد لكان أجدر أن نشتت به وسألوا أن يجعل الله تعالى بينهم وبين الشام مفاوز وقفاراً ليركبوا فيها الرواحل ويتزودوا الأزواد ويتناولوا فيها على الفقراء فجعل الله تعالى لهم الإجابة بتخريب تلك القرى المتوسطة وجعلها بلقعا لا يسمع فيها داع ولا يجيب وقرىء بعد وربنا بعد بين أسفارنا وبعد بين أسفارنا على النداء وإسناد الفعل إلى بين ورفع به كما يقال سير فرسخان وبوعد بين أسفارنا وقرىء ربنا باعد بين أسفارنا وبين سفرنا وبعد برفع ربنا على الابتداء والمعنى على خلاف الأول وهو استبعاد مسائرهم مع قصرها أودنوها وسهولة سلوكها لفرض تنعمهم وغاية ترفهم وعدم اعتدادهم بنعم الله تعالى كأنهم يتشاجون على الله تعالى ويتحازنون عليه ﴿ وظلموا أنفسهم ﴾ حيث عرضوها للسخط والعذاب حين بطروا النعمة أو غمطوها .

﴿ فجعلناهم أحاديث ﴾ أى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من أحوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ومألهم ﴿ ومزقناهم كل ممزق ﴾ أى فرقناهم كل تفريق على أن الممزق مصدر أو كل مطرح ومكان تفريق على أنه اسم مكان وفى عبارة التمزيق الخاص بتفريق المتصل وخرقه من تهويل الأمر والدلالة على شدة التأثير والإيلام ما لا يخفى أى مزقناهم تمزيقا لا غاية وراه بحيث يضرب به الأمثال فى كل فرقة ليس بعدها وصال حتى لحق غسان بالشام وأمار يئرب وجذام بتهامة والأزد بعمان وأضل قصتهم على ما رواه السكبي عن أبي صالح أن عمرو بن عامر من أولاد سبأ وبينهما اثنا عشر أباً وهو الذى يقال له مزريقا ابن ماء السماء أخبرته طريقة الكاهنة بخراب سد مأرب وتفريق سيل العرم الجنتين وعن أبي زيد الأنصاري أن عمرا رأى جرزا يحفر السد فعلم أنه

لا يقام له بعد وقيل إنه كان كاهنا وقد عليه بكهنته فباع أملاكه وسار بقومه.
 وهم ألف من بلد إلى بلد حتى انتهى إلى مكة المعظمة وأهلها جرم وكانوا قهروا
 الناس وحازوا ولاية البيت على بني إسماعيل عليه السلام وغيرهم فأرسل إليهم
 ثعلبة بن عمرو بن عامر يسألهم المقام معهم إلى أن يرجع إليه رواده الذين
 أرسلهم إلى أصقاع البلاد يطلبون له موضعا يسعه ومن معه من قومه فأبوا
 فاقتتلوا ثلاثة أيام فانزمت جرحهم ولم يفلت منهم إلا الشريد وأقام ثعلبة بمكة
 وما حوطا في قومه وعساكره حولا فأصابتهم الحمى فاضطروا إلى الخروج
 وقد رجع إليه رواده فافترقوا فرقتين فرقة توجهت نحو عمان وهم الأزد وكندة
 وحمير ومن يتلوهم وسار ثعلبة نحو الشام فنزل الأوس والخزرج ابنا حارثة
 ابن ثعلبة بالمدينة وهم الأنصار ومضت غسان فنزلوا بالشام وانخزعت خزاعة
 بمكة فأقام بها ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر وهو لحي فولى أمر مكة
 وحجابه البيت ثم جاءهم أولاد إسماعيل عليه السلام فسألوهم السكنى معهم
 وحولهم فأذنوا لهم في ذلك وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن فروة بن
 مسيك الغنطفي سأل النبي عليه الصلاة والسلام ^(١) عن سبا فقال عليه الصلاة
 والسلام هو رجل كان له عشرة أولاد ستة منهم سكنوا اليمن وهم مذحج وكندة
 والأزد والأشعريون وحمير وأما من منهم بجيلة وخثعم وأربعة منهم سكنوا
 الشام وهم لخم وجذام وعاملة وغسان لما هلكت أموالهم وخربت بلادهم تفرقوا
 أيدي سبا شذر مذر فنزلت طوائف منهم بالحجاز فنهزم خزاعة نزلوا بظاهر
 مكة ونزلت الأوس والخزرج يثرب فكانوا أول من سكنها ثم نزل عندهم ثلاث
 قبائل من اليهود بنو قينقاع وبنو قريظة والنضير فخالفوا الأوس والخزرج
 وأقاموا عندهم ونزلت طوائف آخر منهم بالشام وهم الذين تنصروا فيما بعد وهم
 غسان وعاملة ولخم وجذام وتنوخ وتغلب وغيرهم وسبا تجمع هذه القبائل
 كلها والجمهور على أن جميع العرب قسمان قسطنية وعدنانية والقمطانية شعبان

سبأ وحضر موت والعدنانية شعبان ربيعة ومضر وأما قضاة فمختلف فيها فبعضهم ينسبونهم إلى قحطان وبعضهم إلى عدنان والله تعالى أعلم .

﴿ إن في ذلك ﴾ أى فيما ذكر من قصتهم ﴿ آيات ﴾ عظيمة ﴿ لكل صبار شكور ﴾ أى شأنه الصبر عن الشهوات ودواعى الهوى وعلى مشاق الطاعات والشكر على النعم وتخصيص هؤلاء بذلك لأنهم المنتفعون بها ﴿ ولقد صدق عليهم إبليس ظنه ﴾ أى حقق عليهم ظنه أو وجده صادقاً وقرىء بالتخفيف أى هدى فى ظنه أو صدق بظن ظنه ويجوز تعدي الفعل إليه بنفسه لأنه نوع من القول وقرىء بالتخفيف أى صدق فى ظنه أو صدق بظن ظنه ويجوز تعدي الفعل إليه بنفسه لأنه نوع من القول وقرىء بنصب إبليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقاً ومع التخفيف بمعنى قال له الصدق حين خيل له إغواءهم وبرفهم والتخفيف على الإبدال وذلك إما ظنه بسبأ حين رأى أنهما كهم فى الشهوات أو ببني آدم حين شاهد آدم عليه السلام قد أصغى إلى وسوسته قال إن ذريته أضعف منه عزماً وقيل ظن ذلك عند إخبار الله تعالى الملائكة أنه يجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقال لأضلنهم ولأغوينهم ﴿ فاتبعوه ﴾ أى أهل سبأ أو الناس ﴿ إلا فريقاً من المؤمنين ﴾ إلا فريقاً المؤمنين لم يتبعوه على أن من بيانية وتقليلهم بالإضافة إلى الكفار أو إلا فريقاً من فرق المؤمنين لم يتبعوه وهم المخلصون ﴿ وما كان له عليهم من سلطان ﴾ أى تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء وقوله تعالى ﴿ إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة عن هو منها فى شك ﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل ومن موهولة أى وما كان تسلطه عليهم إلا ليعلق علمنا بمن يؤمن بالآخرة متميزاً عن هو فى شك منها تعلقاً حالياً يترتب عليه الجزاء أو إلا ليعتبر المؤمن من الشاك أو إلا ليؤمن من قدر إيمانه ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه بمبالغة ﴿ وربك على كل شيء حفيظ ﴾ أى محافظ عليه فإن فعلاً ومفاعلاً صيغتان متاخمتان .

﴿ قل ﴾ أى للمشركين إظهاراً لبطلان ما هم عليه وتبكيتهما لهم ﴿ ادعوا الذين زعمتم ﴾ أى زعمتموهم آلهة وهما مفعولاً زعم ثم حذف الأول تخفيفاً

لطول الموصول بصلته والثاني لقيام صفة أعنى قوله تعالى ﴿ من دون الله ﴾ مقامه ولا سبيل إلى جعله مفعولا ثانيا لأنه لا يلتزم مع الضمير كلاما وكذا لا يملكون لأنهم لا يزعمونه والمعنى ادعوهم فيما بهمكم من جلب نفع أو دفع ضرر لهم يستجيبون لكم إن صح دعواكم ثم أجاب عنهم إشعارا بتعين الجواب وأنه لا يقبل المسكابة فقال ﴿ لا يملكون مثقال ذرة ﴾ من خير وشر ونفع وضر ﴿ في السموات ولا في الأرض ﴾ أى فى أمر ما من الأمور وذكرها للتعميم عرفا أو لأن آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها أرضية كالأصنام أو لأن الأسباب القريبة للخير والشر سماوية وأرضية والجملة استئناف لبيان حالهم ﴿ وما لهم ﴾ أى لآلهتهم ﴿ وفيهما من شرك ﴾ أى شركة لا خلقا ولا ملكا ولا تصرفا ﴿ وماله ﴾ أى لله تعالى ﴿ منهم ﴾ من آلهتهم ﴿ من ظهير ﴾ يعينه فى تدبير أمرهما ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده ﴾ أى لا توجد رأسا كما فى قوله :

❦ ولا ترى الضب بها ينجحر *

لقوله تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه) وإنما علق النفى بنفعها لا بوقوعها تصريحاً بنفى ما هو غرضهم من وقوعها وقوله تعالى ﴿ إلا لمن أذن له ﴾ استثناء مفرع من أعم الأحوال أى لا تقع الشفاعة فى حال من الأحوال إلا كائنة لمن أذن له فى الشفاعة من النبيين والملائكة ونحوهم من المستأهلين لمقام الشفاعة فتبين حرمان الكفرة منها بالكلية أما من جهة أصنامهم فلظهور انتفاء الإذن لها ضرورة استحالة الإذن فى الشفاعة لجماد لا يعقل ولا ينطق وأما من جهة من يعبدونه من الملائكة فالأذن لهم مقصور على الشفاعة للمستحقين لها لقوله تعالى (لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا) ومن البين أن الشفاعة للكفرة بمعزل من الصواب أو لا تنفع الشفاعة من الشفعاء المستأهلين لها فى حال من الأحوال إلا كائنة لمن أذن له أى لأجله وفى شأنه من المستحقين للشفاعة وأما من عداهم من غير المستحقين لها فلا

تنفعهم أصلاً وإن فرض وقوعها وصدورها عن الشفعاء إذ لم يؤذن لهم في شفاعتهم بل في شفاعة غيرهم فعلى هذا يثبت حرمانهم من شفاعة هؤلاء بعبارة النص ومن شفاعة الأصنام بدلالته إذ حيث حرموها من جهة القادرين على شفاعة بعض المحتاجين إليها فالآن يحرموها من جهة العجزة عنها أولى وقرئ

أذن له مبنيًا للفعول .

﴿ حتى إذا فرغ عن قلوبهم ﴾ أى قلوب الشفعاء والمشفوع لهم من المؤمنين وأما الكفرة فهم من موقف الاستشفاع بمعزل وعن التفريع عن قلوبهم بألف منزل^(١) والتفريع لإزالة الفرع ثم ترك ذكر الفرع وأسند الفعل إلى الجار والمجرور وحتى غاية لما ينبيء عنه ما قبلها من الإشعار بوقوع الإذن لمن أذن له فإنه مسبوق بالاستئذان المستدعى للتقرب والانتظار للجواب كأنه سئل كيف يؤذن لهم فقيل يتربصون في موقف الاستئذان والاستدعاء ويتوقفون على وجل وفرغ ملياً حتى إذا أزيل الفرع عن قلوبهم بعد اللتيا والتي وظهرت لهم تباشير الإجابة .

﴿ قالوا ﴾ أى المشفوع لهم إذ هم المحتاجون إلى الإذن والمهتمون بأمره ﴿ ماذا قال ربكم ﴾ أى في شأن الإذن ﴿ قالوا ﴾ أى الشفعاء لأنهم المباثرون للاستئذان بالذات المتوسطون بينهم وبينه عز وجل بالشفاعة ﴿ الحق ﴾ أى قال ربنا القول الحق وهو الإذن في الشفاعة للمستحقين لها وقرئ الحق مرفوعاً أى ما قاله الحق ﴿ وهو العلى الكبير ﴾ من تمام كلام الشفعاء قالوه اعترافاً بغاية عظمة جناب العزة عز وجل وقصور شأن كل من سواه أى هو المتفرد بالعلو والكبرياء ليس لأحد من أشرف الخلائق أن يتكلم إلا بإذنه وقرئ فرغ مخففاً بمعنى فرغ وقرئ فرغ على البناء للفاعل وهو الله وحده وقرئ فرغ بالراء المهملة والغين المعجمة أى نفى الوجل عنها وأفنى من فرغ الزاد إذا لم يبق منه شيء وهو من الإسناد المجازى لأن الفراغ وهو الخلو حال ظرفه عند نفاذه

فأسند إليه على عكس قولهم جرى النهر وعن الحسن تخفيف الراء وأصله فرغ
الوجل عنها أى اتفئ عنها وفى ثم حذف الفاعل وأسند إلى الجار والمجرور وبه يعرف
حال التفريغ وقرئ ارتفع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها ﴿ قل من يرزقكم
من السموات والأرض ﴾ أمر عليه الصلاة والسلام بتبكيك المشركين بحملهم
على الإقرار بأن آلهتهم لا يملكون مثقال ذرة فيهما وأن الرازق هو الله تعالى
فإنهم لا ينكرونه كما ينطق به قوله تعالى ﴿ قل من يرزقكم من السماء والأرض
أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي
ومن يدبر الأمر فسيقولون الله ﴾ وحيث كانوا يتلثمون أحياناً في الجواب
مخافة الإلزام قيل له عليه الصلاة والسلام ﴿ قل الله ﴾ إذ لا جواب
سواه عندهم أيضاً .

﴿ ولما أولياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين ﴾ أى وإن أحد الفريقين من
الذين يوحدون المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية ويخصونه بالعبادة والذين يشركون
به فى العبادة الجداد النازل فى أدنى المراتب الإمكانية لعلى أحد الأمرين من الهدى
والضلال الطبين وهذا بعد ما سبق من التقرير البليغ الناطق بتعيين من هو على الهدى
ومن هو فى الضلال أبلغ من التصريح بذلك لجريانه على سنن الإنصاف المسكت
للخصم الألد وقرئ وأنا أو إياكم إما على هدى أو فى ضلال مبين واختلاف
الجارين للإيدان بأن الهدى كمن استعلى منارا ينظر الأشياء ويتطلع عليها والضال
كأنه منغمص فى ظلام لا يرى شيئاً أو محبوس فى مطمورة لا يستطيع الخروج
منها ﴿ قل لا تسألون عما أجر منا ولا نسأل عما تعملون ﴾ وهذا أبلغ فى الإنصاف
وأبعد من الجدل والاعتساف حيث أسند فيه الإجماع وأن أريد به الزلة وترك
الأولى إلى أنفسهم ومطلق العمل إلى المخاطبين مع أن أعمالهم أكبر الكبائر
﴿ قل يجمع بيننا ربنا ﴾ يوم القيامة عند الحشر والحساب ﴿ ثم يفتح بيننا بالحق ﴾
أى يحكم بيننا ويفصل بعد ظهور حال كل منا ومنكم بأن يدخل المحققين الجنة
والمبطلين النار ﴿ وهو الفتاح ﴾ الحاكم الفيصل فى القضايا المتعلقة ﴿ العليم ﴾
بما ينبغى أن يقضى به ﴿ قل أرونى الذين ألحقتم ﴾ أى ألحقتموهم ﴿ به شركاء ﴾

أريد بأمرهم بإراءة الأصنام مع كونها برأى منه عليه الصلاة والسلام إظهار
خطئهم العظيم وإطلاعهم على بطلان رأيهم أى أرونيها لأنظر بأى صفة ألحقتموها
بآله الذى ليس كمثل شئ فى استحقاق العبادة وفيه مزيد تبكىت لهم بعد إلزام
الخطبة عليهم ﴿ كلا ﴾ ردع لهم عن المشاركة بعد إبطال المقايسة .

﴿ بل هو الله العزيز الحكيم ﴾ أى الموصوف بالعلية القاهرة والحكمة الباهرة
فأين شركاؤكم التى هى أحسن الأشياء وأذلها من هذه الرتبة العالية والضمير إما لله
عز وعلا أو للشأن كما فى قل هو الله أحد ﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس ﴾
أى إلا لإرسالة عامة ^(١) لهم فإنها إذا عمتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم
أو إلا جامعا لهم فى الإبلاغ فهى بحال من الكاف والتاء المبالغة ولا سبيل إلى
جعلها حالا من الناس لاستحالة تقدم الحال على صاحبها المجرور ﴿ بشيراً ونذيراً
ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ ذلك فيحملهم جهلهم على ما هم عليه من الغى
والضلال ﴿ ويقولون ﴾ من فرط جهلهم وغاية غيهم ﴿ متى هذا الوعد ﴾ بطريق
الاستهزاء يعنون به المبشر به والمنذر عنه أو الموعود بقوله تعالى ﴿ يجمع بيننا
ربنا ثم يفتح بيننا ﴾ ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين به ﴿ قل لكم ميعاد يوم ﴾ أى وعد يوم أو زمان وعد وإضافة للتبيين
وقرىء ميعاد يوم مؤننين على البدل ويوما بإضمار أعنى للتعظيم ﴿ لا تستأخرون
عنه ﴾ عند مفاجأته ﴿ ساعة ولا تستقدمون ﴾ صفة لميعاد وفى هذا الجواب
من المبالغة فى التهديد ما لا يخفى حيث جعل الاستخار فى الاستعالة كالاستقدام
الممتنع عقلاً وقد مر يأنه مراراً ويجوز أن يكون نفى الاستخار والاستقدام
غير مقيد بالمفاجأة فيسكون وصف الميعاد بذلك لتحقيقه وتقريره ﴿ وقال الذين
كفروا لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه ﴾ أى من الكتب القديمة
الدالة على البعث وقيل إن كفار مكة سألوا أهل الكتاب عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأخبروهم أنهم يحدون نعتهم فى كتبهم فغضبوا فقالوا ذلك وقيل الذى

بين يديه القيامة ﴿ولو ترى إذ الظالمون﴾ المنكرون للبعث ﴿موقوفون عند ربهم﴾ أى فى موقف المحاسبة ﴿يرجع بعضهم إلى بعض القول﴾ أى يتحاورون ويتراجعون القول ﴿يقول الذين استضعفوا﴾ بدل من يرجع الخ أى يقول الاتباع ﴿للذين استكبروا﴾ فى الدنيا واستبغوا فى النى والضلال ﴿لولا أنتم﴾ أى لولا إضلالكم وصدكم لنا عن الإيمان ﴿لكننا مؤمنين﴾ باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿قال الذين استكبروا للذين استضعفوا﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا قال الذين استكبروا فى الجواب فقيل قالوا ﴿أنحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين﴾ منكرين لكونهم هم الصادين لهم عن الإيمان مثبتين أنهم هم الصادون بأنفسهم بسبب كونهم راسخين فى الإجرام ﴿وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا﴾ لإضرابا على إضرابهم وإبطالا له ﴿بل مكر الليل والنهار﴾ أى بل صدنا مكركم بئنا بالليل والنهار لحذف المضاف إليه وأقيم مقامه الظرف اتساعا أو جعل ليهم ونهارهم ما كرين على الإسناد المجازى وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتثنية ونصب الظرفين أى بل صدنا مكركم فى الليل والنهار على أن التثنية عوض عن المضاف إليه أو مكر عظيم على أنه للتفخيم وقرئ بل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أن تكرون الإغواء مكرًا دائبا لا تفترون عنه فالرفع على الفاعلية أى بل صدنا مكركم الإغواء فى الليل والنهار على ما سبق من الاتساع فى الظرف بإقامته مقام المضاف إليه والنصب على المصدرية أى بل تكرون الإغواء مكر الليل والنهار أى مكرًا دائما وقوله تعالى ﴿إذ تأمرونا﴾ ظرف للمكر أى بل مكركم الدائم وقت أمركم لنا ﴿أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً﴾ على أن المراد بمكرهم إما نفس أمرهم بما ذكر كما فى قوله تعالى (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا) فإن الجملين المذكورين نعمة من الله تعالى وأى نعمة وإما أمور أخر مقارنة لأمرهم داعية إلى الامتثال به من الترغيب والترهيب وغير ذلك ﴿ وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ﴾ أى أضمر الفريقان الندامة على ما فعلا من الضلال والإضلال وأخفاها كل منهما عن الآخر مخافة التعبير أو أظهرها

فإنه من الأضداد وهو المناسب لحالهم ﴿وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا﴾
 أى في أعناقهم والإظهار في موضع الإضمار للتنويه بذهمهم والتنبية على موجب
 أغلالهم ﴿هل يحزون إلا ما كانوا يعملون﴾ أى لا يحزون إلا جزاء ما كانوا
 يعملون أو لا بما كانوا يعملونه على نزع الجار ﴿وما أرسلنا في قرية﴾ من
 القرى ﴿من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون﴾ تسلية لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم بما منى به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به
 والمنافسة بكثرة الأموال والأولاد والمفاخرة بحظوظ الدنيا وزخارفها والتكبر
 بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم (أى الفريقين خير مقاماً
 وأحسن ندياً) بأنه لم يرسل قط إلى أهل قرية من نذير إلا قال مترفوها مثل ما قال
 مترفوا أهل مكة في حقه عليه الصلاة والسلام وكادوا به نحو ما كادوا به عليه
 الصلاة والسلام وقاسوا أمور الآخرة الموهومة والمفروضة عندهم على أمور
 الدنيا وزعموا أنهم لو لم يكرموا على الله تعالى لما رزقهم طيبات الدنيا ولولا أن
 المؤمنين هانوا عليه تعالى لما حرمهموها وعلى ذلك رأى الركيك بنوا أحكامهم.
 ﴿وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين﴾ إما بناء على انتفاء
 العذاب الآخرى رأساً أو على اعتقاد أنه تعالى أكرمهم في الدنيا فلا يمينهم في
 الآخرة على تقدير وقوعها ﴿قل﴾ ردا عليهم وحسماً لمادة طمعهم الفارغ
 وتحقيقاً للحق الذى عليه يدور أمر التكوين ﴿إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء﴾
 أن يبسطه له ﴿ويقدر﴾ على من يشاء أن يقدره عليه من غير أن يكون
 لأحد الفريقين داع إلى ما فعل به من البسط والقدر فربما يوسع على
 العاصي ويضيق على المطيع وربما يعكس الأمر وربما يوسع عليهما معا وقد
 يضيق عليهما وقد يوسع على شخص تارة ويضيق عليه أخرى يفعل كلا من
 ذلك حسبما تقتضيه مشيئته المبينة على الحكم البالغة فلا يقاس على ذلك أمر
 الثواب والعذاب اللذين هما طاعة وعدمها وقرىء ويقدر بالتشديد ولكن
 أكثر الناس لا يعلمون ذلك فيزعمون أن مدار البسط هو الشرف والكرامة
 ومدار القدر هو الهوان ولا يدرون أن الأول كثيراً ما يكون بطريق الاستدراج

والثاني بطريق الابتلاء ورفع الدرجات ﴿ وما أموالكم ولا أولادكم بالتي
تقربكم عندنا زلفى ﴾ كلام مستأنف من جهته عز وعلا خوطب به الناس
بطريق التلوين والاتفات مبالغة في تحقيق الحق وتقرير ما سبق أى وما جماعة
أموالكم وأولادكم بالجماعة التى تقربكم عندنا قربة فإن الجمع المكسر عقلاؤه
وغير عقلائه سواء فى حكم التأنيث أو بالخصلة التى تقربكم وقرىء بالذى أى
بالشئ الذى .

﴿ إلا من آمن وعمل صالحا ﴾ استثناء من مفعول تقربكم أى وما الأموال
والأولاد تقرب أحدا إلا المؤمن الصالح الذى أنفق أمواله فى سبيل الله تعالى
وعلم أولاده الخير ورباهم على الصلاح ورشحهم للطاعة وقيل من أموالكم وأولادكم
على حذف المضاف أى إلا أموال من الخ ﴿ فأولئك ﴾ إشارة إلى من والجمع
باعتبار معناها كما أن الأفراد فى الفعلين باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع
قرب العهد بالشار إليه للإيدان بعلو رتبهم وبعد منزلتهم فى الفضل أى فأولئك
المنعوتون بالإيمان والعمل الصالح ﴿ لهم جزاء الضعف ﴾ أى ثابت لهم ذلك
على أن الجار والمجرور خبر لما بعده والجملة خبر لأولئك وفيه تأكيد لتكرار
الإسناد أو يثبت لهم ذلك على أن الجار والمجرور خبر لأولئك وما بعده مرتفع
على الباعلية وإضافة الجزاء إلى الضعف من إضافة المصدر إلى المفعول أصله فأولئك
لهم أن يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ثم جزاء الضعف ومعناه أن تضاعف لهم
حساباتهم الواحدة عشراً فما فوقها وقرىء جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف
جزاء وجزاء الضعف على أن يجازوا بالضعف وجزاء الضعف بالرفع على أن
الضعف بدل من جزاء ﴿ بما عملوا ﴾ من الصالحات ﴿ وهم فى الغرفات ﴾ أى
غرفات الجنة ﴿ آمنون ﴾ من جميع المسكره وقرىء بفتح الراء وسكونها وقرىء
فى الغرفة على إرادة الجنس ﴿ والذين يسمعون فى آياتنا ﴾ بالرد والطمأن فيها
﴿ معاجزين ﴾ سابقين لأنبيائنا أو زاعمين أنهم يفوتوننا ﴿ أولئك فى العذاب
محضرون ﴾ لا يجديهم ما عولوا عليه نفعا .

﴿ قل إن ربى يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ﴾ أى يوسع عليه تارة

﴿ ويقدر له ﴾ أى يضيقة عليه تارة أخرى فلا تخشوا الفقر وأنفقوا فى سبيل الله وأعرضوا لنفجاته تعالى ﴿ وما أنفيقتم من شئ فهو يخلفه ﴾ عوضا إما عاجلا وإما آجلا ﴿ وهو خير الرازقين ﴾ فإن غيره واسطة فى إيصال رزقه لاحقية لرازقته ﴿ ويوم يحشرهم جميعا ﴾ أى المستكبرين والمستضعفين وما كانوا يعبدون من دون الله ويوم ظرف لمضمر متأخر سيأتى تقديره أو مفعول لمضمر مقدم نجو اذكر ﴿ ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ﴾ تقريرا للبشر كين وتبكيتا لهم على نهج قوله تعالى ﴿ أنت قلت للناس اتخذوني وأسمى الخ وإقنا طاهم عما علقوا به أطاعهم الفارغة من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لأنهم أشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولأن عبادتهم مبدأ الشرك فبظهور قهصورهم عن رتبة المعبودية وتنزههم عن عبادتهم يظهر حال سائر شركائهم بطريق الأولوية وقرئ الفعلان بالنون ﴿ قالوا ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية سؤال الملائكة حينئذ فقولون متزهين عن ذلك ﴿ سبحانه أنت ولينا من دونهم ﴾ والعدول إلى صيغة الماضى للدلالة على التحقق أى أنت الذى نواله من دونهم لا موالاة بينهم كأنهم ينووا بذلك براءتهم من الرضا بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا أنهم عبدوه حقيقة بقولهم ﴿ بل كانوا يعبدون الجن ﴾ أى الشياطين حيث أطاعوهم فى عبادة غير الله سبحانه وتعالى وقيل كانوا يتمثلون لهم ويخيلون لهم أنهم الملائكة فيعبدونهم وقيل يدخلون أجواف الأصنام إذا عبدت فيعبدون بعبادتها ﴿ أكثرهم بهم مؤمنون ﴾ الضمير الأول للإنس أو البشر كين والآكثر بمعنى الكل والثانى للجن .

﴿ فالיום لا يملك بعضهم لبعض نفعا ولا ضرا ﴾ من جملة ما يقال للملائكة عند جوابهم بالنزہ والتبرؤ عما نسب إليهم الكفرة يخاطبون بذلك على رهوس الأشهاد لإظهار المعجزهم وقصورهم عند عبدتهم وتنهيها على ما يوجب خيبة رجاتهم بالسكينة والفاء ليست لترتيب ما بعدها من الحكم على جواب الملائكة فإنه محقق أجابوا بذلك أم لا بل لترتيب الإخبار به عليه ونسبة عدم النفع والضرر إلى البعض المبهم للمبالغة فيما هو المقصود الذى هو بيان عدم نفع الملائكة

للعبد بنظمه في سلك عدم نفع العبد لهم كأن نفع الملائكة لعبدتهم في الاستحالة والانتفاء كنفع العبد لهم والتعرض لعدم الضرر مع أنه لا بحث عنه أصلاً إما لتعميم المعجز أو لملح عدم النفع على تقدير العبادة وعدم الضرر على تقدير تركها أو لأن المراد دفع الضرر على حذف المضاف وتقييد هذا الحكم بذلك اليوم مع ثبوته على الإطلاق لانعقاد رجائهم على تحقق النفع يومئذ وقوله عز وجل ﴿ ونقول للذين ظلموا ﴾ عطف على نقول للملائكة لا على لا يملك كما قيل فإنه مما يقال يوم القيامة خطاباً للملائكة مترتباً على جوابهم المحكى وهذا حكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما سيقال للعبد يومئذ إثر حكاية ما سيقال للملائكة أى يوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة كذا وكذا ويقولون كذا وكذا ونقول للمشركين ﴿ ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون ﴾ يكون من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به نطاق المقال وقوله تعالى :

﴿ وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ﴾ بيان لبعض آخر من كفرانهم أى إذا تتلى عليهم بلسان الرسول عليه الصلاة والسلام آياتنا الناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الشرك ﴿ قالوا ما هذا ﴾ يعنون رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم ﴾ فيستبعم بما يستدعيه من غير أن يكون هناك دين إلهي وإضافة الآباء إلى المخاطبين لا إلى أنفسهم لتحريك عرق^(١) العصبية منهم مبالغة في تقريرهم على الشرك وتنفيرهم عن التوحيد ﴿ وقالوا ما هذا ﴾ يعنون القرآن الكريم ﴿ إلا لافك ﴾ أى كلام مصروف عن وجهه لا مصداق له في الواقع ﴿ مفترى ﴾ بإسناده إلى الله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا للحق ﴾ أى لأمر النبوة أو الإسلام أو القرآن على أن العطف لاختلاف العنوان بأن يراد بالاول معناه وبالثاني نظامه المعجز ﴿ لما جاءهم ﴾ من غير تدبر ولا تأمل فيه ﴿ إن هذا إلا سحر مبين ﴾ ظاهر سحرينه وفى تكرير الفعل والتصریح بذكر الكفرة وما فى اللامين من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه وما فى لما من

المسارعة إلى البت بهذا القول الباطل إنكار عظيم له وتمجيب بليغ منه ﴿وما آتيناكم من كتب يدرسونها﴾ فيها دلائل على صحة الإشراف كما في قوله تعالى ﴿أم أزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون﴾ وقوله تعالى ﴿أم آتيناكم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون﴾ وقرىء يدرسونها ويدرسونها بتشديد الدال يفتعلون من الدرس .

﴿وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير﴾ يدعوهم إليه وينذرهم بالعقاب إن لم يشركوا وقد بان من قبل أن لا وجه له بوجه من الوجوه فمن أين ذهبوا هذا المذهب الزائغ وهذا غاية تجهيل لهم وتسفيه لرأيهم ثم هدهم بقوله تعالى ﴿وكذب الذين من قبلهم﴾ من الأمم المتقدمة والقرون الخالية كما كذبوا . ﴿وما بلغوا معشار ما آتيناهم﴾ أى ما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا أولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى ﴿فكذبوا رسل﴾ عطف على كذب الذين الخ بطريق التفصيل والتفسير كقوله تعالى ﴿كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا﴾ الخ ﴿فكيف كان تكذيب﴾ أى إنكارى لهم بالتدمير فليحذر هؤلاء من مثل ذلك ﴿قل إنما أعظكم بواحدة﴾ أى ما أرشدكم وأنصح لكم إلا بخصلة واحدة هى ما دل عليه قوله تعالى : ﴿أن تقوموا لله﴾ على أنه بدل منها أو بيان لها أو خبر مبتدأ محذوف أى هى أن تقوموا من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تنصبوا للأمر خالصاً لوجه الله تعالى معرضاً عن المماراة والتقليد ﴿مثنى وفردى﴾ أى متفرقين اثنين اثنين وواحداً واحداً فإن الازدحام يشوش الأفهام ويخلط الأفكار بالآوهام وفى تقديم مثنى إيدان بأنه أوثق وأقرب إلى الاطمئنان ﴿ثم تنفكروا﴾ فى أمره هاية الصلاة والسلام وما جاء به لتعلموا حقيقته وحقيقته وقوله تعالى : ﴿ما بصاحبكم من جنة﴾ استثناف مسوق من جهة تعالى للتنبيه على طريقة النظر والتأمل بأن مثل هذا الأمر العظيم الذى تحته ملك الدنيا والآخرة لا يتصدى لادعائه إلا بمنون لا يبالى باقتضاحه عنده مطالبته

بالبرهان وظهور عجزه أو مؤيد من عند الله مرشح للنبوّة واثق بحجته وبرهانه وإذ قد علمتم أنه عليه الصلاة والسلام أرجح العالمين عقلا وأصدقهم قولاً وأنزههم نفساً وأفضلهم علماً وأحسنهم عملاً وأجمعهم للحكالات البشرية وجب أن تصدقوه في دعواه فكيف وقد انضم إلى ذلك معجزات تخر لها صم الجبال ويجوز أن يتعلق بما قبله على معنى ثم تنفكروا فتعلموا ما بصاحبكم من جنة وقد جوز أن تكون ما استفامية على معنى ثم تنفكروا أى شيء به من آثار الجنون .

﴿ إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد ﴾ هو عذاب الآخرة فإنه عليه الصلاة والسلام مبعوث في نسمة الساعة ﴿ قل ما سألتكم من أجر ﴾ أى أى شيء سألتكم من أجر على الرسالة ^(١) ﴿ فهو لكم ﴾ والمراد نفى السؤال رأساً كقول من قال لمن لم يعطه شيئاً إن أعطيتني شيئاً نخذه وقيل ما موصولة أريد بها ما سأطعم بقوله تعالى (ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً) وقوله تعالى (لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) واتخاذ السبيل إليه تعالى منفعتهم الكبرى وقرباه عليه الصلاة والسلام قرباهم ﴿ إن أجرى إلا على الله وهو على كل شيء شهيد ﴾ مطلع يعلم صدق وخلوص نيتى وقرىء إن أجرى بسكون الياء ﴿ قل إن ربي يقذف بالحق ﴾ أى يلقيه وينزله على من يجتنبه من عباده أو يرمى به الباطل فيدمغه أو يرمى به في أقطار الآفاق فيسكون وعدا بإظهار الإسلام وإعلاء كلمة الحق ﴿ علام الغيوب ﴾ صفة محمولة على محل إن واسمها أو بدل من المستكن في يقذف أو خبر ثان لأن أو خبر مبتدأ محذوف وقرىء بالنصب صفة لربى أو مقدراً بأعنى وقرىء بكسر الغين وبالفتح كعبور مبالغة غائب ﴿ قل جاء الحق ﴾ أى الإسلام والتوحيد ﴿ وما يبدىء الباطل وما يعيد ﴾ أى زهق الشرك بحيث لم يبق أثره أصلاً مأخوذ من هلاك الحى فإنه إذا هلك لم يبق له إبداء ولا إعادة فجعل مثلاً في الهلاك بالمرة ومنه قول عبيد :

أقفر من أهله عبيد فليس يبدى ولا يعيد

وقيل الباطل إبليس أو الصنم والمعنى لا ينشئ خلقا ولا يعيد أولا يبدى خيرا لأهله ولا يعيد وقيل ما استفهامية منصوبة بما بعدها ﴿ قل إن ضللت ﴾ عن الطريق الحق ﴿ فإنما أضل على نفسي ﴾ فإن وبال ضلالي عليها لأنه بسببها إذ هي الجاهلة بالذات والأماراة بالسوء وبهذا الاعتبار قول الشرطية بقوله تعالى ﴿ وإن اهتديت فبما يوحي إلى ربى ﴾ لأن الاهتداء بهدأته وتوفيقه وقرىء ربى بفتح الياء ﴿ إنه سميع قريب ﴾ يعلم قول كل من المهتدى والضال وفعله وإن بالغ في إخفائهما .

﴿ ولو ترى إذ فرعوا ﴾ عند الموت أو البعث أو يوم بدر وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ثمانين ألفا يغزون الكعبة ليخربوها فإذا دخلوا البيداء خسف بهم وجواب لو محذوف أى لرأيت أمرا هائلا ﴿ فلا فوت ﴾ فلا يفوتون الله عز وجل بهرب أو تحصن ﴿ وأخذوا من مكان قريب ﴾ من ظهر الأرض أو من الموقف إلى النار أو من صحراء بدر إلى قليبها أو من تحت أقدامهم إذا خسف بهم والجملة معطوفة على فرعوا وقيل على لا فوت على معنى إذ فرعوا فلم يفوتوا وأخذوا ويؤيده أنه قرىء وأخذ بالعطف على محله أى فلا فوت هنا وهناك أخذ ﴿ وقالوا آمنا به ﴾ أى بمحمد عليه الصلاة والسلام وقد مر ذكره فى قوله تعالى ما بصاحبكم ﴿ وأنى لهم التناوش ﴾ التناوش التناول السهل أى ومن أين لهم أن يتناولوا الإيمان تناول سهلا ﴿ من مكان بعيد ﴾ فإنه فى حيز التكليف وهم منه بمعزل بعيد وهو تمثيل حالهم فى الاستخلاص بالإيمان بعد ما فات عنهم وبعد بحال من يريد أن يتناول الشئ من غلوة تناوله من ذراع فى الاستحالة وقرىء بالهمز على قلب الواو انضمها وهو من ناشت الشئ إذا طلبته وعن أبى عمرو التناوش بالهمز التناول من بعد من قولهم ناشت إذا أبطأت وتأخرت ومنه قول من قال :

تمنى تئيشا أن يكون أطاعنى وقد حدث بعد الأمور أمور

﴿ وقد كفروا به ﴾ أى بمحمد صلى الله عليه وسلم أو بالعذاب الشديد

الذى أنذرهم إياه ﴿من قبل﴾ أى من قبل ذلك فى أو ان التكليف ﴿ويقذفون بالغيب﴾ ويرجمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم فى حق الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاعن أو فى العذاب المذكور من بت القول بنفيه ﴿من مكان بعيد﴾ من جهة بعيدة من حاله عليه الصلاة والسلام حيث ينسبون له صلى الله عليه وسلم إلى السحر والشعوذة والكذب وأن أبعد شئ مما جاء به الشعر والسحر وأبعد شئ من عاداته المعروفة فيما بين الدانى والقاصى الكذب ولعله تمثيل لحالهم فى ذلك بحال من يرى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا مجال للهم فى لحوقه وقرىء ويقذفون على أن الشيطان يلقى إليهم ويلقنهم ذلك وهو معطوف على قد كفروا به على حكاية الحال الماضية أو على قالوا فيكون تمثيلاً لحالهم بحال القاذف فى تحصيل ماضيعوه من الإيمان فى الدنيا ﴿وحيل بينهم وبين ما يشتهون﴾ مع نفع الإيمان والنجاة من النار وقرىء بإشمام الضم للحاء ﴿كما فعل بأشياءهم من قبل﴾ أى بأشياءهم من كفره الأمم الدارجة ﴿أنهم كانوا فى شك مريب﴾ أى موقع فى الريبة أو ذى ريبة والأول منقول عن يصح أن يكون مريباً من الأعيان إلى المعنى والثانى من صاحب الشك إلى الشك كما يقال شعر شاعر والله أعلم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : د من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفيقاً ومصالحاً ،

﴿ سورة الملائكة ﴾

مكية ، وهي خمس وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله فاطر السموات والأرض) مبدعهما من غير مثال يحتذيه ولا قانون ينتحيه من الفطر وهو الشق وقيل الشق طولا كأنه شق العدم بإخراجهما منه وإضافته محضة لأنه بمعنى الماضى فهو نعت للاسم الجليل ومن جعلها غير محضة جعله بدلا منه وهو قليل فى المشتق (جاعل الملائكة) الكلام فى إضافته وكونه نعتا أو بدلا كما قبله وقوله تعالى (رسلا) منصوب به على الوجه الثانى من الإضافة بالاتفاق وأما على الوجه الأول فكذلك عند الكسائى وأما عند البصريين فبمضمحل يدل هو عليه لأن اسم الفاعل إذا كان بمعنى الماضى لا يعمل عندهم إلا معرفا باللام وقال أبو سعيد السيرافى اسم الفاعل المتعدى إلى اثنين يعمل فى الثانى لأن إضافته إلى الأول تعذرت لإضافته إلى الثانى فتعين نصبه له وعلل بعضهم ذلك بأنه بالإضافة أشبه المعرف باللام فعمل عمله وقرئ جاعل بالرفع على المدح وقرئ (الذى فطر السموات والأرض وجعل الملائكة) أى جاعلهم وسائط بينه تعالى وبين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون إليهم رسالاته بالوحى والإلهام والرؤيا الصادقة أو بينه تعالى وبين خاقه أيضا حيث يوصلون إليهم آثار قدرته وصنعه هذا على تقدير كون الجعل تصييريا أما على تقدير كونه إبداعيا فرسلا نصب على الحالية وقرئ رسلا يسكون السين (أولى أجنحة) صفة لرسلا وأولو اسم جمع لأنوكا أن أولاء اسم جمع لذا ونظيرهما فى الأسماء المتمكنة المخاض والخلفة وقوله تعالى :

(مثى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة أى ذوى أجنحة متعددة متفاوتة

في العدد حسب تفاوت ما لهم من المراتب ينزلون بها ويعرجون أو يسرعون بها والمعنى أن من الملائكة خلقا لكل واحد منهم جناحان وخلقا لكل واحد منهم ثلاثة وخلقا آخر لكل منهم أربعة أجنحة ويروى أن صففا من الملائكة لهم ستة أجنحة بجناحين منها يلقون أجسادهم وبآخرين منها يطفرون فيما أمروا به من جهته تعالى وجناحان منها مرخيان على وجوههم حياء من الله عز وجل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستائة جناح وروى أنه سأل عليه السلام أن يترأى له في صورته فقال إنك إن تطيق ذلك قال إني أحب أن تفعل فخرج عليه الصلاة والسلام في ليلة مقمرة فأناه جبريل عليهما السلام في صورته فغشى عليه عليه الصلاة والسلام ثم أفاق وجبريل مسنده وإحدى يديه على صدره والأخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل عليه السلام فكيف لو رأيت إسماعيل له اثنا عشر جناحا جناح منها بالشرق وجناح منها بالمغرب وإن العرش على كاهله وإنه ليتضاءل الأحايين لعظمة الله عز وجل حتى يعود مثل الوضع وهو العصفور الصغير .

((يزيد في الخلق ما يشاء)) استئناف مقرر لما قبله من تفاوت أحوال الملائكة في عدد الأجنحة ومؤذن بأن ذلك من أحكام مشيئته تعالى لا لأمير راجع إلى ذواتهم ببيان حكم كل ناطق بأنه تعالى يزيد في أي خلق كان كل ما يشاء أن يزيده بموجب مشيئته ومقتضى حكمته من الأمور التي لا يحيط بها الوصف وما روى النبي عليه الصلاة والسلام من تخصيص بعض المعاني بالذكر من الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن فبيان لبعض المواد المعهودة بطريق التمثيل لا بطريق الحصر فيها وقوله تعالى ((إن الله على كل شيء قدير)) تعليل بطريق التحقير للحكم المذكور فإن شمول قدرته تعالى لجميع الأشياء مما يوجب قدرته تعالى على أن يزيد كل ما يشاءه إيجابا بينا ((ما يفتح الله للناس من رحمة)) عبر عن إرسالها بالفتح إذنا بإنها أنفس الخزان التي يتنافس فيها المتنافسون

وأعزها مثالا وتنكيرها للإشاعة والإيهام أى شئ يفتح الله من خزان رحمته أية رحمة كانت من نعمة وصحة وأمن وعلم وحكمة إلى غير ذلك مما لا يحاط به ﴿ فلا تمسك لها ﴾ أى لا أحد يقدر على إمساكها ﴿ وما يمسك ﴾ أى شئ يمسك ﴿ فلا مرسل له ﴾ أى لا أحد يقدر على إرساله واختلاف الضميرين لما أن مرجع الأول مفسر بالرحمة ومرجع الثانى مطلق يتناولها وغيرها كأننا ما كان وفيه إشعار بأن رحمته سبقت غضبه ﴿ من بعده ﴾ أى من بعد إمساكه ﴿ وهو العزيز ﴾ الغالب على كل ما يشاء من الأمور التى من جملتها الفتح والإمساك ﴿ الحكيم ﴾ الذى يفعل كل ما يفعل حسب مقتضيه الحكمة والمصلحة والجملة تذييل مقرر لما قبلها ومحرب عن كون كل من الفتح والإمساك بموجب الحكمة التى عليها يدور أمر التكوين وبعد ما بين سبحانه أنه الموجد للملك والملكوت والمتصرف فيهما بالقبض والبسط من غير أن يكون لأحد فى ذلك دخل ما بوجهه من الوجوه أمر الناس قاطبة أو أهل مكة خاصة بشكر نعمه فقال :

تذكير بالنعيم

﴿ يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم ﴾ أى إنعامه عليكم إن جعلت النعمة مصدرا أو كائنة عليكم إن جعلت اسما أى راعوها واحفظوها بمعرفة حقها والاعتراف بها وتخصيص العبادة والطاعة بمولها ولما كانت نعم الله تعالى مع تشعب فنونها منحصرة فى نعمة الإيجاد ونعمة الإبقاء نفي أن يكون فى الوجود شئ غيره تعالى يصدر عنه لإحدى النعمتين بطريق الاستفهام الإنكارى المنادى باستحالة أن يجاب عنه بنعم فقال ﴿ هل من خالق غير الله ﴾ أى هل خالق مغاير له تعالى موجود على أن خالق مبتدأ محذوف الخبر زيدت عليه كلمة من لتأكيد العموم وغير الله نعمت له باعتبار محله كما أنه نعمت له فى قراءة الجر باعتبار لفظه وقرئ بالنصب على الاستثناء وقوله تعالى ﴿ يرزقكم من السماء والأرض ﴾ أى بالمطر والنبات كلام مبتدأ على التقدير لاملح له من الإعراب

داخل في حيز النفي والإنكار ولا مساغ لما قيل من أنه صفة أخرى لخالق مرفوعة المحل أو مجرورته لأن معناه نفي وجود خالق موصوف بوصفى المغايرة والرازية معاً من غير تعرض لنفي وجود ما اتصف بالمغايرة فقط ولا لما قيل من أنه الخبر للببدأ ولا لما قيل من أنه مفسر لمضمر ارتفع به قوله تعالى من خالق على الفاعلية أى هل يرزقكم من خالق الخ لما أن معناهما نفي رازقية خالق مغاير له تعالى من غير تعرض لنفي وجوده رأساً مع أنه المراد حتماً ألا يرى إلى قوله تعالى ﴿ لا إله إلا هو ﴾ فإنه استئناف مسوق لتقرير النفي المستفاد منه قصداً وجار مجرى الجواب عما يوهمه الاستفهام صورة فحيث كان هذا ناطقاً بنفي الوجود تعين أن يكون ذلك أيضاً كذلك قطعاً والفاء في قوله تعالى ﴿ فأنى تؤفكون ﴾ لترتيب إنكار عدوهم عن التوحيد إلى الإشراك على ما قبلها كأنه قيل وإذا تبين تفرده تعالى بالالوهية والخالقية والرازية فن أى وجه تصرفون عن التوحيد إلى الشرك وقوله تعالى :

﴿ وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين خطابي الناس مسارعة إلى تسليته عليه الصلاة والسلام بعموم البلية أولاً والإشارة إلى الوعد والوعيد ثانياً أى وإن استمروا على أن يكذبوك فيما بلغت إليهم من الحق المبين بعد ما أقمت عليهم الحجة وألقتهم الحجر فتأس بأولئك الرسل في المصابرة على ما أصابهم من قبل قومهم فوضع موضعه ما ذكر اكتفاء بذكر السبب عن ذكر المسبب وتنكير الرسل للتفخيم الموجب لمزيد التسليّة والتوجه إلى المصابرة أى رسل أولو شأن خطير وذو عدد كثير ﴿ وإلى الله ترجع الأمور ﴾ لا إلى غيره فيجازى كلا منك ومنهم بما أنتم عليه من الأحوال التي من جعلتها صبرك وتكذيبهم وفي الاختصار على ذكر اختصاص المرجع بالله تعالى مع إيهام الجزاء ثواباً وعقاباً من المبالغة في الوعد والوعيد ما لا يخفى وقرئ ترجع بفتح التاء من الرجوع والاول أدخل في التحويل ﴿ يا أيها الناس ﴾ رجوع إلى خطابهم وتكرير النداء لتأكيد العظة والتذكير ﴿ إن وعد الله ﴾ المشار إليه بـرجع الأمور إليه تعالى

من البعث والجزاء ﴿حق﴾ ثابت لا محالة من غير خلف ﴿فلا تغرنكم الحياة الدنيا﴾ بأن يذهلكم التمتع بمتاعها ويلبسكم التلوى بزخارفها عن تدارك ما يهكم يوم حلول الميعاد والمراد منهم عن الاغترار بها وإن توجه النهى صورة إليها كما في قوله تعالى ﴿لا يجر منكم شقاق﴾ ﴿ولا يغرنكم بالله﴾ وعفوه وكرمه تعالى ﴿الغرور﴾ أى المبالغ في الغرور وهو الشيطان بأن يمينكم المغفرة مع الإصرار على المعاصى قائلا اعملوا ما شئتم إن الله غفور يغفر الذنوب جميعاً فإن ذلك وإن أمكن لكن تعاطى الذنوب بهذا التوقع من قبيل تناول السم تعويلاً على دفع الطبيعة وتكرير فعل النهى للبالغة فيه ولاختلاف الغرورين فى الكيفية وقرئ الغرور بالضم على أنه مصدر أو جمع غار كقعود جمع قاعد .

﴿إن الشيطان لكم عدو﴾ عداوة قديمة لا تمكاد تزول وتقديم لكم للاهتمام به ﴿فاتخذوه عدوا﴾ بمخالفتكم له فى عقائدكم وأفعالكم وكونكم على حذر منه فى مجامع أحوالكم وقوله تعالى ﴿إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير﴾ تقرير لعداوته وتحذير من طاعته بالتنبيه على أن غرضه فى دعوة شيعته إلى اتباع الهوى والركون إلى ملاذ الدنيا ليس تحصيل مطالبهم ومنافعهم الدنيوية كما هو مقصد المتحابين فى الدنيا عند سعى بعضهم فى حاجة بعض بل هو توريطهم وإلقاؤهم فى العذاب المخلد من حيث لا يحتسبون ﴿الذين كفروا لهم﴾ بسبب كفرهم وإجابتهم لدعوة الشيطان واتباعهم لخطواته ﴿عذاب شديد﴾ لا يقادر قدره مديد لا يبلغ مداه ﴿والذين آمنوا و عملوا الصالحات لهم﴾ بسبب ما ذكر من الإيمان والعمل الصالح الذى من جملة عداوة الشيطان ﴿مغفرة﴾ عظيمة ﴿وأجر كبير﴾ لا غاية لهما ﴿أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً﴾ إما تقرير لما سبق من التباين بين عاقبتى الفريقين ببيان تباين حالهما المؤدين إلى تبتك العاقبتين والفاء لإنكار ترتيب ما بعدها على ما قبلها أى أبعد كون حالهما كما ذكر يكون من زين له الكفر من جهة الشيطان فإنهم فى كمن استقبه واجتنبه واختار الإيمان والعمل الصالح حتى لا تسكون

عاقبتهما كما ذكر فحذف ما حذف للدلالة ما سبق عليه وقوله تعالى ﴿ فإن الله يضل ﴾ الخ تقرير له وتحقيق للحق ببيان أن الكل بمشيئته تعالى أى فإنه تعالى يضل ﴿ من يشاء ﴾ أن يضله لاستحسانه واستجابته الضلال وصرف اختياره إليه فيرده أسفل سافلين ﴿ ويهdy من يشاء ﴾ أن يهديه بصرف اختياره إلى الهدى فيرفعه إلى أعلى عليين وإما تمهيد لما يعقبه من نهيه عليه الصلاة والسلام عن التحسر والتحزن عليهم لعدم إسلامهم ببيان أنهم ليسوا بأهل لذلك بل لأن يضرب عنهم صفحا ولا يبالى بهم قطعاً أى أبعد كون حالهم كما ذكر تتحسر عليهم فحذف لما دل عليه قوله تعالى ﴿ فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ﴾ دلالة بينة وإما تمهيد لصفه عليه الصلاة والسلام عما كان عليه من الحرص الشديد على إسلامهم والمبالغة في دعوتهم إليه ببيان استحالة تحويلهم عن الكفر لسكونه في غاية الحسن عندهم أى أبعد ما ذكر من زين له الكفر من قبل الشيطان فرآه حسناً فانهمك فيه يقبل الهداية حتى تطمع في إسلامه وتتعب نفسك في دعوته فحذف ما حذف للدلالة ما مر من قوله تعالى فإن الله يضل من يشاء الخ على أنه من شاء الله تعالى أن يضله فمن يهدى من أضل الله وما لهم من ناصرين وقرىء فلا تذهب نفسك وقوله تعالى حسرات إما مفعول له أى فلا تهلك نفسك للحسرات والجمع للدلالة على تضاعف اغتمامه عليه الصلاة والسلام على أحوالهم أو على كثرة قبائح أعمالهم الموجبة للتأسف والتحسر وعليهم صلة تذهب كما يقال هلك عليه حيا ومات عليه حزنا أو هو بيان للتحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا تتقدم عليه صلتة وإما حال كان كلها صارت حسرات وقوله تعالى :

﴿ إن الله عليم بما يصنعون ﴾ أى من القبائح تعليل لما قبله على الوجوه الثلاثة مع ما فيه من الوعيد . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت في أبى جهل ومشركى مكة ﴿ والله الذى أرسل الرياح ﴾ مبتدأ وخبر وقرىء الريح وصيغة المضارع فى قوله تعالى ﴿ فتثير سحابا ﴾ لحكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال القدرة والحكمة ولأن المراد بيان أحداثها

لذلك الخاصة ولذلك أسند اليها أو للدلالة على استمرار الإثارة ﴿ فسقناه إلى بلد ميت ﴾ وقرئ بالتخفيف ﴿ فأحيينا به الأرض ﴾ أى بالمطر النازل منه المدلول عليه بالسحاب فإن بينهما تلازما فى الذهن كما فى الخارج أو بالسحاب فإنه سبب السبب ﴿ بعد موتها ﴾ أى ببسها وإيراد الفعلين على صيغة الماضى للدلالة على التحقيق وإسنادها إلى نون العظمة النبوى عن اختصاصهما به تعالى لما فيهما من مزيد الصنع ولتكميل المائلة بين إحياء الأرض وبين البعث الذى شبه به بقوله تعالى ﴿ كذلك النشور ﴾ فى كمال الاختصاص بالقدرة الربانية والكاف فى حيز الرفع على الخبرية أى مثل ذلك الإحياء الذى تشاهدونه إحياء الأموات فى صحة المقدورية وسهولة التأتى من غير تفاوت بينهما أصلا سوى الألف فى الأول دون الثانى وقيل فى كيفية الإحياء يرسل الله تعالى من تحت العرش ماء فينبت منه أجساد الخلق ﴿ من كان يريد العزة ﴾ هم المشركون الذين كانوا يتعززون بعبادة الأصنام كقوله تعالى (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) والذين كانوا يتعززون بهم من الذين آمنوا بالسنتهم كما فى قوله تعالى (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عذم العزة) والجمع بين كان ويريد للدلالة على دوام الإرادة واستمرارها .

﴿ فله العزة جميعا ﴾ أى له تعالى وحده لا لغيره عزة الدنيا وعزة الآخرة أى فليطلبها منه لا من غيره فاستغنى عن ذكره بذكر دليله إيدانا بأن اختصاص العزة تعالى موجب لتخصيص طلبها به تعالى وقوله تعالى ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما إليه مجاز عن قبوله تعالى إياهما أو صعود الكتبة بصحيفتهما وتقديم الجار والمجرور عبارة عن كمال الاعتداد به كقوله تعالى (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات) أى إليه يصل الكلم الطيب الذى به يطلب العزة لا إلى الملائكة الموكلين بأعمال العباد فقط وهو يرض صاحبه ويعطى طلبته بالذات والمستكن فى يرفعه للكلم فان مدار قبول العمل هو التوحيد ويؤيده القراءة بنصب العمل أو للعمل فإنه يحقق الإيمان ويقويه ولا ينال الدرجات

العالية إلا به وقرى يصعد من الإصعاد على البنايين والمصعد هو الله سبحانه أو المتكلم به أو الملك وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء والاستغفار وقراءة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام أنه سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر إذا قالها العبد عرج بها الملك إلى السماء فحيا بها وجه الرحمن فإذا لم يكن عمل صالح لم تقبل وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وتبارك الله إلا أخذهن ملك فجعلن تحت جناحه ثم صعد بهن فما يمر بهن على جمع من الملائكة إلا استغفروا لقائلن حتى يحى بهن وجه رب العالمين ومصادقه قوله عز وجل ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾ الخ .

﴿والذين يمكرون السيئات﴾ بيان لحال الكلم الخبيث والعمل السئ وأهلهم ما بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح وانتصاب السيئات على أنها صفة للمصدر المحذوف أى يمكرون المكورات السيئات وهى مكورات قریش بالنبي عليه الصلاة والسلام فى دار الندوة وتداولهم الرأى فى إحدى الثلاث التى هى الإثبات والقتل والإخراج ﴿لهم﴾ بسبب مكوراتهم ﴿عذاب شديد﴾ لا يقادر قدره ولا يؤبه عنده لما يمكرون ﴿ومكر أولئك﴾ وضع اسم الإشارة موضع ضميرهم للإيذان بكمال تميزهم بما هم فيه من الشر والفساد عن سائر المفسدين واشتجارهم بذلك وما فيه من معنى البعد للتنبيه على ترائى أمرهم فى الطغيان وبعد منزلتهم فى العدوان أى ومكر أولئك المفسدين الذين أرادوا أن يمكروا به عليه الصلاة والسلام ﴿هو يبور﴾ أى هو يهلك ويفسد خاصة لا من مكروا به ولقد أبارهم الله تعالى بعد إبارة مكوراتهم حيث أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم فى قلب بدر فجمع عليهم مكوراتهم الثلاث التى اكتفوا فى حقه عليه الصلاة والسلام بواحدة منهم ﴿والله خلقكم من تراب﴾ دليل آخر على صحة البعث والنشور أى خلقكم ابتداء منه فى ضمن خلق آدم عليه السلام خلقا إجماليا كما مر تحقيقه مرارا ﴿ثم من نطفة﴾ أى ثم خلقكم منها خلقا تفصيليا .

﴿ثم جعلكم أزواجا﴾ أى أصنافا أو ذكرانا وإناثا وعن قتادة جعل بعضكم زوجا لبعض ﴿وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه﴾ إلا ما تنبأ به علمه تابعة لمشيئته ﴿وما يعمر من معمر﴾ أى من أحد وإنما سمي معمرا باعتبار مصيره أى وما يمد في عمر أحد ﴿ولا ينقص من عمره﴾ أى من عمر أحد على طريقة قولهم لا يثيب الله عبداً ولا يماقيه إلا بحق^(١) لكن لا على معنى لا ينقص عمره بعد كونه زائدا بل على معنى لا يجعل من الابتداء ناقصا وقيل الزيادة والنقص في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في اللوح مثل أن يكتب فيه إن حج فلان فعمره ستون وإلا فأربعون وإليه أشار عليه الصلاة والسلام بقوله والصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الأعمار، وقيل المراد بالنقص ما يمر من عمره وينقص^(٢) فإنه يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب تحت ذلك ذهب يوم ذهب يومان وهكذا حتى يأتى على آخره وقرئ ولا ينقص على البناء للفاعل ومن عمره بسكون الميم ﴿إلا في كتاب﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه اللوح وقيل علم الله عز وجل وقيل صحيفة كل إنسان ﴿إن ذلك﴾ أى ما ذكر من الخلق وما بعده مع كونه محارا للعقول والأفهام ﴿على الله يسير﴾ لاستغنائهم عن الأسباب فكذلك البعث ﴿وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج﴾ مثل ضرب للمؤمن والكافر والفرات الذى يكسر العطش والسائغ الذى يسهل انحداره لغذوبته والأجاج الذى يحرق بملوخته وقرئ سيغ كسيد وسيغ بالتخفيف وملح ككتف وقوله تعالى ﴿ومن كل﴾ أى من كل واحد منهما ﴿تأكلون لحما طريا وتستخرجون﴾ أى من المسالح خاصة ﴿حلية تلبسونها﴾ إما استطراد في صفة البحرين وما فيهما من النعم والمنافع وإما تكملة للتمثيل والمعنى كما أنهما وإن اشتركا في بعض الفوائد لا يتساويان من حيث أنهما متفاوتان فيما هو المقصود

(١) في كلمة إلا بالحق.

(٢) في ١١ وينقص.

بالذات من الماء لما خالط أحدهما ما أفسده وغيره عن كمال فطرته لا يساوى الكافر المؤمن وإن شارك في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة ونحوهما لتباينهما فيما هو الخاصية العظمى لبقاء أحدهما على فطرته الأصلية وحيازته لكمال اللائق دون الآخر أو تفضيل للأجاج على الكافر من حيث أنه يشارك العذب في منافع كثيرة والكافر خلو من المنافع بالسلبية على طريقة قوله تعالى (ثم قسم قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله) والمراد بالحلية اللؤلؤ والمرجان .

(وترى الفلك فيه) أى فى كل منهما وإفراد ضمير الخطاب مع جمعه فيما سبق وما لحق لأن الخطاب لكل أحد تتأق منه الرؤية دون المنتفعين بالبحرين فقط (مواخر) شواق للماء بحريها مقبلة ومدبرة بريح واحدة (لتبتغوا من فضله) من فضل الله تعالى بالنقلة فيها واللام متعلقة بمواخر وقد جوز تعلقها بما يدل عليه الأفعال المذكورة أى فعل ذلك لتبتغوا من فضله (ولعلمكم تشكرون) أى ولتشكروا على ذلك وحرف الترجى للإيذان بكونه مرضيا عند الله تعالى (يوجل الليل فى النهار ويوجل النهار فى الليل) بزيادة أحدهما ونقص الآخر بإضافة بعض أجزاء كل منهما إلى الآخر (وسخر الشمس والقمر) عطف على يوجل واختلافهما صيغة لما أن إيلاج أحد الملوتين فى الآخرة متجدد حينما خينا وأما تسخير النيرين فأمر لا تعدد فيه وإنما المتعدد والمتجدد آثاره وقد أشير إليه بقوله تعالى (كل يجرى) أى بحسب حركته الخاصة وحركته القسرية على المدارات اليومية المتعددة حسب تعدد أيام السنة جريانا مستمرا (لأجل مسمى) قدره الله تعالى لجريانهما وهو يوم القيامة كما روى عن الحسن رحمه الله وقيل جريانهما عبارة عن حركتهما الخاصتين بهما فى فلكيهما والأجل المسمى هو منتهى دورتيهما ومدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهر وقد مر تفصيله فى سورة لقمان (ذلكم) إشارة إلى فاعل الأفعال المذكورة وما فيه من معنى البعد للإيذان بغاية العظمة وهو مبتدأ وما بعده أخبار

مترادفة أى ذلكم العظيم الشأن الذى أبدع هذه الصنائع البديعة ﴿ الله ربكم له الملك ﴾ وفيه من الدلالة على أن إبداعه تعالى لتلك البدائع مما يوجب ثبوت تلك الأخبار له ما لا يخفى ويجوز أن يكون الأخير كلاماً مبتدأً في مقابلة قوله تعالى :

﴿ والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ﴾ للدلالة على تفرده تعالى بالالوهية والربوبية وقرىء يدعون بالياء التحتانية والقطمير لفاقة النواة وهو مثل فى القلة والحقارة ﴿ إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله كاشف عن جليلة حال ما يدعونه بأنه جماد ليس من شأنه السماع ﴿ ولو سمعوا ﴾ على الفرض والتقدير ﴿ ما استجابوا لكم ﴾ لعجزهم عن الأفعال بالمرة لا لما قيل من أنهم متبرؤن منكم وما تدعون لهم فإن ذلك مما لا يتصور منهم فى الدنيا ﴿ ويوم القيامة يكفرون بشرككم ﴾ أى يحدون بإشراككم لهم وعبادتهم إياهم بقولهم ما كنتم إيانا تعبدون ﴿ ولا ينبتلك مثل خبير ﴾ أى لا يخبرك بالامر مخبر مثل خبير أخبرك به وهو الحق سبحانه فإنه الخبير بكنهه الأمور دون سائر الخبيرين والمراد تحقيق ما أخبر به من حال آلهتهم ونفى ما يدعون لهم من الإلهية ﴿ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ﴾ فى أنفسكم وفيما يمن لكم من أمر مهم أو خطب ملم وتعريف الفقراء للبالغنة فى فقرهم كأنهم لكثرة افتقارهم وشدة احتياجهم هم الفقراء فحسب وأن افتقار سائر الخلائق بالنسبة إلى فقرهم بمنزلة العدم ولذلك قال تعالى (وخلق الإنسان ضعيفاً) ﴿ والله هو الغنى الحميد ﴾ أى المستغنى على الإطلاق المنعم على سائر الموجودات المستوجب للحمد ﴿ إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ﴾ ليسوا على صفتكم بل مستمررون على الطاعة أو بعالم آخر غير ما تعرفونه ﴿ وما ذلك ﴾ أى ما ذكر من الإذهاب بهم والإتيان بآخرين ﴿ على الله بعزيز ﴾ بمتعذر ولا متعسر .

﴿ ولا تزر وازرة ﴾ أى لا تحمل نفس آثمة ﴿ وزر أخرى ﴾ إثم نفس أخرى بل إنما تحمل كل منهما وزرها وأما ما فى قوله تعالى (وليحملن أثقالهم) وأثقالاً مع أثقالهم من حمل المضلين أثقالاً غير أثقالهم فهو حمل أثقال أضلالهم مع

أثقال ضلالهم وكلاهما أوزارهم ليس فيهما من أوزار غيرهم شيء (وإن تدع مثقلة) أي نفس أثقلها الأوزار (إلى حملها) لحمل بعض أوزارها (لا يحمل منه شيء) لم يجب بحمل شيء منه (ولو كان) أي المدعو المفهوم من الدعوة (ذا قربي) ذا قرابة من الداعي وقرىء ذو قربي وهذا نفى للحمل اختيارا والأول نفى له إجبارا (إنما تنذر) استئناف مسوق لبيان من يتعظ بما ذكر أي إنما تنذر بهذه الإنذارات (الذين يخشون ربهم بالغيب) أي يخشونه تعالى غائبين عن عذابه أو عن الناس في خلواتهم أو يخشون عذابه وهو غائب عنهم (وأقاموا الصلوة) أي راعوها كما ينبغي وجعلوها منارا منصوبا وعلما رفوعا أي إنما ينفع إنذارك وتحذيرك هؤلاء من قومك دون من عداهم من أهل الترد والعناد (ومن تزكى) أن تطهر من أوضاع الأوزار والمعاصي بالتأثر من هذه الإنذارات (فإنما يزكى لنفسه) لاقتصار نفعه عليها كما أن من تدنس بها لا يتدنس إلا عليها وقرىء من ازكى فإنما يزكى وهو اعتراض مقرر لحشيتهم وإقامتهم الصلاة لأنها من معظم مبادئ التزكى (وإلى الله المصير) لا إلى أحد غيره استقلالاً أو اشتراكاً فيجازيهم على تزكيتهم أحسن الجزاء .

(وما يستوى الأعمى والبصير) أي الكافر والمؤمن (ولا الظلمات ولا النور) أي ولا الباطل ولا الحق وجمع الظلمات مع أفراد النور لتعدد فنون الباطل واتحاد الحق (ولا الظل ولا الحرور) أي ولا الثواب ولا العقاب وإدخال لا على المتقابلين لتذكير نفى الاستواء وتوسيطها بينهما للتأكيد والحرور فعول من الحر غلب على السموم وقيل السموم ما يهب نهارا والحرور ما يهب ليلا (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين أبلغ من الأول ولذلك كرر الفعل وأوثر صيغة الجمع في الطرفين تحقيقا للبيان بين أفراد الفريقين وقيل تمثيل للعلماء والجهلة (إن الله يسمع من يشاء) أن يسمعه ويوفقه لفهم آياته والاتعاظ بوعظاته (وما أنت بمسمع من في القبور) ترشيح لتمثيل المصيرين على الكفر بالأموات وإشباع في إقناعه عليه الصلاة والسلام من إيمانهم (إن أنت إلا نذير) ما عليك إلا الإنذار

وأما الأسماع البتة فليس من وظائفك ولا حيلة لك إليه في المطبوع على قلوبهم ﴿إنا أرسلناك بالحق﴾ أى محقين أو محقا أنت أو إرسالا مصحوبا بالحق^(١) ويجوز أن يتعلق بقوله ﴿بشيرا ونذيرا﴾ أى بشيرا بالوعد الحق ونذيرا بالوعيد الحق ﴿وإن من أمة﴾ أى ما من أمة من الأمم الدارجة في الأزمنة الماضية .

﴿إلا خلا﴾ أى مضى ﴿فيها نذير﴾ من نبي أو عالم ينذرهم والاكتفاء بذكره للعلم بأن النذارة قرينة البشارة لاسيما وقد اقتربنا آتينا ولأن الإنذار هو الأنسب بالمقام ﴿وإن يكذبوك﴾ أى تموا على تكذيبك فلا تبال بهم وبتكذيبهم ﴿فقد كذب الذين من قبلهم﴾ من الأمم العاتية ﴿جاءتهم رسلم بالبينات﴾ أى المعجزات الظاهرة الدالة على نبوتهم ﴿وبالزبر﴾ كصحف إبراهيم ﴿وبالكتاب المنير﴾ كالتوراة والإنجيل والزبور على إرادة التفصيل دون الجمع ويجوز أن يراد بهما واحد والعطف لتغاير العنوانين ﴿ثم أخذت الذين كفروا﴾ وضع الموصول موضع ضميرهم لزمهم بما في حيز الصلة والإشعار بعلّة الأخذ ﴿فكيف كان تكبير﴾ أى إنكارى بالعقوبة وفيه مزيد تشديد وتهويل لها ﴿ألم تر﴾ استئناف مسوق لتقرير ما قبله من اختلاف أحوال الناس ببيان أن الاختلاف والتفاوت أمر مطرد في جميع المخلوقات من النبات والجماد والحيوان والرؤية قلبية أى ألم تعلم ﴿أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به﴾ بذلك الماء والالتفات لإظهار كمال الاعتناء بالفعل لما فيه من الصنع البديع المنبئ عن كمال القدرة والحكمة ﴿ثمرات مختلفا ألوانها﴾ أى أجناسها أو أصنافها على أن كلا منها ذو أصناف مختلفة أو هيئاتها وأشكالها أو ألوانها من الصفرة والخضرة والحمرة وغيرها وهو الأوفق لما في قوله تعالى ﴿ومن الجبال جدد﴾ أى ذو جدد أى خطوط وطرائق ويقال جدة الحمار للخططة السوداء على

(١) في ١١ : مصاحبا للحق .

ظاهره وقرىء جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة ووجدت بفتحتين وهو الطريق الواضح ﴿بيض وحر مختلف ألوانها﴾ بالشدة والضعف ﴿وغرايب سود﴾ عطف على بيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على لون واحد غرايب وهو تأكيد لمضمرة يفسره ما بعده فإن الغريب تأكيد للأسود كالنقاع للأصفر والقاني للأحمر ومن حق التأكيد أن يتبع المؤكد ونظيره في الصفة قول النابتة :

* والمؤمن العائدات الطير يمسحها *

وفي مثله مزيد تأكيد لما فيه من التكرار باعتبار الإضمار والإظهار .

﴿ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه﴾ أى ومنهم بعض مختلف ألوانه أو وبعضهم مختلف ألوانه على ما مر في قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله) وإيراد الجملتين اسميتين مع مشاركتها لما قبلهما من الجملة الفعلية في الاستشهاد بمضمونها على تباين الناس في الأحوال الباطنة لما أن اختلاف الجبال والناس والدواب والأنعام فيما ذكر من الألوان أمر مستمر فعبّر عنه بما يدل على الاستمرار وأما إخراج الثروات المختلفة فيث كان أمرا حادثا عبّر عنه بما يدل على الحدوث ثم لما كان فيه نوع خفاء علق به الرؤية بطريق الاستفهام التقريرى المنبؤ عن الحل عليها والترغيب فيها بخلاف أحوال الجبال والناس وغيرها فإنها مشاهدة غنية عن التأمل فلذلك جردت عن التعليق بالرؤية فتدبر وقوله تعالى ﴿وكذلك﴾ مصدر تشبيهى لقوله تعالى مختلف أى صفة لمصدره المؤكد تقديره مختلف اختلافا كائنا كذلك أى كاختلاف الثمار والجبال وقرىء ألوانا وقرىء والدواب بالتخفيف مبالغة في الحرب من التقاء الساكنين وقوله تعالى ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾ تكملة لقوله تعالى (إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) بتعيين من يخشاه عز وجل من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم أما في الأوصاف المعنوية فبطريق التمثيل وأما في الأوصاف الصورية فبطريق التصريح توفية لكل واحدة منهما حقها اللائق بها

من البیان أى إنما یخشاہ تعالیٰ بالغیب العالمون بہ عز وجل وبما یلیق بہ من صفاتہ الجلیلۃ وأفعالہ الجلیلۃ لما أن مدار الخشیۃ معرفۃ المخشى والعلم بشئونه فمن کان أعلم بہ تعالیٰ کان أخشى منه عز وجل كما قال علیہ الصلاۃ والسلام أنا أخشاکم لله وأتقاکم له ولذلك عقب بذکر أفعالہ الدالۃ علی کمال قدرته وحيث کان الکفرۃ بمزل من هذه المعرفۃ امتنع إنذارهم بالسکلیۃ وتقديم المفعول لأن المقصود حصر الفاعلیۃ ولو آخر انعکس الأمر وقرىء برفع الاسم الجلیل ونصب العلماء علی أن الخشیۃ مستعارۃ للتعظیم فإن المعظم یکون مہیباً ﴿إن الله عزیز غفور﴾ تعلیل لوجوب الخشیۃ لدلالته علی أنه مماقب للہصر علی طغیانہ غفور للتائب عن عصیانہ .

من فضائل القرآن

﴿إن الذين يتلون كتاب الله﴾ أى یدأومون علی قراءتہ أو متابعتہ ما فیہ حتى صارت سمۃ لهم وعنوانا والمراد بکتاب الله تعالیٰ القرآن وقیل جنس کتب الله فیكون ثناء علی المصدقین من الأمم بعد اقتصاص حال المسکذین منهم وليس بذاک فإن صیغۃ المضارع منادیۃ باستمرار مشروعیۃ تلاوته والعمل بما فیہ واستتباعہما لما سیأتى من توفیۃ الأجور وزيادة الفضل وجلہا علی حکایۃ الحال الماضیۃ مع کونه تعسفا ظاهرا عما لاسبیل إلیہ کیف لا والمقصود الترغیب فی دین الإسلام والعمل بالقرآن الناسخ لما بین یدیه^(١) من الکتب فالتعرض لیبان حقیقتها قبل انتساخها والإشباع فی ذکر استتباعہا لما ذکر من الفوائد العظیمۃ بما یورث الرغبة فی تلاوتها والإقبال علی العمل بها وتخصیص التلاوة بما لم یفسخ منها باطل قطعاً لما أن الباقى مشروعاً لیس إلا حکمها لکن لا من حیث أنه حکمها بل من حیث أنه حکم القرآن وأما تلاوتها بمزل من المشروعیۃ واستتباع الأجر بالمرة فتدبر ﴿وأقاموا الصلاۃ وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانیۃ﴾ کیفما اتفق من غیر قصد إلیہما وقیل السر فی المسنونه والعلانیۃ فی المفروضة ﴿یرجون

(١) فی ١١ لما سبقہ من الکتب .

تجارة) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبر إن وقوله تعالى ﴿إن تبور﴾ أى لن تكسد وإن تهلك بالخسران أصلاً صفة لتجارة جىء بها للدلالة على أنها ليست كسائر التجارات الدائرة بين الربح والخسران لأنه اشتراء باق بفان والإخبار برجائهم من أكرم الأكرمين عدة قطعية بمحصول مرجوهم وقوله تعالى: ﴿ليوفيهم أجورهم﴾ متعلق بـإن تبور على معنى أنه ينتفى عنها الكساد وتنفق عند الله تعالى ليوفيهم أجور أعمالهم ﴿ويزيدهم من فضله﴾ على ذلك من خزائن رحمته ما يشاء وقيل بمضمحل عليه ما عد من أفعالهم المرضية أى فعلوا ذلك ليوفيهم لـخ وقيل يرجون على أن اللام للعاقبة ﴿لأنه غفور شكور﴾ تعليل لما قبله من التوفية والزيادة أى غفور لفرطاتهم شكور لطاعتهم أى مجازيهم عليها وقيل هو خبر إن الذين ويرجون حال من واو أنفقوا .

﴿والذى أوحينا إليك من الكتاب﴾ وهو القرآن ومن للتبيين أو الجفس ومن للتمييز وقيل اللوح ومن للابتداء ﴿هو الحق مصدقاً لما بين يديه﴾ أى أحقه مصدقاً لما تقدمه من الكتب السماوية حال مؤكدة لأن حقيقته تستلزم موافقته لماه في العقائد وأصول الأحكام ﴿إن الله بعباده خبير بصير﴾ محيط ببواطن أمورهم وظواهرها فلو كان في أحوالك ما ينافى النبوة لم يوح لإليك مثل هذا الحق المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب وتقديم الخبر للتنبيه على أن العمدة هى الأمور الروحانية ﴿ثم أورثنا الكتاب﴾ أى قضينا بتوريثه منك أو نوره والتعبير عنه بالماضى لتقرره وتحققه وقيل أورثناه من الأمم السالفة أى آخرناه عنهم وأعطيناه ﴿الذين اصطفينا من عبادنا﴾ وهم علماء الأمة من الصعابة ومن بعدهم من يسير سيرتهم أو الأمة بأسرهم فإن الله تعالى اصطفاهم على سائر الأمم وجعلهم أمة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس واختصهم بكرامة الاتناء إلى أفضل رسله عليهم الصلاة والسلام وليس من ضرورة وراثته الكتاب مراعاته حق رعايته لقوله تعالى (خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب) الآية ﴿فمنهم ظالم لنفسه﴾ بالتقصير فى العمل به وهو المرجأ لأمر الله ﴿ومنهم مقتصد﴾ يعمل به فى أغلب الأوقات ولا يخلو من خلط السيئ ﴿ومنهم سابق

بالخيرات بإذن الله) قيل هم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار وقبلهم المداومون على إقامة مواجبه علماء وعملًا وتعلما وفي قوله تعالى بإذن الله أى بتيسيره وتوفيقه تنبيهه على عزة منزل هذه الرتبة وصعوبة مأخذها وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقيل الظالم المجرم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسيئ والسابق الذى ترجحت حسناته بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام وأما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب وأما المقتصد فأولئك يحاسبون حسبا يسيرا وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك يحبسون فى طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته ، وقد روى أن عمر رضى الله عنه قال وهو على المنبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له .

(ذلك) إشارة الى السبق بالخيرات وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإشعار بعلو رتبته وبعد منزلته فى الشرف (هو الفضل الكبير) من الله عز وجل لا ينال إلا بتوفيقه تعالى (جنات عدن) إما بدل من الفضل الكبير بتنزيل السبب منزلة المسبب أو مبتدأ خبره (يدخلونها) وعلى الأول هو مستأنف وجمع الضمير لأن المراد بالسابق الجنس وتخصيص حال السابقين وما لهم بالذكر والسكوت عن الفريقين الآخرين وإن لم يدل على حرمانهما من دخول الجنة مطلقا لكن فيه تحذيرا لهما من التقصير وتحريضا على السعى فى إدراك شأو السابقين وقرئ جنات عدن وجنة عدن على النصب بفعل يفسره الظاهر وقرئ يدخلونها على البناء للمفعول (يحلون فيها) خبر ثان أو حال مقدرة وقرئ يحلون من حللت المرأة فى حاليتها (من أساور) هى جمع أسورة جمع سوار (من ذهب) من الأولى تبعضية والثانية بيانية أى يحلون بعض أساور من ذهب كأنه أفضل من سائر أفرادها (ولؤلؤا) بالنصب عطايا على محل من أساور وقرئ بالجر عطايا على ذهب أى من ذهب مرصع باللؤلؤ أو من ذهب فى صفاء اللؤلؤ (ولباسهم فيها حرير) وتفسير الأسلوب قد مر سره فى سورة الحج .

﴿ وقالوا ﴾ أى يقولون وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق ﴿ الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ﴾ وهو ما أهمهم من خوف سوء العاقبة وعن ابن عباس رضى الله عنهما حزن الأعراض والآفات وعنه حزن الموت وعن الضحاك حزن وسوسة إبليس وقيل هم المعاش وقيل حزن زوال النعم والظاهر أنه الجنس المنتظم لجميع أحزان الدين والدنيا وقرىء الحزن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة فى قبورهم ولا فى محشرهم ولا فى مسيرهم وكأنى بأهل لا إله إلا الله يخرجون من قبورهم ينفضون التراب عن وجوههم ويقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ﴿ إن ربنا لغفور ﴾ أى للمذنبين ﴿ شكور ﴾ للمطيعين ﴿ الذى أحلنا دار المقامة ﴾ أى دار الإقامة التى لا انتقال عنها أبداً ﴿ من فضله ﴾ من إنعامه وتفضله من غير أن يوجب له شىء من قبلنا ﴿ لا يمسنا فيها نصب ﴾ تعب ﴿ ولا يمسنا فيها لغوب ﴾ كلال والفرق بينهما أن النصب نفس المشقة والكلفة واللغوب ما يحدث منه من الفتور والتصریح بنفى الثانى مع استلزام نفي الأول له وتكرير الفعل المنفى للمبالغة فى بيان انتفاء كل منهما ﴿ والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم ﴾ لا يحكم عليهم بموت ثان ﴿ فيموتوا ﴾ ويستريحوا ونصبه بإضمار أن وقرىء فيموتون عطفاً على يقضى كقوله تعالى ﴿ ولا يؤذن لهم فيعتذرون ﴾ ﴿ ولا يخفف عنهم من عذابها ﴾ بل كلما خبت زيد لإسعارها ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزي كل كفور ﴿ مبالغ فى الكفر أو الكفران لا جزاء أخف وأدنى منه وقرىء يحزى على البناء للمفعول وإسناده إلى الكل وقرىء يحازى .

﴿ وهم يصطرخون فيها ﴾ يستغيثون والاصطراخ افتعال من الصراخ استعمل فى الاستغاثة لجهد المستغيث صوته ﴿ ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل ﴾ بإضمار القول وتقييد العمل الصالح بالوصف المذكور للتحسر على ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به والإشعار بأن استخراجهم لتلافيه وأنهم كانوا يحسبونه صالحا والآن تبين خلافه وقوله تعالى ﴿ أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر ﴾ جواب من جهته تعالى وتوبيخ لهم والهمزة للإنكار

والنفى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام وما نكرة موصوفة أى ألم نهيكم
أو ألم تؤخركم ولم نعمركم عمرا يتذكر فيه من تذكر أى يتمكن فيه التذكر
من التذكر والتفكير قيل هو أربعون سنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما
ستون سنة وروى ذلك عن علي رضى الله عنه وهو العمر الذى أعذر الله فيه
إلى ابن آدم قال عليه الصلاة والسلام أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغ
ستين سنة وقوله تعالى ﴿ وجاءكم النذير ﴾ عطف على الجملة الاستفهامية لأنها
في معنى قد عمرناكم كما في قوله تعالى ﴿ ألم نشرح لك صدرك ووضعنا ﴾ الخ
لأنه في معنى قد شرحنا الخ والمراد بالنذير رسول الله صلى الله عليه وسلم
أو ما معه من القرآن وقيل العقل وقيل الشيب وقيل موت الأقارب والافتقار
على ذكر النذير لأنه الذى يقتضيه المقام والفاء في قوله تعالى ﴿ فذوقوا ﴾
لترتيب الأمر بالذوق على ما قبلها من التعمير وبجىء النذير وفي قوله تعالى
﴿ فما للظالمين من نصير ﴾ للتعليل .

﴿ إن الله عالم غيب السموات والأرض ﴾ بالإضافة وقرئ بالتنوين
ونصب غيب على المفعولية أى لا يخفى عليه خافية فيهما فلا تخفى عليه أحوالهم
﴿ إنه عليم بذات الصدور ﴾ قيل إنه تعليل لما قبله لأنه إذا علم مضمرات
الصدور وهى أخفى ما يكون كان أعلم بغيرها ﴿ هو الذى جعلكم خلائف فى
الأرض ﴾ يقال للمستخلف خليفة وخليف وأول يجمع خلائف والثانى
خلفاء والمعنى أنه تعالى جعلكم خلفاءه فى أرضه وألقى إليكم مقاليد التصرف
فيها وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعها أو جعلكم خلفاء بمن قبلكم
من الأمم وأورثكم ما بأيديهم من متاع الدنيا لتشكروه بالتوحيد والطاعة
﴿ فن كفر ﴾ منكم مثل هذه النعمة السنية وغمطها ﴿ فعليه كفره ﴾ أى وبال
كفره لا يتعداه إلى غيره وقوله تعالى ﴿ ولا يزيد الكافرين كفرهم عند
ربهم إلا مقنا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خسارا ﴾ بيان لوبال الكفر
وغائلته وهو مقت الله تعالى لإياهم أى بغضه الشديد الذى ليس وراءه خزي
وصغار وخسار الآخرة الذى ما بعده شر وخسار والتكثير لزيادة التقرير

والتنبيه على أن اقتضاء الكفر لكل واحد من الأمرين الهائلين القبيحين بطريق الاستقلال والأصالة .

﴿ قل ﴾ تبكيئا لهم ﴿ أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله ﴾ أى آلهتكم والإضافة إليهم لأنهم جعلوهم شركاء لله تعالى من غير أن يكون له أصل ما أصلا وقيل جعلوهم شركاء لأنفسهم فيما يملكونه ويأباه سباق النظم الكريم وسياقه ﴿ أرؤى ماذا خلقوا من الأرض ﴾ بدل اشتغال من أرأيتم كأنه قيل أخبروني عن شركائكم أرؤى أى جزء خلقوا من الأرض ﴿ أم لهم شرك في السموات ﴾ أى أم لهم شركة مع الله سبحانه في خلق السموات ليستحقوا بذلك شركة في الألوهية ذاتية ﴿ أم آتيناهم كتابا ﴾ ينطق بأننا اتخذناهم شركاء ﴿ فهم على بينة منه ﴾ أى حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بأن لهم شركة جعلية ويجوز أن يكون ضمير آتيناهم للمشركين كما في قوله تعالى (أم أنزلنا عليهم سلطانا) الخ وقرئ على بينات وفيه إيماء إلى أن الشرك أمر خطير لا بد في إثباته من تعاضد الدلائل ﴿ بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا إلا غورا ﴾ لما نفي أنواع الحجج في ذلك أضرب عنه بذكر ما حملهم عليه وهو تغير الأسلاف للأخلاف وإضلال الرؤساء للاتباع بأنهم شفعاء عند الله يشفعون لهم بالتقريب إليه ﴿ إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ﴾ استئناف مسوق لبيان غاية قبح الشرك وهو له أن يمسكهما كراهة زوالهما أو يمنعهما أن تزولا لأن الإمساك منع ﴿ ولئن زالتا إن أمسكهما ﴾ أى ما أمسكهما ﴿ من أحد من بعده ﴾ من بعد إمساكه تعالى أو من بعد الزوال والجملة سادة مسد الجوابين ومن الأولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية للابتداء ﴿ إنه كان حلِيمًا غفورا ﴾ غير معاجل بالعقوبة التي تستوجبها جنائياتهم حيث أمسكهما وكاتتا جديرتين بأن تهذا هدا حسبما قال تعالى (تسكاد السموات يتفطرن منه وتلشق الأرض) وقرئ ولو زالتا .

﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى

الأمم ﴿ بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن أتانا رسول لنكونن أهدى من إحدى الأمم اليهود والنصارى وغيرهم أو من الأمة التي يقال لها إحدى الأمم تفصيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة ﴾ ﴿ فلما جاءهم نذير ﴾ وأى نذير أشرف الرسل عليهم الصلاة والسلام ﴿ ما زادهم ﴾ أى النذير أو مجيئه ﴿ إلا نفورا ﴾ تباعدا عن الحق ﴿ استكبارا في الأرض ﴾ بدل من نفورا أو مفعول له ﴿ ومكر السيئ ﴾ أصله وأن مكروا السيئ أى المكر السيئ ثم مكروا السيئ ثم ومكر السيئ وقرئ بسكون الهضمة في الوصل ولعله اختلاس ظن سكوتا أو وقفة خفيفة وقرئ مكرا سينًا ﴿ ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون ﴾ أى ما ينتظرون ﴿ إلا سنة الأولين ﴾ أى سنة الله فيهم بتعذيب مكذبهم ﴿ فلن تجد لسنة الله تبديلا ﴾ بأن يضع موضع العذاب غير العذاب ﴿ ولن تجد لسنة الله تحويلا ﴾ بأن ينقله من المكذبين إلى غيرهم والفاء لتعليل ما يفيد به الحكم بانتظارهم العذاب من مجيئه ونفى وجدان التبديل والتحويل عبارة عن نفي وجودهما بالطريق البرهاني وتخصيص كل منهما بنفى مستقل لنؤكد انتفاهما .

﴿ أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ استشهاد على ما قبله من جريان سنته تعالى على تعذيب المكذبين بما يشاهدونه في مسائرهم إلى الشام واليمن والعراق من آثار دمار الأمم الماضية العاتية والهزيمة للإنكار والنفي والواو للعطف على مقدر يليق بالمقام أى أقعدوا في مساكنهم ولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم .

﴿ وكانوا أشد منهم قوة ﴾ وأطول أعمارا فما نفعمهم طول المدى وما أغنى عنهم شدة القوى ومحل الجملة النصب على الحالية وقوله تعالى ﴿ وما كان الله ليعجزه من شيء ﴾ أى ليسبقه ويفوته ﴿ في السموات ولا في الأرض ﴾ اعترض مقرر لما يفهم عما قبله من استئصال الأمم السالفة وقوله تعالى ﴿ إنه ﴾

كان عليهما قديرا ﴿ أى مبالغا فى العلم والقدرة ولذلك علم بجميع أعمالهم السيئة
 فعاقبهم بموجبها تعليل لذلك ﴾ ولو يؤاخذ الله الناس ﴿ جميعا ﴾ بما كسبوا ﴿
 من السيئات كما فعل بأولئك ﴾ ما ترك على ظهرها ﴿ أى على ظهر الأرض ﴾
 ﴿ من دابة ﴾ من نسمة تدب عليها من بنى آدم وقيل ومن غيرهم أيضاً من شؤم
 معاصيهم وهو المروى عن ابن مسعود وأنس رضى الله عنهما ويعضد الأول
 قوله تعالى ﴿ ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ﴾ وهو يوم القيامة ﴿ فإذا جاء
 أجلهم فإن الله كان بعباده بصيرا ﴾ فيجازيهم عند ذلك بأعمالهم إن خيرا فخير
 وإن شرا فشر . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الملائكة دعته ثمانية
 أبواب الجنة أن ادخل من أى باب شئت ، والله تعالى أعلم .

﴿سورة يس﴾

مكية، وعنه عليه الصلاة والسلام «تدعى المعمة نعم صاحبها خير الدارين ،
والدافعة والفاضية تدفع عنه كل سوء ، وتقضى له كل حاجة ،
وأيها ثلاث وثمانون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يس﴾ إما مسرود على نمط التعديد فلا حظ له من الإعراب أو أمم
للسورة كما نص عليه الخليل وسيبويه وعليه الأكثر فمحله الرفع على أنه خبر
مبتدأ محذوف أو النصب على أنه مفعول لفعل مضمّر وعليهما مدار قراءة يس
بالرفع والنصب أى هذه يس أو اقرأ يس ولا مساغ للنصب بإضمار فعل القسم
لأن ما بعده مقسم به وقد أبوا الجمع بين قسمين على شيء واحد قبل انقضاء
الأول ولا مجال للعطف لاختلافهما إعراباً وقيل هو مجرور بإضمار باء القسم
مفتوح لكونه غير منصرف كما سلف في فاتحة سورة البقرة من أن ما كانت
من هذه الفواتح مفردة مثل صاد وقاف ونون أو كانت موازنة لمفرد نحو طس
وبس وحم الموازنة لتقابل وهابيل يتأق فيها الإعراب اللفظى ذكره سيبويه
في باب أسماء السور من كتابه وقيل هما حركتا بناء كما في حيث وأين حسبما
يشهد بذلك قراءة يس بالكسر كجبر وقيل الفتح والكسر تحريك للجحد في
الحرب من التقاء الساكنين وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن معناه يا إنسان
في لغة طيء قالوا المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل أصله يا أنيسين
فاقتصر على شطره كما قيل من الله في أيمن الله ﴿والقرآن﴾ بالجر على أنه
مقسم به ابتداء وقد جوز أن يكون عطفاً على يس على تقدير كونه مجروراً
بإضمار باء القسم ﴿الحكيم﴾ أى المتضمن للحكمة أو الناطق بها بطريق
الاستعارة أو المتصف بها على الإسناد المجازى وقد جوز أن يكون الأصل

الحكيم قائله فخذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فبانقلابه مرفوعا بعد الجر استكن في الصفة المشبهة كما مر في صدر سورة لقمان ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ جواب للقسمة والجملة لرد إنكار الكفرة بقولهم في حقه عليه الصلاة والسلام لست مرسلا وهذه الشهادة منه عز وجل من جملة ما أشير إليه بقوله تعالى في جوابهم ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ وفي تخصيص القرآن بالإقسام به أولا بوصفه بالحكيم ثانيا تنويه بشأنه وتبنيه على أنه كما يشهد برسالته عليه الصلاة والسلام من حيث نظمه المعجز المنظوم على بدائع الحكم يشهد بها من هذه الحيثية أيضا لما أن الإقسام بالشيء استشهاد به على تحقق مضمون الجملة القسمية وتقوية لثبوته فيكون شاهدا به ودليلا عليه قطعا وقوله تعالى ﴿عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ خبر آخر لأن أو حال من المستكن في الجار والمجرور على أنه عبارة عن الشريعة الشريفة بكاملها لا عن التوحيد فقط وفائدته بيان أن شريعته عليه الصلاة والسلام أقوى الشرائع وأعدلها كما يعرب عنه التنكير التفضيحي والوصف إثر بيان أنه عليه الصلاة والسلام من جملة المرسلين بالشرائع .

﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ نصب على المدح وقرىء بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وبالجر على أنه بدل من القرآن وأياما كان فهو مصدر بمعنى المفعول خبر به عن القرآن بيانا لكمال عرافته في كونه منزلا من عند الله عز وجل كأنه نفس التنزيل وإظهار لفخامته الإضافية بعد بيان فخامته الذاتية بوصفه بالحكمة وفي تخصيص الاسمين الكريمين المعربين عن الغلبة التامة والرافة العامة حث على الإيمان به ترهيبا وترغيبا وإشعار بأن تنزيله ناشئ عن غاية الرحمة حسبا نطق به قوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ وقيل النصب على أنه مصدر مؤكدا لفعله المضممر أى نزل تنزيل العزيز الرحيم على أنه استئناف مسوق لبيان ما ذكر من نظامه شأن القرآن وعلى كل تقدير ففيه فضل تأكيد لمضمون الجملة القسمية ﴿لَتَنْذِرُ﴾ متعلق بتنزيل على الوجوه الأول وبعامله المضممر على الوجه الآخر أى لتنذر به كما في صدر الأعراف وقيل هو متعلق بما يدل عليه لمن المرسلين أى إنك مرسل لتنذر ﴿قَوْمًا مَا أَنْذَرْتُ آبَاؤَهُمْ﴾ أى لم ينذر آبائهم

الآقربون لتطاول مدة الفترة على أن ما نافية فتكون صفة مبنية لغاية احتياجهم إلى الإنذار أو الذي أنذره أو شيئاً أنذره آباؤهم الأبعدون على أنها موصولة أو موصوفة فيكون مفعولاً ثانياً لتنذر أو أنذار آباؤهم الأقدمين على أنها مصدرية فيكون نعتاً لمصدر مؤكد أى لتنذر لإنذارا كأننا مثل إنذارهم ﴿فهم غافلون﴾ على الوجه الأول متعلق بنفسى الإنذار مترتب عليه والضمير للفريقين أى لم تنذر آباؤهم فهم جميعاً لأجله غافلون وعلى الوجوه الباقية متعلق بقوله تعالى لتنذر أو بما يفيد ذلك لمن المرسلين وارد لتعليل إنذاره عليه السلام أو لإرساله بغفلتهم المحوجة إليهما على أن الضمير للقوم خاصة فالمعنى فهم غافلون عنه أى عما أنذر آباؤهم الأقدمون لامتداد المدة واللام في قوله تعالى :

﴿لقد حق القول على أكثرهم﴾ جواب القسم أى واقع لقد ثبت وتحقق عليهم البتة لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قلبهم ما يقتضيه بل بسبب إصرارهم الاختياري على الكفر والإنكار وعدم تأثرهم من التذكير والإنذار وغلوهم في العتو والطفیان وتماديهم في اتباع خطوات الشيطان بحيث لا يلووهم صارف ولا يثنيهم عاطف كيف لا والمراد بما حق من القول قوله تعالى لإبليس عند قوله لأغوينهم أجمعين (لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين) وهو المعنى بقوله تعالى (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) كما يلوح به تقديم الجنة على الناس فإنه كما ترى قد أوقع فيه الحكم بإدخال جهنم على من تبع إبليس وذلك تعليل له بتبعيته قطعاً وثبوت القول على هؤلاء الذين عبر عنهم بأكثرهم إنما هو لكونهم من جملة أولئك المصيرين على تبعية إبليس أبداً وإذ قد تبين أن مناط ثبوت القول وتحققه عليهم إصرارهم على الكفر إلى الموت ظهر أن قوله تعالى ﴿فهم لا يؤمنون﴾ متفرع في الحقيقة على ذلك لاعلى ثبوت القول وقوله تعالى :

﴿إننا جعلنا في أعناقهم أغلالاً﴾ تقرير لتصميمهم على الكفر وعدم

أرعوائهم عنه بتمثيل حالهم بحال الذين غلت أعناقهم ﴿ فہی إلى الأذقان ﴾
 أى فالأغلال منتہیة إلى أذقانہم فلا تدعہم یلنفتون إلى الحق ولا یعطفون
 أعناقہم نحوه ولا یطأطئون رؤسہم له ﴿ فہم مقمحوں ﴾ رافعون رؤسہم
 غاضون أبصارہم ^(١) بحيث لا یکادون یرون الحق أو ینظرون إلى جہتہ
 ﴿ وجعلنا من بین أیدیہم سداً ومن خلفہم سداً فأغشیناہم فہم لا یرہون ﴾
 إما تتمۃ للتمثیل وتکمیل له أى تکمیل أى وجعلنا مع ما ذکر من أمامہم سداً
 عظیماً ومن ورائہم سداً كذلك فغطینا بہما أبصارہم فہم بسبب ذلك لا یقدرون
 على إِبصار شیء ما أصلاً وإما تمثیل مستقل فإن ما ذکر من جعلہم محصورین
 بین سدین هائلین قد غطیا أبصارہم بحيث لا یرہون شیئاً قطعاً کافى فی
 الکشف عن کمال فظاعة حالہم وكونہم محبوسین فی مظلورة الغی والجهالات
 محرومین عن النظر فی الأدلة والآیات وقرىء سداً بالضم وهى لغتہ فیہ وقیل ما کان
 من عمل الناس فهو بالفتح وما کان من خلق الله فبالضم وقرىء فأغشیناہم
 من العشا وقیل الايتان فى بنى مخزوم وذلك أن أبا جہل حلف لئن رأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم یصلی لیرضخن رأسه فأتاه وهو علیه الصلاة
 والسلام یصلی ومعه حجر لیدمغه فلما رفع یدہ اثنت یدہ إلى عنقه ولزق
 الحجر بیدہ حتى فکوه عنها بجهد فرجع إلى قومہ فأخبرہم بذلك فقال مخزومی
 آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعمى الله تعالى بصره .

﴿ وسواء علیہم أنذرتہم أم لم تنذرہم ﴾ بیان لسانہم بطریق التصريح لآثر
 بیانہ بطریق التمثیل أى مستو عندهم إنذارک إیابہم وعدمہ حسباً مر تحقیقہ فی
 سورة البقرة وقوله تعالى ﴿ لا یؤمنون ﴾ استثناف مؤکد لما قبلہ مبین لما فیہ من
 إجمال ما فیہ الاستواء أو حال مؤکدة له أو بدل منه ولما بین کون الإنذار
 عندهم کعدمہ عقب بیان من یتأثر منه فقیل ﴿ إنما تنذر ﴾ أى إنذاراً مستتبعا
 للآثر ﴿ من اتبع الذکر ﴾ أى القرآن بالتأمل فیہ أو الوعظ ولم یصر على
 اتباع خطوات الشیطان ﴿ وخشى الرحمن بالغیب ﴾ أى خاف عقابہ وهو

(١) فی ١١ : رافعون الرؤس غاضون الأبصار .

غائب عنه على أنه حال من الفاعل أو المفعول أو خافه في سريره ولم يغتر
برحمته فإنه منتقم قهار كما أنه رحيم غفار كما نطق به قوله تعالى (فبئ عبادى أتى
أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم) (فبشارة بمغفرة) عظيمة
(وأجر كريم) لا يقادر قدره والفاء لترتيب البشارة أو الأمر بها على ما قبلها
من اتباع الذكر والحشية (فبشره بمغفرة) عظيمة (وأجر كريم) لا يقادر
قدره والفاء لترتيب البشارة أو الأمر بها على ما قبلها من اتباع الذكر والحشية
(لأننا نحن نحي الموتى) بيان لشأن عظيم ينطوى على الإنذار والتبشير انطواء
إجماليا أى نبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن إحيائهم إخراجهم من الشرك إلى الإيمان
فهو حيثئذ عدة كريمة بتحقيق المبشر به (ونكتب ما قدموا) أى ما أسلفوا
من الأعمال الصالحة وغيرها (وآثارهم) التى أبقوها من الحسنات كعلم علومه
أو كتاب ألفوه أو حبيس وقفوه أو بناء بنوه من المساجد والرباطات
والقناطر وغير ذلك من وجوه البر ومن السيئات كتأسيس قوانين الظلم
والعدوان وترتيب مبادئ الشر والفساد فيما بين العباد وغير ذلك من فنون
الشرور التى أحدثوها وسفوها لمن بعدهم من المفسدين وقيل هى آثار
إلى المشائين إلى المساجد ولعل المراد أنها من جملة الآثار وقرئ ويكتب على
البناء للمفعول ورفع آثارهم .

(وكل شيء) من الأشياء كائن ما كان (أحصيناه فى إمام مبين) أصل
عظيم الشأن مظهر لجميع الأشياء عما كان وما سيكون وهو اللوح المحفوظ وقرئ
كل شيء بالرفع (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية) ضرب المثل يستعمل
تارة فى تطبيق حالة غريبة بحاله أخرى مثلها كما فى قوله تعالى (ضرب الله مثلا
للذين كفروا امرأة فوح وامرأة لوط) وأخرى فى ذكر حالة غريبة وبيانها
للناس من غير قصد إلى تطبيقها بنظيرة لها كما فى قوله تعالى (وضربنا لكم الأمثال)
على أحد الوجهين أى بينا لكم أحوالا بديعة هى فى الغرابة كالأمثال فالعنى
على الأول اجعل أصحاب القرية مثلا هؤلاء فى الغلو فى الكفر والإصرار
على تكذيب الرسل أى طبق حالهم بحالهم على أن مثلا مفعول ثان لا ضرب

وأصحاب القرية مفعوله الأول آخر عنه ليتصل به ما هو شرحه وبيانه وعلى الثاني اذكر وبين لهم قصة هي في الغرابة كالمثل وقرله تعالى أصحاب القرية بدل منه بتقدير المضاف أو بيان له والقرية أنطاكية ﴿ إذ جاءها المرسلون ﴾ بدل اشتغال من أصحاب القرية وهم رسل عيسى عليه السلام إلى أهلها ونسبة لإرسالهم إليه تعالى في قوله :

﴿ إذ أرسلنا إليهم اثنين ﴾ بناء على أنه كان بأمره تعالى لتكميل التمثيل وتتميم التسلية وهما يحيى وبولس وقيل غيرهما ﴿ فكذبوهما ﴾ أى فأنياهم فدعواهم إلى الحق فكذبوهما فى الرسالة ﴿ فمزنا ﴾ أى قوينا يقال عزز المطر الأرض إذا لبدها وقرىء بالتخفيف من عزه إذا غلبه وقره وحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولأن المقصد ذكر المعزز به ﴿ بثالث ﴾ هو شمعون ﴿ فقالوا ﴾ أى جميعا ﴿ إنا إليكم مرسلون ﴾ مؤكدين كلامهم لسبق الإنكار لما أن تكذبيهما تكذيب للثالث لإتحاد كلمتهم وذلك أنهم كانوا عبدة أصنام فأرسل إليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنمات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسألها فأخبراه قال أمعكما آية فقالا نشفى المريض ونبرىء الأكمه والأبرص وكان له ولد مريض منذ سنتين فمسحاه فقام وآمن حبيب وفشا الخبر وشفى على أيديهما خلق وبلغ حديثهما إلى الملك وقال لهما أننا إله سوى آلهتنا قالا نعم من أوجدك وآلهتك فقال حتى أنظر فى أمركما فتبعهما الناس وقيل ضربوهما وقيل حبسا ثم بعث عيسى عليه السلام شمعون فدخل متنكرا وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره إلى الملك فأنس به فقال له يوما بلغنى أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا حال الغضب بينى وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قالا الله الذى خلق كل شئ وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قالا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قالا ما يتمنى الملك فدعا بفلام مطموس العينين فدعوا الله تعالى حتى انشق له بهر فأخذا بتدقين فوضعاهما فى حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون أرأيت لو سألت إلهك حتى يصنع مثل هذا فيكون

لك وله الشرف قال ايس لى عنك سر إن لطننا لا يبصر ولا يسمع ولا يضرب ولا ينفع وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلى ويتضرع وهم يحسبون أنه منهم ثم قال إن قدر لطنكنا على إحياء ميت آمننا به فدعوا بغلام مات من سبعة أيام فقام وقال لى أدخلت فى سبعة أودية من النار ولانى أحذرکم ما أنتم فيه فآمنوا وقال فتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك من هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فآمن وآمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام فهلكوا هكذا قالوا ولكن لا يساعده سياق النظم الكريم حيث اقتصر فيه على حكاية تماديهم فى العناد واللجاج وركوبهم متن المكابرة فى الحجاج ولم يذكر فيه من يؤمن أحد سوى حبيب ولو أن الملك وقوما من حواشيه آمنوا لكان الظاهر أن يظاهروا الرسل ويساعدوهم قبلوا فى ذلك أو قتلوا كدأب النجار الشهيد ولكان لهم فيه ذكر ما يوجه من الوجوه اللهم إلا أن يكون إيمان الملك بطريق الخفية^(١) على خوف من عتاة ملئه فيعتزل عنهم معتذرا بعذر من الأعداء .

﴿ قالوا ﴾ أى أهل أنطاكية الذين لم يؤمنوا مخاطبين للثلاثة ﴿ ما أنتم إلا بشر مثلنا ﴾ من غير مزية لكم علينا موجهة لاختصاصكم بما تدعونه ورفع بشر لا تقاض النفى المقتضى لإعمال ما يلا ﴿ وما أنزل الرحمن من شيء ﴾ بما تدعونه من الوحي والرسالة ﴿ إن أنتم إلا تكذبون ﴾ فى دعوى رسالته ﴿ قالوا ربنا يعلم إنا إلیکم المرسلون ﴾ استشهدوا بعلم الله تعالى وهو يجرى مجرى القسم مع ما فيه من تحذيرهم معارضة علم الله تعالى وزادوا اللام المؤكدة لما شاهدوا منهم من شدة الإنكار ﴿ وما علينا ﴾ أى من جهة ربنا ﴿ إلا البلاغ المبين ﴾ أى إلا تبليغ رسالته تبليغاً ظاهراً بيناً بالآيات الشاهدة بالصحة وقد

(١) فى ١١ بطريق الخفاء

خرجنا عن عهده فلا مؤاخذه لنا بعد ذلك من جهة ربنا أو ما علينا شيء نطالب به من جهتهكم إلا تبليغ الرسالة على الوجه المذكور وقد فعلناه فأى شيء تطلبون منا حتى تصدقونا بذلك ﴿ قالوا ﴾ لما ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العلل^(١) ﴿ إنا تطيرنا بكم ﴾ تشاء منا بكم جرياً على ديدن الجهلة حيث كانوا يقيمون بكل ما يوافق شوائهم وإن كان مستجباً لكل شر ووبال ويشاءمون بما لا يوافقها وإن كان مستتباً لسعادة الدارين أو بناء على أن الدعوة لا تخلو عن الوعيد بما يكرهونه من إصابة ضرر متعلق بأنفسهم وأهليهم وأموالهم إن لم يؤمنوا فكانوا ينفرون عنه وقد روى أنه حبس عنهم القطر فقالوه ﴿ لئن لم تذهبوا ﴾ أى عن مقاتلتكم هذه ﴿ لنزجناكم ﴾ بالحجارة ﴿ ولنسنكنكم منا عذاب أليم ﴾ لا يقادر قدره ﴿ قالوا طائركم ﴾ أى سبب شؤمكم ﴿ معكم ﴾ لا من قبلنا وهو سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم وقرىء طيركم ﴿ أن ذكرتم ﴾ أى وعظمت بما فيه سعادتكم وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أى تطيرتم وتوعدتم بالرجم والتعذيب وقرىء بألف بين الهمزتين وبفتح أن بمعنى أطييرتم لأن ذكرتم وأن ذكرتم وإن ذكرتم بخير استفهام وأين ذكرتم بمعنى طائركم معكم حيث جرى ذكركم وهو أبلغ ﴿ بل أنتم قوم مسرفون ﴾ إضراب عما تقتضيه الشريعة من كون التذكير سبباً للشؤم أو مصححاً للتوعد أى ليس الأمر كذلك بل أنتم قوم عادتكم الإسراف فى العصيان فلذلك أتاكم الشؤم أو فى الظلم والعدوان ولذلك توعدتم وتشاءتم بمن يجب لإكرامه والتبرك به ﴿ وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى ﴾ هو حبيب النجار وكان يفتح أصنامهم وهو من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما ستائة سنة كما آمن به تبع الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنبى غيره عليه الصلاة والسلام أحد قبل مبعضه وقيل كان فى غار يعبد الله تعالى فلما بلغه خبر الرسل عليهم الصلاة والسلام أظهر دينه .

﴿ قال ﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية مجيئة ساعياً كأنه قيل فهذا قال عند مجيئه فقيل قال ﴿ يا قوم اتبعوا المرسلين ﴾ تعرض لعنوان رسالتهم حثاً لهم على اتباعهم كما أن خطابهم بيا قوم لتأليف قلوبهم واستمالتها نحو قبول نصيحته وقوله تعالى ﴿ اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون ﴾ تذكير للتأكيد وللتوسل به إلى وصفهم بما يرغبهم في اتباعهم من التزه عن الغرض النبوي والاهتداء إلى خير الدنيا والدين ﴿ وما لي لأعبد الذي فطرني ﴾ تلطف في الانشاد بإيراده في معرض المناصحة لنفسه وإمحاض النصيح حيث أراهم أنه اختار لهم ما يختار لنفسه والمراد تقريرهم على ترك عبادة خالقهم إلى عبادة غيره كما ينبى عنه قوله ﴿ وإليه ترجعون ﴾ مبالغة في التهديد ثم عاد إلى المساق الأول فقال ﴿ أتأخذ من دونه آلهة ﴾ إنكار ونفي لاتخاذ الآلهة على الإطلاق وقوله ﴿ إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ﴾ أى لا تنفعني شيئاً من النفع ﴿ ولا ينقذون ﴾ من ذلك الضر بالنصرة والمظاهرة استئناف سبق لتعليل النفي المذكور وجعله صفة لآلهة كما ذهب إليه بعضهم ربما يوم أن هناك آلهة ليست كذلك وقرىء إن يردن بفتح الياء على معنى إن يوردنى ضراً أى يجعلنى مورداً للضر ﴿ إني إذا ﴾ أى إذا اتخذت من دونه آلهة ﴿ لفي ضلال مبين ﴾ فإن إشاراك ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر بالخالق المقدر الذى لا قادر غيره ولا خير إلا خيره ضلال بين لا يخفى على أحد من له تمييز فى الجملة ﴿ إني آمننت بربكم ﴾ خطاب منه لارسل بطريق التلوين قبل لما نصح قومه بما ذكرهموا برجمه فأسرع نحو الرسل قيل أن يقتلوه فقال ذلك وإنما أكد لإظهار صدوره عنه بكمال الرغبة والنشاط وأضاف الرب إلى ضميرهم روماً لزيادة التقرير وإظهاراً للاختصاص والافتداء بهم كأنه قال بربكم الذى أرسلكم أو الذى تدعوننا إلى الإيمان به ﴿ فاسمعون ﴾ أى اسمعوا لإيماني وأشهدوا لى به عند الله تعالى وقيل الخطاب للكفرة شافهم بذلك إظهاراً للتصلب فى الدين وعدم المبالاة بالقتل وإضافة الرب إلى ضميرهم لتحقيق الحق والتنبية على بطلان ما هم عليه من اتخاذ الأصنام أرباباً وقيل للناس جميعاً ﴿ قيل ادخلوا الجنة ﴾ قيل له ذلك لما قتلوه لإكرامه

بدخولها حينئذ كسائر الشهداء وقيل لما هموا بقتله رفعه الله تعالى إلى الجنة قاله الحسن وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق وقيل معناه البشرى بدخول الجنة وأنه من أهلها وإنما لم يقل له لأن الغرض بيان المقول لا المقول له لظهوره وللمبالغة في المسارعة إلى بيانه والجملة استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية حاله ومقاله كأنه قيل كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في دينه والتمسحي^(١) بروحه لوجهه تعالى فقيل قيل ادخلوا الجنة وكذلك قوله تعالى ﴿ قال يا ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى وجعلنى من المسكرين ﴾ فإنه جواب عن سؤال نشأ من حكاية حاله كأنه قيل فماذا قال عندئذ تلك الكرامة السنية فقيل قال الخ وإنما تبنى علم قومه بحاله ليحملهم ذلك عن اكتساب مثله بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والطاعة جرياً على سنن الأولياء في كظم الغيظ والترحم على الأعداء أو ليعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على الحق وأن عداوتهم لم تنكسبه إلا سعادة وقرىء من المسكرين وما موصولة أو مصدرية والياء صلة يعلمون أو استفهامية وردت على الأصل والياء متعلقة بغفر أى بآى شيء غفر لى ربى يريد به تفخيم شأن المهاجرة عن ملتهم والمصابرة على أذيتهم ﴿ وما أنزلنا على قومه من بعده ﴾ من بعد قتله أو رفعه ﴿ من جند من السماء ﴾ لإهلاكهم والانتقام منهم كما فعلناه يوم بدر والخندق بل كفيينا أمرهم بصيحة ملك وفيه استحقار لهم وإهلاكهم وإيما إلى تفخيم شأن الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ وما كنا منزلين ﴾ وما صح في حكمنا أن نزل لإهلاك قومه جنداً من السماء لما أنا قدرنا لكل شيء سبباً حيث أهلكنا بعض من أهلكتنا من الأمم بالخاص وببعضهم بالصيحة وببعضهم بالخسف وببعضهم بالإغراق وجعلنا أنزال الجند من خصائصك في الانتصار من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جند أى وما كنا منزلين على من قبلهم من حجارة وريح وأمطار شديدة وغيرها ﴿ إن كانت ﴾ أى ما كانت الأخذة أو العقوبة ﴿ إلا صيحة

وواحدة) صاحب بها جبريل عليه السلام وقرىء إلا صريحة بالرفع على أن كان تامة وقرىء إلا زقية واحدة من زقا الطائر إذا صاح ((فإنهم خامدون)) ميتون شبهوا بالنار الخامدة رمزا إلا أن الخى كالنار الساطعة في الحركة والالتهاب والميت كالرماد كما قال ليبيد :

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه يحور رمادا بعد إذ هو ساطع

((يا حسرة على العباد)) تعالى فهذه من الأحوال التي حقها أن تحضرى فيها وهى ما دل عليه قوله تعالى ((ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون)) فإن المستهزئين بالناسحين الذين نبطت بنصائحهم سعادة الدارين أحقاء بأن يتحسروا ويتحسروا عليهم المتحسروا المتحسرون أو قد تلهف على حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين وقد جوز أن يكون تحسروا عليهم من جهة الله تعالى بطريق الاستعارة لتعظيم ما جندوه على أنفسهم ويؤيده قراءة يا حسرتا لأن المعنى يا حسرتى ونهيهما لطولها بما تعلق بهما من الجار وقيل يا ضمرا فغلها والمنادى محذوف وفرى يا حسرة العباد بالإضافة إلى الفاعل أو المفعول ويا حسرة على العباد بإجراء الوصل مجرى الوقف .

((ألم يروا)) أى ألم يعلموا وهو معلق عن العمل فى قوله تعالى ((كم أهلكنا قبلهم من القرون)) لأن كم لا يعمل فيها ما قبلها وأن كانت خبرية لأن أصلها الاستفهام خلا أن معناه نافذ فى الجملة كما نفذ فى قولك ألم ترأن زيدا لمنطلق وإن لم يعمل فى لفظه ((أنهم لإيهم لا يرجعون)) بدل من كم أهلكنا على المعنى أى ألم يروا كثرة إهلاكنا من قبلهم من المذكورين آنفا ومن غيرهم كونهم غير راجعين لإيهم وقرىء بالكسر على الاستثناف وقرىء ألم يروا من أهلكنا والبدل حينئذ بدل اشتغال ((وإن كل لما جميع لدينا محضرون)) بيان لرجوع الكل إلى المحشر بعد بيان عدم الرجوع إلى الدنيا وأن نافية وتنوين كل عوض عن المضاف إليه ولما بمعنى إلا وجميع فعيل بمعنى مفعول ولدينا ظرف له أو لما بعده والمعنى ما كلهم إلا بمجموعون لدينا محضرون للحساب والجزاء وقيل محضرون

معذبون فكل (ذلك)^(١) عبارة عن الكفرة وقرىء لما بالتخفيف على أن إن مخففة من الثقلة واللام فارقة وما مزيدة للأكيد والمعنى أن كلهم مجموعون الخ .
 ﴿ وآية لهم الأرض الميتة ﴾ بالتخفيف وقرىء بالتشديد وقوله تعالى آية خبر مقدم للاهتمام به وتذكيرها للتفخيم ولهم إما متعلقة بها لأنها بمعنى العلامة أو بمضمرة هو صفة لها والأرض مبتدأ والميتة صفتها وقوله تعالى ﴿ أحييناها ﴾ استئناف مبين لكيفية كونها آية وقيل آية مبتدأ ولهم خبر والأرض الميتة مبتدأ موصوف وأحييناها خبره والجملة مفسرة لآية وقيل الأرض مبتدأ وأحييناها خبره والجملة خبر لآية وقيل الخبر لها هو الأرض وأحييناها صفتها لأن المراد بها الجنس لا المعينة والأول هو الأول لأن مصب الفائدة هو كون الأرض آية لهم لا كون الآية هي الأرض ﴿ وأخرجنا منها حبلا ﴾ جنس الحب ﴿ فنه يأكلون ﴾ تقديم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به .

﴿ وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب ﴾ أى من أنواع النخل والعنب ولذلك جمعادون الحب فإن الدال على الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على الأنواع وذكر النخيل دون التمر لطابق الحب والأعناب لاختصاص شجرها بمزيد النفع وآثار الصنع ﴿ وفجرنا فيها ﴾ وقرىء بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لفظا ومعنى ﴿ من العيون ﴾ أى بعضا من العيون فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أو العيون ومن مزيدة على رأى الأخفش .

﴿ ليأكلوا من ثمره ﴾ متعلق بجعلنا وتأخيرها عن تفجير العيون لأنه من مبادئ الأثمار أى وجعلنا فيها جنات من نخيل ورتبنا مبادئ أثمارها ليأكلوا من ثمر ما ذكر من الجنات والنخيل بإجراء الضمير مجرى اسم الإشارة وقيل الضمير لله تعالى بطريق الالتفات إلى الغيبة والإضافة لأن الثمر يخلقه تعالى وقرىء بضميتين وهى لفظة فيه أو جمع ثمار وبضمة وسكون ﴿ وما علمته أيديهم ﴾

عطف على ثمره وهو ما يتخذ منه من العصير والدبس ونحوهما وقيل ما نافية والمعنى أن الثمر بخلق الله تعالى لا بفعلهم ومحل الجملة النصب على الحالية ويؤكد الأول قراءة عملت بلا هاء فإن حذف العائد من الصلة أحسن من الحذف من غيرها ﴿ أفلا يشكرون ﴾ أنكار واستقبح لعدم شكرهم للنعم الممدودة والغناء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أیرون هذه النعم أو أیتنعمون بها فلا يشكرونها ﴿ سبحان الذى خلق الأزواج كلها ﴾ استئناف مسوق لتنزيهه تعالى عما فعلوه من ترك شكره على آلائه المذكورة واستمظام ما ذكر فى حيز الصلة من بدائع آثار قدرته وأسرار حكمته وروائع نعمائه الموجبة للشكر وتخصيص العبادة به والتعجيب من إخلالهم بذلك والحالة هذه وسبحان علم للتسبيح الذى هو التبعيد عن السوء اعتقاداً وقولاً أى اعتقاد البعد عنه والحكم به من سبىح فى الأرض والماء إذا أبعد فيهما وأمعن ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى وانتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه أى أسبىح سبحانه أى أنزهه عما لا يليق به عقداً وعملاً تنزيهاً خاصاً به حقيقة بشأنه وفيه مبالغة من جهة الاشتقاق من السبىح ومن جهة النقل إلى التفعيل ومن جهة العدول عن المصدر الدال على الجنس إلى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير إلى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة إقامته مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كخفران أريد به التنزه التام والتباعد الكلى عن السوء ففيه مبالغة من جهة إسناد التنزه إلى الذات المقدسة فالمعنى تنزه بذاته عن كل ما لا يليق به تنزهها خاصاً^(١) به فالجملة على هذا إخبار من الله تعالى بتنزهه وبرأته عن كل ما لا يليق به بما فعلوه وما تركوه وعلى الأول حكم منه عز وجل بذلك وتلقين للمؤمنين أن يفعلوه ويعتقدوا مضمونه ولا يخلوا به ولا يغفلوا عنه والمراد بالأزواج الأصناف والأنواع ﴿ بما تنبت الأرض ﴾ بيان لها والمراد به كل ما ينبت فيها من الأشياء المذكورة وغيرها ﴿ ومن أنفسهم ﴾ أى خلق الأزواج من

أنفسهم أى الذكر والأنثى ﴿ وما لا يعلمون ﴾ أى والأزواج مما لم يطلعهم الله تعالى على خصوصياته لعدم قدرتهم على الاحاطة بها ولما لم يتعلق بذلك شيء من مصالحهم الدينية والدنيوية وإنما أطلعهم على ذلك بطريق الإجمال على مناج قوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) لما نيط به وقوفهم على عظم قدرته وسعه ملكه وسلطانه .

﴿ وأية لهم الليل ﴾ جملة من خبر مقدم ومبتدأ مؤخر كما مر وقوله تعالى ﴿ نسلخ منه النهار ﴾ جملة مبنية لكيفية كونه آية أى نزيله ونكشفه عن مكانه مستعار من السلخ وهو إزالة ما بين الحيوان وجلده من الاتصال والأغلب فى الاستعمال تعليقه بالجلد يقال سلخت الإهاب من الشاة وقد يعكس ومنه الشاة المسلوخة ﴿ فإذا هم مظلمون ﴾ أى داخلون فى الظلام مفاجأة وفيه رمز إلى أن الأصل هو الظلام والنور عارض ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ﴾ لحد معين ينتهى إليه دورها فشبه بمستقر المسافر إذ قطع مسيره أو لكبد السماء فإن حركتها فيه توجد أبطأ بحيث يظن أن لها هناك وقفة قال :

* والشمس حيرى لها بالجو تدويم *

أولا استقرار لها على نهج مخصوص أو لمنتهى مقدر لكل يوم من المشارق والمغارب فإن لها فى دورها ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود إليهما إلى العام القابل أو لمنقطع جريها عند خراب العالم وقرىء إلى مستقر لها وقرىء لامستقر لها أى لا سكن لها فإنها متحركة دائما وقرىء لامستقر لها على أن لا بمعنى ليس .

﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى جريها وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيدان بعلو رتبته وبعد منزلته أى ذلك الجرى البديع المنطوى على الحكم الرائعة التى تحارفى فهمها العقول والأفهام ﴿ تقدير العزيز ﴾ الغالب بقدرته على كل مقدور ﴿ العليم ﴾ المحيط علمه بكل معلوم .

﴿ والقمر قدرناه ﴾ بالنصب باضممار فعل يفسره الظاهر وقرىء بالرفع على الابتداء أى قدرنا له ﴿ منازل ﴾ وقيل قدرنا مسيره منازل وقيل قدرناه ذا

منازل وهي ثمانية وعشرون الشيطان البطين الثريا الدبران الحقعة الهنعة الذراع
النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العوا السماء الغفر الزباني الأكليل القلب
الشولة النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد الأخبية فرغ الدلو
المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهو بطن الحوت ينزل كل ليلة في واحد منها
لا يتخطاها ولا يتقاصر عنها فإذا كان في آخر منازلها وهو الذي يكون قبيل
الاجتماع دق واستقوس ﴿ حتى عاد كالعرجون ﴾ كالشمر اخ المروج فعلون
من الانعراج وهو الاعوجاج وقرى كالعرجون وهما الغتان كالبزبون والبزبون
﴿ القديم ﴾ العتيق وقيل وهو ما مر عليه حول فصاعدا ﴿ لا الشمس ينبغي لها ﴾
أى يصح ويتسهل ﴿ أن تدرك القمر ﴾ في سرعة السير فإن ذلك يخل بتكون
النبات وتعيش الحيوان أو في الآثار والمنافع أو في المكان بأن تنزل في منزله
أو في سلطانه فتطمس نوره وليلاء حرف النفي الشمس للدلالة على أنها مستخرة
لا يتيسر لها إلا ما قدر لها ﴿ ولا الليل سابق النهار ﴾ أى يسبقه فيفوته ولكن
يعاقبه وقيل المراد بهما آيتاهما النيران وبالسبق سبق القمر إلى سلطان الشمس
فيكون عكسا للأول وإيراد السبق كان الإدراك لأنه الملازم لسرعة سيره
﴿ وكل ﴾ أى وكلهم على أن الثنوين عوض عن المضاف إليه الذى هو الضمير
العائد إلى الشمس والقمر والجمع باعتبار التكاثر العارض لهما بتكاثر مطالعتهما
فإن اختلاف الأحوال يوجب تعددا ما في الذات أو إلى الكواكب فإن ذكرهما
مشعر بها ﴿ في فلك يسبحون ﴾ يسرون بانسباط وسهولة .

﴿ وآية لهم أنا حملنا ذريتهم ﴾ أولادهم الذين يبعثونهم إلى تجاراتهم
أوصيائهم ونساءهم الذين يستصحبونهم فإن الذرية تطلق عليهم لاسيما مع
الاختلاط وتخصيصهم بالذكر لما أن استقرارهم في السفن أشق واستمساكهم
فيها أبعد ﴿ في الفلك المشحون ﴾ أى المملوء وقيل هو فلك نوح عليه السلام
وحمل ذرياتهم فيها حمل آبائهم الأقدمين وفي أصلاهم هؤلاء وذرياتهم وتخصيص
أعقابهم بالذكر دونهم لأنه أبلغ في الامتنان وأدخل في التمجيد الذى عليه
يدور كونه آية ﴿ وخلقنا لهم من مثله ﴾ نمائلا للفلك ﴿ مايركبون ﴾ من

الابل فإنها سفائن البر أو مما يماثل ذلك الفلك من السفن والزوارق وجعلها مخلوقة لله تعالى مع كونها من مصنوعات العباد ليس لجرد كون صنعهم بأقدار الله تعالى والهامه بل لمزيد اختصاص أصلها بقدرته تعالى وحكمته حسبما يعرب عنه قوله عز وجل واصنع الفلك بأعيننا ووحينا والتعبير عن ملاستهم بهذه السفن بالركوب لأنها باختيارهم كما أن التعبير عن ملاسة ذريتهم بفلك نوح عليه السلام بالحمل لكونها بغير شعور منهم واختيار ﴿وإن نشأ نغرقهم﴾ الخ من تمام الآية فإنهم معترفون بمضمونه كما ينطق به قوله تعالى ﴿ولذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين﴾ وقرئ نغرقهم بالتشديد وفي تعليق الاغراق بمحض المشيئة إشعار بأنه قد تكامل ما يوجب إهلاكهم من معاصيهم ولم يبق إلا تعلق مشيئته تعالى به أى إن نشأ نغرقهم في اليوم مع ما حملناه فيهم من الفلك فحدث خلق الإبل حينئذ كلام جرى به في خلال الآية بطريق الاستطراد لكمال التماثل بين الإبل والفلك فكأنها نوع منه أو مع ما يركبون من السفن والزوارق ﴿فلا صريخ لهم﴾ أى فلا مغيث لهم يحرسهم من الغرق ويدفعه عنهم قبل وقوعه وقيل فلا استغاثة لهم من قولهم أتاكم الصريخ ﴿ولاهم ينقذون﴾ أى ينجون منه بعد وقوعه وقوله تعالى ﴿إلا رحمة منا ومناعا﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل الشاملة للباعث المتقدم والغاية المناهضة أى لا يغاثون ولا ينقذون اشيء من الأشياء إلا لرحمة عظيمة من قبلنا داعية إلى الاغاثة والانقاذ وتمنيع بالحياة مترتب عليهما ويجوز أن يراد بالرحمة ما يقارن التمتع من الرحمة الدنيوية فيكون كلاهما غاية للاغاثة والانقاذ أى لنوع من الرحمة وتمتع ﴿إلى حين﴾ أى إلى زمان قدر فيه آجالهم كما قيل :

ولم أسلم لى أبى ولىكى سلمت من الحمام إلى الحمام

﴿ولذا قيل لهم اتقوا﴾ بيان لإعراضهم عن الآيات التنزيلية بعد بيان إعراضهم عن الآيات الآفاقية التي كانوا يشاهدونها وعدم تأملهم فيها أى إذا قيل لهم بطريق الإنذار بما نزل من الآيات أو بغيره اتقوا ﴿ما بين أيديكم وما خلفكم﴾ من الآفات والنوازل فإنها محيطة بكم أو ما يصيبكم من المنكر من حيث تحتسبون

ومن حيث لا تحسبون أو من الوقائع النازلة على الأمم الحالية قبلكم والعذاب المعد لكم في الآخرة أو من نوازل السماء ونوائب الأرض أو من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر ﴿لعلكم ترحمون﴾ إما حال من واو وانقوا أو غاية له أى راجين أن ترحموا أو كي ترحموا فتنجوا من ذلك لما عرفتم أن مناط النجاة ليس إلا رحمة الله تعالى وجواب إذا محذوف ثقة بانفهامه من قوله تعالى ﴿وما تأنيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين﴾ انفهاما بيّنا أما إذا كان الإنذار بالآية الكريمة فعبارة النص وأما إذا كان بغيرها فبدلته لأنهم حين أعرضوا عن آيات ربهم فلأن يعرضوا عن غيرها بطريق الأولوية كأنه قيل وإذا قيل لهم انقوا العذاب أعرضوا حسبما اعتادوه وما نافية وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجددى ^(١) ومن الأولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية تبعية واقعة مع مجرورها صفة لآية وإضافة الآيات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميرهم لتفخيم شأنها المستتبع لتحويل ما اجترأوا عليه في حقها والمراد بها أما الآيات التنزيلية فإتيانها نزولها والمعنى ما ينزل إليهم آية من الآيات القرآنية التي من جملتها هذه الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله تعالى وسوابغ آلائه الموجبة للإقبال عليها والإيمان بها إلا كانوا عنها معرضين على وجه التكذيب والاستهزاء وأما ما يعمها وغيرها من الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المصنوعات التي من جملتها الآيات الثلاث المحدودة آنفا فالمراد بإتيانها ما يعم نزول الوحي وظهور تلك الأمور لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التي من جملتها ما ذكر من شئونه الشاهدة بوحديته تعالى وتفرد به بالآلوهية إلا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى إلى الإيمان به تعالى وإشاره على أن يقال إلا أعرضوا عنها كما وقع مثله في قوله تعالى: (وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) للدلالة على استمرارهم على الإعراض حسب استمرار إتيان

(١) في ١١ : للتجدد .

الآيات وعن متعلقة بمعرضين قدمت عليه مراعاة للفواصل والجملة في حين النصب على أنها حال من مفعول تأنى أو من فاعله المتخصص بالوصف لاشتغالها على ضمير كل منهما والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال أى ما تأتيتهم من آية من آيات ربهم في حال من أحوالهم إلا حال إعراضهم عنها أو ما تأتيتهم آية منها في حال من أحوالها إلا حال إعراضهم عنها ﴿ وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله ﴾ أى أعطاكم بطريق التفضل والإنعام من أنواع الأموال عبر عنها بذلك تحقيقاً للحق وترغيباً في الإنفاق على منهاج قوله تعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) وتنبيهاً على عظم جنايتهم في ترك الامتثال بالأمر وكذلك من التبعية أى إذا قيل لهم بطريق النصيحة أنفقوا بعض ما أعطاكم الله تعالى من فضله على المحتاجين فإن ذلك مما يرد البلاء ويدفع المسكاره ﴿ قال الذين كفروا ﴾ بالصانع عز وجل وهم زنادقة كانوا بمكة ﴿ للذين آمنوا ﴾ تهكم بهم وبما كانوا عليه من تعليق الأمور بمشيئة الله تعالى ﴿ أنطعم ﴾ حسبما نعطوننا به ﴿ من لو يشاء الله أطعمه ﴾ أى على زعمكم وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان بمكة زنادقة إذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أيفقره الله ونطعمه نحن وقيل قاله مشركوا قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين من أموالهم التى زعموا أنهم جعلوها لله تعالى من الحرث والأناعام يرهمون أنه تعالى لما لم يشأ إطعامهم وهو قادر عليه فنحن أحق بذلك وما هو إلا لفرط جهالتهم فإن الله تعالى يطعم عباده بأسباب من جملتها حث الأغنياء على إطعام الفقراء وتوفيقهم لذلك ﴿ إن أنتم إلا فى ضلال مبين ﴾ حيث تأمرونا بما يخالف مشيئة الله تعالى وقد جوز أن يكون جواباً لهم من جهته تعالى أو حكاية لجواب المؤمنين لهم ﴿ ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ﴾ أى فيما تعدوننا به من قيام الساعة مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لما أنهم أيضاً كانوا يتلون عليهم آيات الوعد بقيامها ومعنى القرب فى هذا إما بطريق الاستهزاء وإما باعتبار قرب العهد بالوعد .

﴿ ما ينظرون ﴾ جواب من جهته تعالى أى ما ينتظرون ﴿ إلا صيحة ﴾

واحدة) هي النفخة الأولى (تأخذهم) مفاجأة (وهم يخضمون) أى يتخاضمون فى متاجرهم ومعاملاتهم لا يحظر بياهم شيء من مخايلها كقوله تعالى (فأخذتهم الصاعقة بغتة وهم لا يشعرون) فلا يغتروا بعدم ظهور علامتها ولا يزعموا أنها لا تأتتهم وأصل يخضمون يخضمون فسكنت التاء وأدغمت فى الصاد ثم كسرت الحاء لالتقاء الساكنين وقرئ بكسر الياء للاتباع وبفتح الحاء على القاء حركة التاء عليه وقرئ على الاختلاس وبالإسكان على تجويز الجمع بين الساكنين إذا كان الثانى مدغما وإن لم يكن الأول حرف مد وقرئ يخضمون من خصمه إذا جادله (فلا يستطيعون توصية) فى شيء من أمورهم إن كانوا فيما بين أهلهم (ولا إلى أهلهم يرجعون) إن كانوا فى خارج أبواهم بل تبغتهم الصيحة فيموتون حيثما كانوا (ونفخ فى الصور) هي النفخة الثانية بينها وبين الأولى أربعون سنة أى ينفخ فيه وصيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع (فإذا هم من الأجداث) أى القبور جمع جدث وقرئ بالفاء (إلى ربهم) مالك أمرهم على الإطلاق (ينسلون) يسرعون بطريق الإيجار دون الاختيار لقوله تعالى لدينا محضرون وقرئ بضم السين .

(قالوا) أى فى ابتداء بعثهم من القبور (يا ويلنا) احضر فهذا أوانك وقرئ يا ويلتنا (من بعثنا من مرقدنا) وقرئ من أهنا من هب من نومه إذا اتبه وقرئ من هبنا بمعنى أهنا وقيل أصله هب بنا لحذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير قيل فيه ترشيح ورمز وإشعار بأنهم لا اختلاط عقولهم بظنون أنهم كانوا نياما، وعن مجاهد أن للكفار هجمة يجدون فيها طعم النوم فإذا صبح بأهل القبور يقولون ذلك وعن ابن عباس وأبى ابن كعب وقتادة رحمهم الله تعالى أن الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين فيرقدون فإذا بعثوا بالنفخة الثانية وشاهدوا من أهوال القيامة ما شاهدوا دعوا بالويل وقالوا ذلك وقيل إذا عاينوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب يصير عذاب القبر فى جنبها مثل النوم فيقولون ذلك ، وقرئ (من بعثنا) ومن هبنا بمن الجارة والمصدر والمرقد إما مصدر أى من رقادنا أو اسم مكان أريد به الجنس فينتظم مراقد الكل (هذا

ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴿ جملة من مبتدأ وخبر وما موصولة محذوفة العائد أو مصدرية وهو جواب من قبل الملائكة أو المؤمنين عدل به عن سنن سؤالهم تذكيراً لكفرهم وتقريعاً لهم عليه وتنبيهاً على أن الذي يهمهم هو السؤال عن نفس البعث ماذا هو دون [السؤال عن] ^(١) الباعث كأنهم قالوا بعثكم الرحمن الذي وعدكم ذلك في كتبه وأرسل إليكم الرسل فصدقوكم فيه وليس الأمر كما تتوهمونه حتى تسألوا عن الباعث وقيل هو من كلام الكافرين حيث يتذكرون ما سمعوه من الرسل عليهم الصلاة والسلام فيجيبون به أنفسهم أو بعضهم بعضاً وقيل هذا صفة لمزقنا وما وعد الخ خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أى ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق ﴿ إن كانت ﴾ أى ما كانت النفخة التى حكيت آنفاً ﴿ إلا صيحة واحدة ﴾ حصلت من نفخ إسرافيل عليه السلام فى الصور ﴿ فإذا هم جميع ﴾ أى مجموع ﴿ لدينا محضرون ﴾ من غير لبث ما طرفه عين وفيه من تهوين أمر البعث والحشر والإيذان باستغنائهما عن الأسباب ما لا يخفى .

﴿ فالبوم لا تظلم نفس ﴾ من النفوس برة كانت أو فاجرة ﴿ شيئاً ﴾ من الظلم ﴿ ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ أى الإجزاء ما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من الفكر والمعاصى على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه للتنبيه على قوة التلازم والارتباط بينهما كأنهما شئ واحد أو إلا بما كنتم تعملونه أى بمقابلته أو بسببه وتعميم الخطاب للمؤمنين يرده أنه تعالى يوفيه أجورهم ويزيدهم من فضله أضعافاً مضاعفة وهذه حكاية لما سيقال لهم حين يرون العذاب المعد لهم تحقيقاً للحق وتقريعاً لهم وقوله تعالى ﴿ إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون ﴾ من جملة ما سيقال لهم يومئذ زيادة لحسرتهم وندامتهم فإن الإخبار بحسن حال أعدائهم لاثربيان سوء حالهم عما يزيدهم مساة على مساة وفى هذه الحكاية مزجرة لهؤلاء الكفرة .

﴿١﴾ إنما بين الحاضر بين سقطت من الأصل .

عما هم عليه ومدعاة إلى الاقتداء بسيرة المؤمنين والشغل هو الشأن الذي يصد
المرء ويشغله عما سواه من شئونه لكونه أهم عنده من الكل إما لا يجابه كمال
المسرة والبهجة أو كمال المساءة والغم والمراد ههنا هو الأول وما فيه من التنكير
والإبهام للإيذان بارتفاعه عن رتبة السيلن والمراد به ما هم فيه من فنون الملاذ
التي تلهيهم عما عداها بالسكاية وإما أن المراد به اقتصاص الأ Bakar أو السماع
وضرب الأوتار أو التزوار أو ضيافة الله تعالى أو شغلهم عما فيه أهل النار
على الإطلاق أو شغلهم عن أهاليهم في النار لا يهيمهم أمرهم ولا يبالون بهم
كيلا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم كما روى كل واحد منها عن واحد من أكابر
السلف فليس مرادهم بذلك حصر شغلهم فيما ذكره فقط بل بيان أنه من جملة
اشتغالهم وتخصيص كل منهم كلا من تلك الأمور بالذكر محمول على اقضاء مقام
البيان لإياه وهو مع جاره خبر لأن وفا كيون خبرا آخر لها أى أنهم مستقرون
في شغل وأى شغل في شغل عظيم الشأن متنعمون بنعيم مقيم فائزون بملك كبير
والتعبير عن حالهم هذه بالجملة الاسمية قبل تحققها بتنزيل المرتقب المتوقع منزلة
الواقع للإيذان بغاية سرعة تحققها ووقوعها ولزيادة مساءة المخاطبين بذلك
قرىء في شغل بسكون العين وفي شغل بفتح الحين وبفتحة وسكون والكل لغات
وقرىء فسكرهون للمبالغة وفسكرهون بضم السكاف وهى لغة كنعطس وفا كين
وفسكرهين على الحال من المستمكن في الظرف وقوله تعالى :

﴿يهمهم وأزواجهم في ظللال على الأرائك متكئون﴾ استئناف مسوق لبيان
كيفية شغلهم وتفكرهم وتكميلهما بما يزيدهم بهجة وسرورا من شركة أزواجهم
لهم فيما هم فيه من الشغل والفسكاهة على أن مبدأ وأزواجهم عطف عليه
ومتكئون خبر والجاران صلتان له قدمنا عليه لمواعاة الفواصل أو هو والجاران
بما تعلقا به من الاستقرار أخبار مترتبة وقيل الخبر هو الظرف الأول والثاني
مستأنف على أنه متعلق بمتكئون وهو خبر لمبتدأ محذوف وقيل على أنه خبر
مقدم ومتكئون مبتدأ مؤخر وقرىء متكئين بلا همزة نصبا على الحال من
المستمكن في الظرفين أو أحدهما وقيل هم تأكيد للمستمكن في خبران ومتكئون

خبر آخر لها وعلى الأرائك متعلق به وكذا في ظلال أو هذا بمضمر هو حال من المعطوفين والظلال جمع ظل كشعاب جمع شعب أو جمع ظلة كقباب جمع قبة ويؤيده في ظلال والأرائك جمع أريكة وهي السرير المزين بالثياب والستور قال ثعلب لا تكون أريكة حتى تكون عليها حجلة وقوله تعالى

﴿ لهم فيها فاكهة ﴾ الخ بيان لما يتمتعون به في الجنة من الماء كل والمشارب وما يتلذذون به من الملاذ الجسمانية والروحانية بعد بيان ما لهم فيها من مجالس الأنس ومحافل القدس تكميلاً لبيان كيفية ما هم فيه من الشغل والبهجة أى لهم فيها فاكهة كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه وما في قوله تعالى ﴿ ولهم ما يدعون ﴾ موصولة أو موصوفة عبر بها عن مدعو عظيم الشأن معين أو مبهم لإدنا بأنه الحقيق بالدعاء دون ما عداهم ثم صرح به روماً لزيادة التقرير بالتحقيق بعد التشويق كما ستعرفه أو هي باقية على عمومها قصد بها التعميم بعد تخصيص بعض المواد المعتادة بالذكر وأياماً كان فهو مبدأ ولهم خبره والجملة معطوفة على الجملة السابقة وعدم الاكتفاء بعطف ما يدعون على فاكهة لئلا يتوهم كون ما عبارة عن توابع الفاكهة وتتماتها والمعنى ولهم ما يدعون به لأنفسهم من مدعو عظيم الشأن أو كل ما يدعون به كأننا ما كان من أسباب البهجة وموجبات السرور وأياماً كان ففيه دلالة على أنهم في أقصى غاية البهجة والغبطة ويدعون يفتعلون من الدعاء كما أشير إليه مثل اشتوى واجتمع إذا شوى وجعل لنفسه وقيل بمعنى يتداعون كالارتقاء بمعنى الترامى وقيل بمعنى يتمنون من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على وقال الزجاج هو من الدعاء أى ما يدعو به أهل الجنة بأنهم فيكون الافتعال بمعنى الفعل كالاختمال بمعنى الحبل والارتحال بمعنى الرحلة ويعضده القراءة بالتخفيف كما ذكره السكاكشي وقوله تعالى :

﴿ سلام ﴾ على التقدير الأول بدل من ما يدعون أو خبر لمبتدأ محذوف وقوله تعالى ﴿ قولاً ﴾ مصدر مؤكد لفعل هو صفة لسلام وما بعده من الجار متعلق بمضمر هو صفة له كأنه قيل ولهم سلام أو ما يدعون سلام يقال لهم

قولا كائننا ﴿من﴾ جهة ﴿رب رحيم﴾ أى يسلم عليهم من جهته تعالى بواسطة الملك أو بدونها مبالغة في تعظيمهم قال ابن عباس رضى الله عنهما والملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين وأما على التقدير الثانى فقد قيل إنه خبر لما يدعون ولهم لبيان الجهة كما يقال لزيد الشرف متوفر على أن الشرف مبتدأ ومتوفر خبره والجار والمجرور لبيان من له ذلك أى ما يدعون سالم لهم خالص لا شوب فيه وقولا حيثئذ مصدر مؤكد لمضمون الجملة أى عدة من رب رحيم والأوجه أن ينتصب على الاختصاص وقيل هو مبتدأ محذوف الخبر أى لهم سلام أى تسليم قولا من رب رحيم أو سلامة من الآفات فيكون قولا مصدرا مؤكدا لمضمون الجملة كما سبق وقيل تقديره سلام عليهم فيكون حكاية لما سيقال لهم من جهته تعالى يومئذ وقيل خبره الفعل المقدر ناصبا لقولا وقيل خبره من رب رحيم وقرئ سلاما بالنصب على الحالية أى لهم مرادهم سالما خالصا وقرئ سلم وهو بمعنى السلام فى المعنيين .

﴿وامتازوا اليوم﴾ عطف إما على الجملة السابقة المسوقة لبيان أحوال أهل الجنة لا على أن المقصود عطف فعل الأمر بخصوصه حتى يتحمل له مشاكل يصح عطفه عليه بل على أنه عطف قصة سوء حال هؤلاء وكيفية عقابهم على قصة حسن حال أولئك ووصف ثوابهم كما مر فى قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا) الآية وكأن تغيير السبك لتخييل كمال التباين بين الفريقين وحالهما وإما على مضمير تنساق إليه حكاية حال أهل الجنة كأنه قيل لئلا يبين كونهم فى شغل عظيم الشأن وفوزهم بنعيم مقيم يقصر عنه البيان فليقرأوا بذلك عينا وامتازوا عنهم ﴿أيها المجرمون﴾ إلى مصيركم وعن قتادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحاك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى وأما ما قيل من أن المضمير فليمتازوا فبمعزل من السداد لما أن المحكى عنهم ليس مصيرهم إلى ما ذكر من الحال المرضية حتى يتسنى ترتيب الأمر المذكور عليه بل إنما هو استقرارهم عليها بالفعل وكون ذلك بطريق تنزيل المتروك منزلة الواقع لا يبعد نفعا لأن مناط الإضمار إنسياق الإفهام إليه وانصباب نظم الكلام عليه فبعد (٣٣ - أبو السعود - رابع)

ما نزلت تلك الحالة منزلة الواقع بالفعل لما اقتضاء المقام من النكتة البارعة والحكمة الرائعة حسبا مريانه وأسقط كونها مترتبة عن درجة الاعتبار بالسكينة يكون التصدي لإضهار شيء يتعلق به لإخراجا للنظم الكريم عن الجزالة بالمرّة.

﴿ ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ﴾ من جملة ما يقال لهم بطريق التقرّيع والإلزام والتبكيك بين الأمر بالامتنياز وبين الأمر بدخول جهنم بقوله تعالى (اصلوها اليوم) الخ والعهد [هو] ^(١) الوصية والتقدم بأمر فيه خير ومنفعة والمراد ههنا ما كلفهم الله تعالى على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام من الأوامر والنواهي التي من جعلتها قوله تعالى (يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) الآية وقوله تعالى (ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين) وغيرهما من الآيات السكريمة الواردة في هذا المعنى وقيل هو الميثاق المأخوذ عليهم حين أخرجوا من ظهور بني آدم وأشهدوا على أنفسهم وقيل هو ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية الأمرة بعبادته تعالى الزاجرة عن عبادة غيره والمراد بعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به إليهم ويزينه لهم عبر عنها بالعبادة لزيادة التحذير والتنفير عنها ولوقوعها في مقابلة عبادته عز وجل وقرئ لعهد بكسر الهمزة وأعهد بكسر الهاء وأعهد بالحاء مكان العين وأحد بالإدغام وهي لغة بني تميم ﴿ لأنه لكم عدو مبين ﴾ أى ظاهر العداوة وهو تعليل لوجوب الانتهاء عن المنهى عنه وقيل تعليل للنهى .

﴿ وأن اعبدوني ﴾ عطف على أن لا تعبدوا على أن أن فيهما مفسرة للعهد الذي فيه معنى القول بالنهى والأمر أو مصدرية حذف عنها الجار أى ألم أعهد إليكم في ترك عبادة الشيطان وفي عبادتي وتقديم النهى على الأمر لما أن حق التخلية كما في كلمة التوحيد وليتصل به قوله تعالى ﴿ هذا صراط مستقيم ﴾ فإنه إشارة إلى عبادته تعالى التي هي عبارة عن التوحيد والإسلام وهو المشار إليه بقوله تعالى (هذا صراط على مستقيم) والمقصود بقوله تعالى (لا تعبدن لهم صراطك المستقيم)

والتنكير للتفخيم واللام في قوله تعالى ﴿ ولقد أضل منكم جبلا كثيرا ﴾ جواب قسم محذوف والجملة استئناف مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيدهم التقرير ببيان أن جنائياتهم ليست بنقض العهد فقط بل به وبعدم الاعتاظ بما شاهدوا من العقوبات النازلة على الأمم الخالية بسبب طاعتهم للشيطان فالخطاب لمتأخريهم الذين من جملتهم كفار مكة خصوا بزيادة التوبيخ والتقرير لضعاف جنائياتهم والجليل بكسر الجيم والياء وتشديد اللام الخلق وقرىء بضمين وتشديد وضمين وتخفيف وبضمة وسكون وبكسرتين وتخفيف وبكسرة وسكون والكل لغات وقرىء جبلا جمع جملة كفطر وخلق في جمع فطرة وخلق وقرىء جيلا بالياء وهو الصنف من الناس أى وبالله لقد أضل منكم خلقا كثيرا أو صنفا كثيرا عن ذلك الهراط المستقيم الذى أمركم بالثبات عليه فأصابهم لأجل ذلك ما أصابهم من العقوبات الهائلة التى ملأ الآفاق أخبارها وبقي مدى الدهر آثارها والفاء فى قوله تعالى ﴿ أفلم تكونوا تعقلون ﴾ للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أن كنتم تشاهدون آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون أنها لضلالهم أو فلم تكونوا تعقلون شيئا أصلا حتى تردعوا عما كانوا عليه كيلا يحق بكم العقاب وقوله تعالى :

﴿ هذه جهنم التى كنتم توعدون ﴾ استئناف يخاطبون به بعد تمام التوبيخ والتقرير والإلزام والتبكيث عند إشرافهم على شفير جهنم أى كنتم توعدونها على أسنة الرسل عليهم الصلاة والسلام بمقابلة عبادة الشيطان مثل قوله تعالى ﴿ لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ﴾ وقوله تعالى ﴿ اذهب فن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ﴾ وقوله تعالى ﴿ قال اخرج منها مذموما مدحورا لمن تبعك منهم لا ملأن جهنم منكم أجمعين ﴾ وغير ذلك مما لا يحصى وقوله تعالى ﴿ اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون ﴾ أمر تنكيل وإهانة كقوله تعالى ﴿ ذق أنك أنت العزيز ﴾ أى ادخلوها من فوق وقاسوا فنون عذابها اليوم بكفركم المستمر فى الدنيا وقوله تعالى ﴿ اليوم نختم على أفواههم ﴾ أى ختما بمنعها عن الكلام التفات إلى الغيبة للإيذان بأن ذكر أحوالهم القبيحة استدعى أن يعرض

عنهم ويحكي أحوالهم الفظيمة لغيرهم مع ما فيه من الإيماء إلى أن ذلك من مقتضيات الختم لأن الخطاب لتلقى الجواب وقد انقطع بالكلية وقرئ تختم ﴿ وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ﴾ يروى أنهم يحشدون ويخاصمون فيشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائهم فيحلفون ما كانوا مشركين فحينئذ يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة إني لا أجهز على شاهدة إلا من نفسى فيختم على فيه ويقال لأركانها انطق فتتطرق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعندئذ كنت أناضل وقيل تكليم الأركان وشهادتها على أفعالها وظهور آثار المعاصي عليها وقرئ وتكلم أيديهم وقرئ ولتكلمنا أيديهم وتشهد بلام كي والنصب على معنى ولذلك تختم على أفواههم وقرئ ولتكلمنا أيديهم وتشهد بلام الأمر والجزم ﴿ ولو نشاء لطمسنا على أعينهم ﴾ الطمس تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة ومفعول المشيئة مخدوف على القاعدة المستمرة التي هي وقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجزاء أى لو نشاء أن نطمس على أعينهم لفعلناه وإيثار صيغة الاستقبال وإن كان المعنى على المضى لإفادة أن عدم الطمس على أعينهم لاستمرار عدم المشيئة فإن المضارع المنقى الواقع موقع الماضى ليس بنص فى إفادة انتفاء استمرار انتفائه بحسب المقام كما مر فى قوله تعالى (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير) ﴿ فاستبقوا الصراط ﴾ أى فآرادوا أن يستبقوا إلى الطريق الذى اعتادوا سلوكه على أن انتصابه بنزع الجار أو هو بتضمنين الاستباق معنى الابتدار أو بالظرفية ﴿ فأن يبهرون ﴾ الطريق وجهة السلوك ﴿ ولو نشاء لمسخناهم ﴾ بتغيير صورهم وإبطال قواهم ﴿ على مكانتهم ﴾ أى مكانهم إلا أن المكانة أخص كالمقامة والمقام وقرئ على مكانتهم أى لمسخناهم مسخاً يمحدهم مكانهم لا يقدر أن يبرحوه بإقبال ولا إدبار ولا رجوع وذلك قوله تعالى ﴿ فاستبصروا مضياً ولا يرجعون ﴾ أى ولا رجوعاً فوضع موضعه الفعل لمراجعة الفاصلة عن ابن عباس رضى الله عنهما قردة وخنازير وقيل حجارة وعن قيادة لأقدمناهم على أرجلهم وأزمنناهم وقرئ مضياً بكسر الميم وفتحها وليس

مساق الشرطيتين لمجرد بيان قدرته تعالى على ما ذكر من عقوبة الطمس والمسح بل لبيان أنهم بما هم عليه من الكفر ونقض العهد وعدم الاتعاظ بما شاهدوا من آثار دمار أمثالهم أحقاء بأن يفعل بهم في الدنيا تلك العقوبة كما فعل بهم في الآخرة عقوبة الختم وأن المانع من ذلك ليس إلا عدم تعلق المشيئة الإلهية كأنه قيل لو نشاء عقوبتهم بما ذكر من الطمس والمسح جريا على موجب جنائياتهم المستدعية لها لفعلناها ولكننا لم نشأها جريا على سنن الرحمة والحكمة الداعيتين إلى إمامهم ﴿ومن نعمره﴾ أى نطل عمره ﴿ننكسه في الخلق﴾ أى نقلبه فيه ونخلقه على عكس ما خلقناه أولا فلا يزال يتزايد ضعفه وتتناقص قوته وتتناقص بنيته ويتغير شكله وصورته حتى يعود إلى حالة شبيهة بحال الصبي في ضعف الجسد وقلة العقل والخلو عن الفهم والإدراك وقرىء نكسه من الثلاثي المجرد ونكسه من الإنكاس ﴿أفلا يعقلون﴾ أى أیرون ذلك فلا يعقلون أن من قدر على ذلك يقدر على ما ذكر من الطمس والمسح وأن عدم إيقاعهما لعدم تعلق مشيئته تعالى بهما وقرىء تعقلون بالثناء لجرى الخطاب قبله ﴿وما علمناه الشعر﴾ رد وإبطال لما كانوا يقولونه في حقه عليه الصلاة والسلام من أنه شاعر وما يقوله شعر أى ما علمناه الشعر بتعليم القرآن على أن القرآن ليس بشعر فإن الشعر كلام متكلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع منسوج على منوال الوزن والقافية مبنى على خيالات وأوهام واهية فأين ذلك من التنزيل الجليل الخطر المنزه عن مماثلة كلام البشر المشحون بفنون الحكم والأحكام الباهرة الموصلة إلى سعادة الدنيا والآخرة ومن أين اشتبه عليهم الشئون واختلط بهم الظنون قائلهم الله أنى يؤفكون ﴿وما ينبغى له﴾ وما يصح له الشعر ولا يتأتى له لو طلبه أى جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له كما جعلناه أميا لا يمتدى للخط لتكون الحجة أثبت والشبهة أدحض وأما قوله عليه الصلاة والسلام أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله عليه الصلاة والسلام هل أنت إلا أصبح دميث وفي سبيل الله ما لقيت فمن قبيل الاتفاقات الواردة من غير قصد إليها وعزم على ترتيبها وقيل الضمير في له للقرآن أى وما ينبغى للقرآن

أن يكون شعرا ﴿إن هو﴾ أى ما للقرآن ﴿إلا ذكر﴾ أى عظة من الله عز وجل وإرشاد للثقلين كما قال تعالى ﴿إن هو إلا ذكر للعالمين﴾ ﴿وقرآن مبين﴾ أى كتاب سماوى بين كونه كذلك أو فارق بين الحق والباطل يقرأ فى المحارب ويتلى فى المعابد وينال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدارين فكم بينه وبين ما قالوا ﴿لينذر﴾ أى القرآن أو الرسول عليه الصلاة والسلام ويؤيده القراءة بالتاء وقرىء لينذر من نذر به أى عليه ولينذر مبنيا للفعول من الإنذار ﴿من كان حيا﴾ أى عاقلا متأملا فإن الغافل بمنزلة الميت أو مؤمنا فى علم الله تعالى فإن الحياة الأبدية بالإيمان وتخصيص الإنذار به لأنه المنتفع به ﴿ويحق القول﴾ أى تجب كلمة العذاب ﴿على الكافرين﴾ المهرين على الكفر وفى إيرادهم بمقابلة من كان حيا إشعار بأنهم لخلوهم عن آثار الحياة وأحكامها التى هى المعرفة أموات فى الحقيقة .

﴿أولم يروا﴾ الهمة للإنكار والتعجيب والواو للعطف على جملة منفية مقدرة مستتبة للعطوف أى ألم يتفكروا أو ألم يلاحظوا ولم يعلموا علما يقينيا متاخما المعاينة ﴿أنا خالقناهم﴾ أى لأجلهم وانتفاعهم ﴿عما عملت أيدينا﴾ أى بما تولينا لإحداثه بالذات وذكر الأيدى وإستناد العمل إليها استعارة تفيد مبالغة فى الاختصاص والتفرد بالأحداث والاعتناء به ﴿أنعاما﴾ مفعول خلقنا وتأخيرته عن الجارين المتعلقين به مع أن حقه التقديم عليهما لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مترتبة له فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن لاسيما عند كون المقدم منبثا عن كون المؤخر أمرا نافعا خطيرا كما فى النظم الكريم فإن الجار الأول المعرب عن كون المؤخر من منافعهم والثانى المفصح عن كونه من الأمور الخطيرة يزيدان النفس شوقا إليه ورغبة فيه ولأن فى تأخيرهما جمعا بينه وبين أحكامه المتفرعة عليه بقوله تعالى ﴿فهم لها مالسكون﴾ الآيات الثلاث أى نملكناها إياهم وإيثار الجملة الاسمية على ذلك للدلالة على استقرار مالكيتهم لها واستمرارها واللام متعلقة بمالسكون مقوية لعمله أى فهم مالسكون لها بتمليكنا

إياها لهم متصرفون فيها بالاستقلال مختصون بالانتفاع بها لا يراحمهم في ذلك غيرهم أو قادرون على ضبطها متمكنون من التصرف فيها بأقدارنا وتمكيننا وتسخيرنا إياها لهم كما في قول من قال :

أصبحت لا أحمل السلاح ولا أملك رأس البعير إن نقرا
والأول هو الأظهر ليكون قوله تعالى ﴿وذللناها لهم﴾ تأسيساً لنعمة على
حيالها لا تنمة لما قبلها أى صيرناها منقادة لهم بحيث لا تستعصى عليهم فى شيء
عما يريدون بها حتى الذبح حسبما ينطق به قوله تعالى ﴿فنها ركوبهم﴾ الخ فإن
الفاء فيه لتفريع أحكام التذليل عليه وتفصيلها أى فبعض منها ركوبهم أى مركوبهم
أى معظم منافعها الركوب وعدم التعرض للحمل لكونه من ثمرات الركوب وقرئ
ركوبهم وهى بمعنى كالحلوب والحلوبة وقيل الركوبة اسم جمع وقرئ ركوبهم
أى ذور ركوبهم ﴿ومنها يأكلون﴾ أى وبعض منها يأكلون لحمه ﴿ولهم فيها﴾
أى فى الأنعام بكلا قسميها ﴿منافع﴾ آخر غير الركوب والأكل كالجلود
والأصواف والأوبار وغيرها والحرثاة بالثيران ﴿ومشارب﴾ من اللبن
جمع مشرب وهذا يحمل ما فصل فى سورة النحل ﴿أفلا يشكرون﴾ أى
أشاهدون هذه النعم أو أيقنعمون بها فلا يشكرون المنعم بها .

﴿واتخذوا من دون الله﴾ أى متجاوزين الله تعالى الذى شاهدوا تفرد
بتلك القدرة الباهرة وتفضله عليهم بهاتيك النعم المنظاهرة ﴿آلهة﴾ من
الأصنام وأشركوها به تعالى فى العبادة ﴿لعلهم ينصرون﴾ رجاء أن ينصروا
من جبهتهم فيما حز بهم من الأمور أو يشفعوا لهم فى الآخرة وقوله تعالى
﴿لا يستطيعون نصرهم﴾ الخ استئناف سبق لبيان بطلان رأيهم وخيبة رجائهم
وانعكاس تدبيرهم أى لا تقدر آلهتهم على نصرهم ﴿وهم﴾ أى المشركون ﴿لهم﴾
أى لآلهتهم ﴿جند محضرون﴾ يشيعونهم عند مساقمتهم إلى النار وقيل معدون
فى الدنيا لحفظهم وخدمتهم والذب عنهم ولا يساعده مساق النظم الكريم فإن
الفاء فى قوله تعالى ﴿فلا يحزنك قولهم﴾ لترتيب النهى على ما قبله فلا بد أن
يكون عبارة عن خسرانهم وحرمانهم عما علّقوا به أطباعهم الفارغة وانعكاس

الامر عليهم بترتب الشر على ما رتبوه لرجاء الخبر فإن ذلك مما يهون الخطب ويورث السلوة وأما كونهم معدين لخدمتهم وحفظهم فبمعزل من ذلك والنهي وإن كان بحسب الظاهر متوجها إلى قولهم لكننه في الحقيقة متوجه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى له عليه السلام عن التأثر منه بطريق الكناية على أبلغ وجه وآكده فإن النهى عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني وإبطال للسببية وقد يوجه النهى إلى المسبب ويراد النهى عن السبب كما في قوله لا أرينك هنا يريد به نهى مخاطبه عن الحضور لديه والمراد بقولهم ما ينبيء عنه ما ذكر من اتخاذهم الأصنام آلهة فإن ذلك مما لا يخلو عن التفوه بقولهم هؤلاء آلهتنا وأنهم شركاء لله سبحانه في المعبودية وغير ذلك مما يورث الحزن وقرىء يحزنك بضم الياء وكسر الزاى من أحزن المنقول من حزن اللازم وقوله تعالى :

﴿ إنا نعلم ما يسرون وما يعلنون ﴾ تعليل صريح للنهى بطريق الاستئناف بعد تعليله بطريق الإشعار فإن العلم بما ذكر مستلزم للمجازاة قطعا أى إنا نجازيهم بجميع جنائياتهم الخافية والبادية التى لا يعزب عن علمنا شيء منها وفيه فضل تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم السر على العلن إما للمبالغة في بيان شمول علمه تعالى لجميع المعلومات كأن علمه تعالى بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه مع استوائهما في الحقيقة فإن علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والسكينة وإما لأن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو أو مبادئه مضمرة في القلب قبل ذلك فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية حقيقة .

﴿ أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان بطلان إنكارهم البعث بعد ما شاهدوا في أنفسهم أوضح دلائله وأعدل شواهدهم كما أن ما سبق مسوق لبيان بطلان لإشراكهم بالله تعالى بعد ما عاينوا فيما بأيديهم ما يوجب التوحيد والإسلام وأما ما قيل من أنه تسليية ثانية لرسول الله صلى الله

عليه وسلم يتهوّن ما يقولونه بالنسبة إلى إنكارهم الحشر فكلوا والهمزة للإنكار والتعجيب والواو للعطف على جملة مقدرة هي مستتعبة للعطوف كما مر في الجملة الإنكارية السابقة أى ألم يفكر الإنسان ولم يعلم علما يقينيا أنا خلقناه من نطفة الخ أو هي عين الجملة السابقة أعيدت تأكيداً للنكير السابق وتمهيداً لإنكار ما هو أحق منه بالإنكار والتعجيب لما أن المنكر هناك عدم علمهم بما يتعلق بخلق أسباب معاشهم وههنا عدم علمهم بما يتعلق بخلق أنفسهم ولا ريب في أن علم الإنسان بأحوال نفسه أهم وإحاطته بها أسهل وأكل فالإنكار والتعجيب من الإخلال بذلك أدخل كأنه قيل ألم يعلموا خلقه تعالى لأسباب معاشهم ولم يعلموا خلقه تعالى لأنفسهم أيضاً مع كون العلم بذلك في غاية الظهور ونهاية الأهمية على معنى أن المنكر الأول بعيد قبيح والثاني أبعد وأقبح ويجوز أن تكون الواو لعطف الجملة الإنكارية الثانية على الأولى على أنها متقدمة في الاعتبار وأن تقدم الهمزة عليها لاقتضاها الصدارة في الكلام كما هو رأى الجمهور وإيراد الإنسان مورد الضمير لأن مدار الإنكار متعلق بأحواله من حيث هو إنسان كما في قوله تعالى (أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) وقوله تعالى :

((فإذا هو خصيم مبين)) أى شديد الخصومة والجدال بالباطل عطف على الجملة المنفية داخل في حيز الإنكار والتعجيب كأنه قيل أولم ير أنا خلقناه من أخس الأشياء وأهمها ففاجأ خصومتنا في أمر يشهد بصحته وتحققه مبدأ فطرته شهادة بينة وإيراد الجملة الاسمية للدلالة على استقراره في الخصومة واستمراره عليها روى أن جماعة من كفار قريش منهم أبى بن خلف الجهى وأبو جهل والعاص بن وائل والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم أبى بن خلف الاترون إلى ما يقول محمد إن الله يبعث الأموات ثم قال واللات والعزى لأصيرن إليه ولأخصمنه وأخذ عظاماً بالياً فجعل يفته بيده ويقول يا محمد أترى الله يحى هذا بعد ما رم (١) قال صلى الله عليه وسلم نعم ويبعثك ويدخلك جهنم فزلت

وقيل معنى قوله تعالى (فإذا هو خصيم مبين) فإذا هو بعد ما كان ماء مهينا رجل
يميز منطابق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح فهو حيثما مضى معطوف
على خلقنا غير داخل تحت الإنكار والتعجيب بل هو من متهات شواهد صحة
البحث فقوله تعالى ((وضرب لنا مثلا)) معطوف حيثما مضى على الجملة المتضمنة داخل
في حيز الإنكار والتقييد وأما على التقدير الأول فهو عطف على الجملة الفجائية
والمعنى ففاجأ خصومتنا وضرب لنا مثلا أى أورد في شأننا قصة عجيبة في نفس
الأمم هي في الغرابة والبعد عن العقول كالمثل وهي إنكار إحيائنا العظام أو
قصة عجيبة في زعمه واستبعدها وعددها من قبيل المثل وأنكرها أشد الإنكار
وهي إحيائنا إياها وجعل لنا مثلا ونظيرا من الخلق وقاس قدرتنا على قدرتهم
ونفى الكل على العموم وقوله تعالى ((ونسى خلقه)) أى خلقنا إياه على الوجه
المذكور الدال على بطلان ما ضربه إما عطف على ضرب داخل في حيز الإنكار
والتعجيب أو حال من فاعله بإضمار قد أو بدونه وقوله تعالى :

((قال)) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية ضربه المثل كأنه
قيل أى مثل ضرب أو ماذا قال فقيل قال ((من يحيى العظام)) منكر آ له أشد
النكير مؤكدا له بقوله تعالى ((وهي رميم)) أى بالية أشد البلى بهيعة من الحياة
غاية البعد فالمثل على الأول هو إنكار إحيائه تعالى للعظام فإنه أمر عجيب
في نفس الأمر حقيق لغرابته وبعده من العقول بأن يعد مثلا ضرورة جزم
العقول ببطلان الإنكار ووقوع المنكر لكونه كالإنشاء بل أهون منه في قياس
العقل وعلى الثاني هو إحيائه تعالى لها فإنه أمر عجيب في زعمه قد استبعده وعدده
من قبيل المثل وأنكره أشد الإنكار مع أنه في نفس الأمر أقرب شيء من
الوقوع لما سبق من كونه مثل الإنشاء أو أهون منه وأما على الثالث فلا فرق
بين أن يكون المثل هو الإنكار أو المنكر وعدم تأنيث الرميم مع وقوعه خبرا
للؤنث لأنه اسم لما بلى من العظام غير صفة كالرفات وقد تمسك بظاهر الآية
الكريمة من أثبت للعظم حياة وبني عليه الحكم بنجاسة عظم الميتة وأما أصحابنا
فلا يقولون بحياته كالأشعر ويقولون المراد بإحياء العظام ردها إلى ما كانت عليه

من الغضاضة والرطوبة في بدن حي حساس ﴿ قل ﴾ تبكيته له بتذكير ما نسيه من فطرته الدالة على حقيقة الحال وإرشاده إلى طريقة الاستشهاد بها ﴿ يحيتها الذي أنشأها أول مرة ﴾ فإن قدرته كما هي لاستحالة التغير فيها والمادة على حالها ﴿ وهو بكل خلق عليم ﴾ مبالغ في العلم بتفاصيل كيفية الخلق والإيجاد وإنشاء وإعادة محيط بجميع الأجزاء المتفتحة المتبددة لكل شخص من الأشخاص أصولها وفروعها وأوضاع بعضها من بعض من الاتصال والانفصال والاجتماع والافتراق فيعيد كلا من ذلك على النمط السابق مع القوى التي كانت قبل والجملة إما اعتراض تذييلي مقرر لمضمون الجواب أو معطوفة على الصلة والعدول إلى الجملة الاسمية للتنبيه على أن عليه تعالى بما ذكر أمر مستمر ليس كإنشائه للنبشآت وقوله تعالى :

﴿ الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا ﴾ بدل من الموصول الأول وعدم الاكتفاء بعطف صلته على صلته للتأكيد ولتفاوتهما في كيفية الدلالة أى خلق لأجلكم ومنفعتكم منه نارا على أن الجمل إبداعى والجاران متعلقان به قدما على مفعوله الصريح مع تأخرهما عنه رتبة لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ووصف الشجر بالأخضر نظراً إلى اللفظ وقد قرىء الخضراء نظراً إلى المعنى وهو المرخ والعفار يقطع الرجل منهما عصيتين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهو أثنى فتندح النار باذن الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿ فاذا أتم منه توقدون ﴾ فن قدر على إحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائنة المضادة لها بكيفيته كان أقدر على إعادة الغضاضة إلى ما كان غضا فطراً عليه اليوسة والبل وقوله تعالى ﴿ أوليس الذى خلق السموات والأرض ﴾ الخ استئناف مسوق من جهته عز وجل لتحقيق مضمون الجواب الذى أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبهم بذلك ويلزمهم الحججة والهمزة للإنكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألبس الذى أنشأها أول مرة وليس الذى جعل لهم من الشجر الأخضر نارا وليس الذى خلق السموات والأرض مع كبر جرهما

وعظم شأنهما ﴿ بقادر على أن يخلق مثلهم ﴾ في الصغر والقهارة بالنسبة إليهما فإن بديهية العقل قاضية بأن من قدر على خلقهما فهو على خلق الأناسى أقدر كما قال تعالى (لخلق السموات والأرض أكبر من الناس) وقرىء يقدر وقوله تعالى ﴿ بلى ﴾ جواب من جهته تعالى وتصريح بما أفاده الاستفهام الإنكارى من تقرير ما بعد النفي وإيدان بتعين الجواب نطقوا به أو تلعثموا فيه مخافة الإلزام وقوله تعالى ﴿ وهو الخلاق العليم ﴾ عطف على ما يفيد الإيجاب أى بلى هو قادر على ذلك وهو المبالغ فى الخلق والعلم كيفاً وكماً ﴿ إنما أمره ﴾ أى شأنه ﴿ إذا أراد شيئاً ﴾ من الأشياء ﴿ أن يقول له كن ﴾ أى أن يعلق به قدرته ﴿ فيكون ﴾ فيحدث من غير توقف على شىء آخر أصلاً وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى فيما أراده بأمر الأمر المطاع المأمور المطيع فى سرعة حصول المأمور به من غير توقف على شىء ما وقرىء فيكون بالنصب عطفاً على يقول ﴿ فسبحان الذى بيده ملكوت كل شىء ﴾ تنزيه له عز وعلا عما وصفوه تعالى به وتعجيب عما قالوا فى شأنه تعالى وقد مر تحقيق معنى سبحان وإفاء للإشارة إلى أن ما فصل من شأنه تعالى موجبة لتنزهه وتنزيهه أكل لإيجاب كما أن وصفه تعالى بالمالكية الكلية المطلقة للإشعار بأنها مقتضية لذلك أتم اقتضاء والملكوت مبالغة فى الملك كالرحموت والرهبوت وقرىء ملكة كل شىء وملك كل شىء ﴿ وإليه ترجعون ﴾ لا إلى غيره وقرىء ترجعون بفتح التاء من الرجوع وفيه من الوعد والوعيد ما لا يخفى . عن ابن عباس رضى الله عنهما كشت لا أعلم ما روى فى فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فإذا أنه لهذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شىء قلباً وإن قلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله تعالى غفر الله له وأعطى من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأيما مسلم قرىء عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفواً يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأيما مسلم قرأ يس وهو فى سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحيطه رضوان

خازن الجنة بشربة من شراب الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمك في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان . وقال صلى الله تعالى عليه وسلم إن في القرآن سورة تشفع لقارئها وتستغفر لمستمعها ألا وهي سورة يس .

سورة الصافات ﴿٣٥﴾

مكية ، وآياتها مائة وإحدى أو اثنتان وثمانون آية

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿والصافات صفا﴾ لإقسام من الله عز وجل بطوائف الملائكة الفاعلات للصفوف على أن المراد لإيقاع نفس الفعل من غير قصد إلى المفعول أو الصافات أنفسها أي الناظرات أنفسها أي الناظرات لها في سلك الصفوف بقيامها في مقاماتها المعلومة حسبما ينطق به قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) وعلى هذين المعنيين مدار قوله تعالى (ولما نحن الصافون) وقيل الصافات أقدامها في الصلاة . وقيل أجنحتها في الهواء ﴿ فالزاجرات زجرا ﴾ أي الفاعلات للزجر أو الزاجرات لما يبط بها زجره من الأجرام العلوية والسفلية وغيرها على وجه يليق بالمزجور ومن جملة ذلك زجر العباد عن المعاصي وزجر الشياطين عن الوسوسة والإغواء وعن استراق السمع كما سيأتي وصفا وزجرا مصدران مؤكدان لما قبلهما أي صفا بديعا وزجرا بليغا وأما ذكرنا في قوله تعالى : ﴿ فالتاليات ذكرا ﴾ فمفعول التاليات ذكرنا عظيم الشأن من آيات الله تعالى . وكتبه المنزلة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وخبرها من التسبيح والتقديس والتحميد والتمجيد وقيل هو أيضاً مصدر مؤكد لما قبله فإن التلاوة من باب . الذكر ثم إن هذه الصفات إن أجريت على السكل فمقطعا بالفاء للدلالة على

ترتيبها في الفضل إما بكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة أو على العكس. وإن أجريت كل واحدة منهن على طوائف معينة فهو للدلالة على ترتيب الموصوفات في مراتب الفضل بمعنى أن طوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات أفضل والتاليات أبهر فضلاً أو على العكس وقيل المراد بالمذكورات نفوس العلماء العمال الصافات أنفسها في صفوف الجماعات وأقدامها في الصلوات والزاجرات بالمواعظ والنصائح التاليات آيات الله تعالى الدارسات شرائعه وأحكامه وقيل طوائف الغزاة الصافات أنفسهم في مواطن الحروب كأنهم بنيان مرصوص أو طوائف قوادهم الصافات لهم فيها الزاجرات الخيل للجهاد سوقاً والعدو في المعارك طرداً لتاليات آيات الله تعالى وذكره وتسييحه في تضاعيف ذلك والكلام في العطف ودلالته على ترتيب الصفات في الفضل أو ترتيب موصوفاتها فيه كالذي سلف وأما الدلالة على الترتيب في الوجود كما في قوله :

يا لهف زبانة للحرث الصابج فالغائم فالأليب

فغير ظاهرة في شيء من الطوائف المذكورة فإنه لو سلم تقدم الصف على الزجر في الملائكة والغزاة فتأخر التلاوة عن الزجر غير ظاهر وقيل الصافات الطير من قوله تعالى والطيرو صافات والزاجرات كل ما يزجر عن المعاصي والتاليات كل من يتلو كتاب الله تعالى وقيل الزاجرات القوارع القرآنية وقرىء بادغام التاء في الصاد والزاي والذال .

(إن إلهكم لواحد) جواب للقسم والجملة بتحقيق الحق الذي هو التوحيد بما هو المؤلف في كلامهم من التأكيد القسمي وتمهيد لما يعقبه من البرهان الناطق به أعني قوله تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق) فإن وجودها وانتظامها على هذا النمط البديع من أوضاع دلائل وجود الصانع وعلمه وقدرته وأعدل شواهد وحدته كما مر في قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) ورب خبر ثان لأن أو خبر لمبتدأ محذوف أي مالك السموات والأرض وما بينهما من الموجودات ومربها ومبلغها إلى كمالها والمراد بالمشارق

مشارك الشمس وإعادة الرب فيها لغاية ظهور آثار الربوبية فيها وتجدها كل يوم فإنها ثلثائة وستون مشرقا تشرق كل يوم من مشرق منها وبحسبها تختلف المغارب وتغرب كل يوم في مغرب منها وأما قوله تعالى (رب المشرقين ورب المغربين) فهما مشرقا الصيف والشتاء ومغربهما ((لأنا زينا السماء الدنيا)) أى القربى منكم ((زينة)) عجيبة بديعة ((الكواكب)) بالجر بدل من زينة على أن المراد بها الاسم أى ما يزان به لا المصدر فإن الكواكب بأنفسها وأوضاع بعضها من بعض زينة وأى زينة وقرىء بالإضافة على أنها بيانية لما أن الزينة مهمة صادقة على كل ما يزان به فتقع الكواكب بيانا لها ويجوز أن يراد بزينة الكواكب ما زينت هى به وهو ضوؤها وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما بزينة الكواكب بضوء الكواكب هذا وإما على تقدير كون الزينة مصدرا فالمعنى على تقدير إضافتها الى الفاعل بأن زانت الكواكب إياها وأصله بزينة الكواكب وعلى تقدير إضافتها الى المفعول بأن زان الله الكواكب وحسبها وأصله بزينة الكواكب والمراد هو التزيين فى رأى^(١) العين فإن جميع الكواكب من الثوابت والسيارات تبدو للناظرين كأنها جواهر متلألئة فى سطح سماء الدنيا بصور بديعة وأشكال رائعة ولا يقدح فى ذلك ارتكاز الثوابت فى الفلك الثامن وما عدا القمر فى الستة المتوسطة إن ثبت ذلك .

((وحفظا)) منصوب إما بمعطفه على زينة باعتبار المعنى كأنه قيل أنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا ((من كل شيطان مارد)) أى خارج عن الطاعة برى الشهب وأما باضهار فعله وإما بتقدير فعل مؤخر معلل به كأنه قيل وحفظا من كل شيطان مارد زينها بالكواكب كقوله تعالى (ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين) وقوله تعالى ((لا يسمعون الى الملائ الأعلى)) كلام مبتدأ مسوق لبيان حالهم بعد بيان حفظ السماء عنهم مع التنبيه على كيفية الحفظ وما يعتريهم فى أثناء ذلك من العذاب ولا سبيل الى جعله صفة لكل

شيطان ولا جوابا عن سؤال مقدر لعدم استقامة المعنى ولا علة للحفظ. على أن يكون الأصل لثلاثا يسمعون الحذف اللام كما حذف من قولك جئتكم أن تكرمنى فبقى أن لا يسمعون ثم يحذف أن ويهدر علمها كما فى قول من قال :

* ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى *

لما أن كل واحد من ذينك الحذفين غير منكر بانفراده فأما اجتماعهما فمن أنكر المنكرات التى يجب تنزيه ساحة التنزيل الجليل عن أمثالها وأصل يسمعون يتسمعون والملائكة الأعلى الملائكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الكتبة وعنه أشراف الملائكة عليهم الصلاة والسلام أى لا يتطلبون السماع والإصغاء إليهم وقرئ يسمعون بالتخفيف ((ويقذفون)) يرمون ((من كل جانب)) من جميع جوانب السماء إذا قصدوا الصعود إليها ((دحورا)) علة للقذف أى للدحور وهو الطرد أو حال بمعنى مدحورين أو مصدر مؤكد له لأنهما من واحد وقرئ دحورا بفتح الدال أى قدقا دحورا مبالغا فى الطرد وقد جوز أن يكون مصدرا كالقبول والولوع ((ولهم عذاب واصب)) أى ولهم فى الآخرة غير ما فى الدنيا من عذاب الرجم بالشهب عذاب شديد دائم غير منقطع كقوله تعالى ((وأعدنا لهم عذاب السعير)) ((إلا من خطف الخطفة)) استثناء من واو يسمعون ومن بدل منه والخطف الاختلاس والمراد اختلاس كلام الملائكة مسارقه كما يعرب عنه تعريف الخطفة وقرئ بكسر الخاء والطاء المشددة وفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها وأصلهما اختطف ((فأتبعه شهاب)) أى تبعه ولحقه وقرئ فأتبعه والشهاب ما يرى منقضا من السماء ((ثاقب)) مضى فى الغاية كأنه يثقب الجوف بضره يرم به الشياطين إذا صعدوا لاستراق السمع فيقتلهم أو يحرقهم أو يخبلهم قالوا وإنما يعود من يسلم منهم حيا طمعا فى السلامة ونيل المراد كراكب السفينة ((فاستنقهم)) فاستنخرهم مشركى مكة ((أهم أشد خلقا)) أى أقوى خلقا وأمتن بنية أو أصعب خلقا وأشق لإيجادا ((أم من خلقنا)) من الملائكة والسماء والأرض وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب الثواقب ومن

لتغليب العقلاء على غيرهم ويدل عليه إطلاقة ومجيئه بعد ذلك لاسيما قراءة من قرأ أم من عددنا وقوله تعالى :

﴿إنا خلقناهم من طين لازب﴾ فإنه الفارق بينهم وبينها لا بينهم وبين من قبلهم من الأمم كعاد وثمود ولأن المراد إثبات المعاد ورد استحالتهم والأمر فيه بالإضافة إليهم وإلى من قبلهم سواء وقرئ لازم ولا تب ﴿بل عجب﴾ أى من قدرة الله تعالى على هذه الخلائق العظيمة وإنكارهم للبعث ﴿ويسخرون﴾ من تعجبك وتقريرك للبعث وقرئ بضم التاء على معنى أنه بلغ كمال قدرتي وكثرة مخلوقاتي إلى حيث عجب منها وهؤلاء الجاهلهم يسخرون منها أو عجب من أن ينكروا البعث من هذه أفاعيله^(١) ويسخروا بمن يحوز به والعجب من الله تعالى إما على الفرض والتخييل أو على معنى الاستعظام اللازم له فإنه روعة تعترى الإنسان عند استعظام الشيء وقيل إنه مقدر بالقول أى قل يا محمد بل عجب ﴿وإذا ذكروا﴾ أى ودأبهم المستمر أنهم إذا وعظوا بشيء من المواعظ ﴿لا يذكرون﴾ لا يتعظون وإذا ذكر لهم ما يدل على صحة البعث لا ينتفعون به لغاية بلادتهم وقصور فكرهم ﴿وإذا رأوا آية﴾ أى معجزة تدل على صدق القائل به ﴿يسسخرون﴾ يبالغون فى السخرية ويقولون إنه سحر أو يسندعى بعضهم من بعض أن يسخر منها ﴿وقالوا لئن هذا﴾ أى ما يروونه من الآيات الباهرة ﴿إلا سحر مبين﴾ ظاهر سحريته ﴿أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما﴾ أى كان بعض أجزائنا ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لأنه منقلب من الأجزاء البادية والعامل فى إذا ما دل عليه مبعوثون فى قوله تعالى :

﴿أنا لمبعوثون﴾ أى نبعث لا أنفسه لأن دونه خطوبا لو تفرد واحد منها لكفى فى المنع وتقديم الظرف لتقوية الإنكار للبعث بتوجيهه إلى حالة

(١) فى ١٤ : أضالته .

مضافة له غاية المضافة وكذا تكرير الهمزة في أثنا للمبالغة والتشديد في ذلك وكذا تحلية الجملة بأن واللام لتأكيد الإنكار لا لإنكار التأكيد كما يوهمه ظاهر النظم الكريم فإن تقديم الهمزة لاقتضائها الصدارة كما في مثل قوله تعالى (أفلا تعقلون) على رأى الجمهور فإن المعنى عندهم تعقيب الإنكار لا لإنكار التعقيب كما هو المشهور وقرئ بطرح الهمزة الأولى وبطرح الثانية فقط (أو آباؤنا الأولون) رفع على الابتداء وخبره محذوف عند سيبويه أى وآباؤنا الأولون أيضاً مبعوثون وقيل عطف على محل إن واسمها وقيل على الضمير فى مبعوثون للفصل بهمزة الإنكار الجارية مجرى حرف النفى فى قوله تعالى (ما أشركنا ولا آباؤنا) وأياً ما كان فرادهم زيادة الاستبعاد بناء على أنهم أقدم فيبعثهم أبعدهم على زعمهم وقرئ أو آباؤنا .

(قل) تبكيتم لهم (نعم) والخطاب فى قوله تعالى (وأنتم داخرون) لهم ولآبائهم بطريق التعليل والجملة حال من فاعل ما دل عليه نعم أى كلكم مبعوثون والحال أنكم صاغرون أذلاء وقرئ نعم بكسر العين وهى لغة فيه (فإنما هى زجرة واحدة) هى إما ضمير منهم يفسره خبره أو ضمير البعثة والجملة جواب شرط مضمرة أو تعليل لنهى مقدر أى إذا كان كذلك فإنما هى الخ أو لا تستصعبوه فإنما هى الخ والزجرة الصيحة من زجر الراعى غنمه إذا صاح عليها وهى النفخة الثانية (فإذا هم) قائمون من مرادهم أحياء (ينظرون) يبصرون كما كانوا أو ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا) أى المبعوثون وصيغة الماضى للدلالة على التحقق والتقرر (يا ويلنا) أى هلاكنا احضر فهذا أو ان حضورك وقوله تعالى (هذا يوم الدين) تعليل لدعائهم الويل بطريق الاستئناف أى اليوم الذى نجازى فيه بأعمالنا وإنما علموا ذلك لأنهم كانوا يسمعون فى الدنيا أنهم يعيشون ويحاسبون ويجزون بأعمالهم فلما شاهدوا البعث أيقنوا بما بعده أيضاً وقوله تعالى (هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون) كلام الملائكة جواباً لهم بطريق التوبيخ والتقريع وقيل هو أيضاً من كلام بعضهم لبعض والفصل القضاء أو الفرق بين فرق الهدى والضلال وقوله تعالى

(احشروا الذين ظلموا) خطاب من الله عز وجل للملائكة أو من بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم إلى الموقف وقيل من الموقف إلى الجحيم (وأزواجهم) أى أشباههم ونظراءهم من العصاة عابد الصنم مع عبده وعابد الكوكب مع عبده كقوله تعالى (وكنتم أزواجا ثلاثة) وقيل قرناءهم من الشياطين وقيل نساءهم اللاتي على دينهم .

(وما كانوا يعبدون من دون الله) من الأصنام ونحوها زيادة في تحسيرهم وتخجيلهم قيل هو عام مخصوص بقوله تعالى (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى) الآية الكريمة وأنت خير بأن الموصول عبارة عن المشركين خاصة جىء به لتعليل الحكم بما فى حيز صلته فلا عموم ولا تخصيص (فاهدوهم إلى صراط الجحيم) أى عرفوهم طريقها ووجههم إليها وفيه نهك بهم (وقفوهم) احبسوهم فى الموقف كأن الملائكة سارعوا إلى ما أمروا به من حشرهم إلى الجحيم فأمروا بذلك وعلل بقوله تعالى (لأنهم مسئولون) إيدانا من أول الأمر بأن ذلك ليس للعفو عنهم ولا ليستريحوا بتأخير العذاب فى الجملة بل ليسألوا لكن لا عن عقائدهم وأعمالهم كما قيل فإن ذلك قد وقع قبل الأمر بهم إلى الجحيم بل عما ينطق به قوله تعالى (ما لكم لا تنصرون) بطريق التوبيخ والتفريع والتهكم أى لا ينصر بعضكم بعضا كما كنتم تزعمون فى الدنيا وتأخير هذا السؤال إلى ذلك الوقت لأنه وقت تنجز ^(١) العذاب وشدة الحاجة إلى النصرة وحالة انقطاع الرجاء عنها بالسكينة فالتوبيخ والتفريع حينئذ أشد وقعا وتأثيرا قرئ لا تتناصرون ولا تناصرون بالإدغام (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون خاضعون لظهور عجزهم وانسداد باب الحمل عليهم أو أسلم بعضهم بعضا وخذله عن عجز فكلهم غير منتصر .

(وأقبل) حينئذ (بعضهم على بعض) هم الاتباع والرؤساء أو الكفرة والقرناء (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا سؤال توبيخ بطريق الخصومة

والجدال ﴿ قالوا ﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية تساؤلهم كأنه قيل كيف تساءلون فقليل قالوا أى الاتباع الرؤساء أو السكل للقرناء ﴿ إنكم كنتم تأتوننا ﴾ فى الدنيا ﴿ عن اليمين ﴾ عن أقوى الوجوه وأمتنها أو عن الدين أو عن الخير كأنكم تنفعوننا نفع السائح فنبعناكم فهل كننا مستعار من يمين الإنسان الذى هو أشرف الجانبين وأقواهما وأنفعهما ولذلك سمي يميناً ويتيمن بالسائح أو عن القوة والقسر فتقسر ونا على الفى وهو الأوفق للجواب أو عن الحلف حيث كانوا يحلفون أنهم على الحق .

﴿ قالوا ﴾ استئناف كما سبق أى قال الرؤساء أو القرناء ﴿ بل لم تكونوا مؤمنين ﴾ أى لم نمنعكم من الإيمان بل لم تؤمنوا باختياركم وأعرضتم عنه مع تمسكنكم منه وآثرتم الكفر عليه ﴿ وما كان لنا عليكم من سلطان ﴾ من قهر وتسلط نسلبكم به اختياركم ﴿ بل كنتم قوما طاغين ﴾ مختارين للطغيان مصرين عليه ﴿ فحق علينا ﴾ أى لزمنا وثبت علينا ﴿ قول ربنا ﴾ وهو قوله تعالى ﴿ لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ﴾ ﴿ إنا لذائقون ﴾ أى العذاب الذى ورد به الوعيد ﴿ فأغويناكم ﴾ فدعوناكم إلى الفى دعوة غير ملجئة فاستجبتم لنا باختياركم واستجبناكم الفى على الرشد ﴿ إنا كنا غاوين ﴾ فلا عتب علينا فى تعرضنا لإغوائكم بتلك المرتبة من الدعوة لتكونوا أمثالنا فى الغواية ﴿ فإنهم ﴾ أى الاتباع والمتبوعين ﴿ يؤمئذ فى العذاب مشتركون ﴾ حسبا كانوا مشتركين فى الغواية ﴿ إنا كذلك ﴾ أى مثل ذلك الفعل البديع الذى تقتضيه الحكمة التشريعية ﴿ نفعل بالمجرمين ﴾ المتناهين فى الإجرام وهم المشركون كما يعرب عنه التعليل بقوله تعالى ﴿ إنهم كانوا إذا قيل لهم ﴾ بطريق الدعوة والتلقين ﴿ لا إله إلا الله يستكبرون ﴾ عن القبول ﴿ ويقولون أننا لباركوا آلهتنا لشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين ﴾ رد عليهم وشككهم فى بيان أن ما جاء به من التوحيد هو الحق الذى قام به البرهان وأجمع عليه كافة الرسل عليهم الصلاة والسلام فأين الشعر والجنون من ساحته الرفيعة ﴿ إنكم ﴾ بما فعلتم من الإشراك وتكذيب الرسول عليه الصلاة

والسلام والاستكبار ﴿ لذائقوا العذاب الأليم ﴾ والالتفات لإظهار كمال الغضب عليهم وقرىء بنصب العذاب على تقدير النون كقوله ولا ذاكر الله إلا قليلا وقرىء لذائقون العذاب على الأصل ﴿ وما تجزون إلا ما كنتم تعملون ﴾ أى الإجزاء ما كنتم تعملونه من السيئات أو إلا بما كنتم تعملونه منها .

﴿ إلا عباد الله المخلصين ﴾ استثناء منقطع من ضمير ذائقوا وما بينهما اعتراض جىء به مسارعة إلى تحقيق الحق ببيان أن ذوقهم العذاب ليس إلا من جهتهم لا من جهة غيرهم أصلا وجعله استثناء من ضمير تجزون على معنى أن الكفرة لا يجزون إلا بقدر أعمالهم دون عباد الله المخلصين فإنهم يجزون أضعافا مضاعفة مما لا وجه له أصلا لاسيما جعله استثناء متصلا بتعميم الخطاب في تجزون لجميع المكلفين فإنه ليس في حيز الاحتمال فالمعنى إنكم لذائقون العذاب الأليم لكن عباد الله المخلصين الموحدين ليسوا كذلك وقوله تعالى ﴿ أولئك ﴾ إشارة إليهم للإيذان بأنهم عتازون بما اتصفوا به من الإخلاص في عبادة الله تعالى عن عداهم امتيازاً بالغاً منتظمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإشعار بعلو طبقتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ لهم ﴾ إما خبر له وقوله تعالى ﴿ رزق ﴾ مرتفع على الفاعلية بما فيه من الاستقرار أو مبتدأ ولهم خبر مقدم والجملة خبر لأولئك والجملة الكبرى استئناف مبين لما أفاده الاستثناء إجمالاً بيانا تفصيلياً وقيل هى خبر للاستثناء المنقطع على أنه متأول بالمبتدأ (١) وقوله تعالى ﴿ معلوم ﴾ أى معلوم الخصائص من حسن المنظر ولذة الطعم وطيب الرائحة ونحوها من نعوت الكمال وقيل معلوم الوقت كقوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) وقوله تعالى ﴿ فواكه ﴾ إما بدل من رزق أو خبر مبتدأ مضمرة أى ذلك الرزق فواكه وتخصيصها بالذكر لأن أرزاق أهل

الجنة كلها فواكه أى ما يؤكل لجرد التلذذ دون الاقتيات لأنهم مستغنون عن القوت لكون خلقهم محكمة محفوظة من التحلل المحوج إلى البدل وقيل لأن المواكه من أتباع سائر الأطعمة فذكرها مغن عن ذكرها ((وهم مكرمون)) عند الله عز وجل لا يلحقهم هوان وذلك أعظم المموبات وأليقها بأولى الهمم وقيل مكرمون فى نيله حيث يصل إليهم بغير تعب وسؤال كما هو شأن أرزاق الدنيا وقرىء مكرمون بالتشديد ((فى جنات النعيم)) أى فى جنات ليس فيها إلا النعيم وهو ظارف أو حال من المستسكن فى مكرمون أو خبر ثان لأولئك وقوله تعالى ((على سرر)) محتمل للحالية والخبرية فقوله تعالى ((متقابلين)) حال من المستسكن فيه أو فى مكرمون وقوله تعالى ((يطاف عليهم)) إما استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية تسكنا من مجالس أنسهم أو حال من الضمير فى متقابلين أو فى أحد الجارين وقد جوز كونه صفة لمكرمون ((بكأس)) بإناء فيه خمر أو بخمر فإن الكأس تطلق عن نفس الخمر كما فى قول من قال :

وكأس شربت على لذة وأخرى تدوايت منها بها

((من معين)) متعلق بمضمهر هو صفة لكأس أى كائنة من شراب معين أو من نهر معين وهو الجارى على وجه الأرض الظاهر للعيون أو الخارج من العيون من عان الماء إذا نبع وضمف به الخمر وهو الماء لأنها تجرى فى الجنة فى أنهار كما يجرى الماء قال تعالى وأنهار من خمر ((بيضاء لذة للشاربين)) صفتان أيضا لكأس ووصفها بلذة إما للمبالغة كأنها نفس اللذة أو لأنها تأنيث اللذ بمعنى اللذيز ووزنه فعل قال :

ولذ كلهم الصرخدى تركته بأرض العدا من خيفة الحدثنان
يريد النوم ((لا فيها غول)) أى غائلة كما فى خمر الدنيا من غاله إذا أفسده وأهلكه ومنه الغول ((ولا هم عنها ينزفون)) يسكرون من زرف الشارب فهو نزيف ومنزوف إذا ذهب عقله ويقال للمطعمون زرف فأت إذا جرح دمه كله أفرد هذا بالنفى مع اندراجهم فيما قبله من نفي الغول عنها لما أنه من معظم مفسد

الخمر كأنه جنس برأسه والمعنى لافيهما نوع من أنواع الفساد من مغص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لغو أو تأثيم ولا هم يسكرون وقرىء ينزفون بكسر الزاى من أنزف الشارب إذا نفذ عقله أو شرابه وقرىء ينزفون بضم الزاى من نزف ينزف بضم الزاى فيهما (وعندهم قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفاً إلى غيرهم (عين) نجل العيون جمع عيناء والنجل سعة العين (كأنهن بيض مكنون) شهن يبيض النعام المصون من الغبار ونحوه في الصفاء واليباض المخلوط بأدنى صفرة فإن ذلك أحسن ألوان الأبدان (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) معطوف على يطاف أى يشربون فيتحدثون على الشراب كما هو عادة الشراب قال :

وما بقيت من اللذات إلا أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عن الفضائل والمعارف وعما جرى لهم وعليهم في الدنيا فالتعبير عنه بصيغة الماضي للتأكيد والدلالة على تحقق الوقوع حتماً (قال قائل منهم) في تضاعيف محاوراتهم (إني كان لي) في الدنيا (قرين) مصاحب (يقول) لي على طريقة التوبيخ بما كنت عليه من الإيمان والتصديق بالبعث (أنتك لمن المصدقين) أى بالبعث وقرىء بتشديد الصاد من التصديق والاول هو الاوفق لقوله تعالى (أبداً متناً وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمدينون) أى لمبعوثون ومجزيون من الدين بمعنى الجزاء أو لمسوسون يقال دانه أى ساسه ومنه الحديث «العاقل من دان نفسه» وقيل كان رجل تصدق بماله لوجه الله تعالى فاحتاج فاستجدى بعض إخوانه فقال أين مالك قال تصدقت به ليعوضني الله تعالى في الآخرة خيراً منه فقال أنتك لمن المصدقين بيوم الدين أو المصدقين لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئاً فيكون التعرض لذكر موتهم وكونهم تراباً وعظاماً حينئذ لتأكيد إنكار الجزاء المبني على إنكار البعث (قال) أى ذلك القائل بعد ما حكى لجلسائه مقال قرينه في الدنيا (هل أنتم مطلعون) أى إلى أهل النار لأريكم ذلك القرين يري بذلك بيان صدقه فيما حكماء وقيل القائل هو الله تعالى أو بعض الملائكة فيقول لهم هل تحبون أن تطالعوا على أهل النار

لأريكم ذلك القرين فتعلموا أين منزلتكم من منزلتهم قيل إن في الجنة كوى ينظر
منها أهلها إلى أهل النار (فاطلع) أى عليهم (فراه) أى قرينه (في سواء
الجحيم) أى في وسطها وقرىء فاطلع على لفظ المضارع المنصوب وقرىء
مطلعون فاططلع وفاطلع بالتخفيف على لفظ الماضى والمضارع المنصوب يقال
طلع علينا فلان وأطلع وبمعنى واحد والمعنى هل أتم مطلعون إلى القرين فاططلع
أنا أيضاً أو عوض عليهم الإطلاع فقبلوا ما عرضه فاططلع هو بعد ذلك وإن
جعل الإطلاع متعدياً فالمعنى أنه لما شرط في إطلاعه إطلاعهم كما هو ديدن
الجناس فكأنهم مطلعوه وقيل الخطاب على هذا للملائكة وقرىء مطلعون
بكسر التون أراداه مطلعون إياى فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله هم
الفاعلون الخير والامرونه أو شبه اسم الفاعل بالمضارع لما بينهما من التأخر.
(قال) أى القائل مخاطباً لقرينه (تألفه إن كدت لتردين) أى لتهلكنى
بالإغواء وقرىء لتغوين والتاء فيه معنى التعجب وإن هى الخففة من أن وضمير
الشأن الذى هو اسمها محذوف والإلام فارقة أى تألفه أن الشأن كدت لتردين
(ولولا نعمة ربى) بالهداية والعصمة (لكنت من المحضرين) أى من الذين
أحضروا العذاب كما أحضرته أنت وأضرابك وقوله تعالى (أفأنا نحن بميتين)
رجوع إلى محاوره جلساته بعد إتمام الكلام مع قرينه تبجعا وابتهاجا بما أتاه
الله عز وجل لهم من الفضل العظيم والنعيم المقيم والهمزة للتقدير وفيها معنى
التعجب والفاء للعطف على مقدر يقتضيه نظم الكلام أى نحن مغلدون منعمون
فما نحن بميتين أى بمن شأنه الموت وقرىء بمائتين (إلا موتنا الأولى) التى
كانت فى الدنيا وهى متناولة لما فى القبر بعد الإحياء للسؤال قاله تصديقا لقوله
تعالى (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) وقيل إن أهل الجنة أول ما دخلوا
الجنة لا يعلمون أنهم لا يموتون فإذا جىء بالموت على صورة كبش أملح فذبح
ونودى يا أهل الجنة تخلصوا فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت يعلمونه
فيقولون ذلك تحدياً بنعمة الله تعالى واعتباطاً بها (وما نحن بمعدين) كالكفار
فإن النجاة من العذاب أيضاً نعمة جليلة مستوجبة للتحدث بها (إن هذا) أى

الأمر العظيم الذى نحن فيه ﴿هو الفوز العظيم﴾ وقيل هو من قول الله عز وجل تقريراً لقولهم وتصديقاً له وقرئ هو الرزق العظيم وهو ما رزقوه من السعادة العظمى ﴿لمثل هذا فليعمل العاملون﴾ أى لنيل هذا المرام الجليل يجب أن يعمل العاملون لا للحفظ الدنيوية السريعة الانصرام المشوبة بفنون الآلام وهذا أيضاً يحتمل أن يكون من كلام رب العزة ﴿أذلك خير نزلاً أم شجرة الزقوم﴾ أصل النزل الفضل والريع فاستعير للحاصل من الشيء فانتصابه على التمييز أى أذلك الرزق المعلوم الذى حاصله اللذة والسرور خير نزلاً أم شجرة الزقوم التى حاصليها الألم والغم ويقال النزل لما يقام وبها من الطعام الحاضر للنازل فانتصابه على الحالية والمعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلهم شجرة الزقوم فأيهما خير فى كونه نزلاً والزقوم اسم شجرة صغيرة الورق دفرة مرة كريهة الرائحة تكون فى تهامة سميت به الشجرة الموصوفة ﴿إنا جعلناها فتنه للظالمين﴾ محنة وعذاباً لهم فى الآخرة وابتلاء فى الدنيا فإنهم لما سمعوا أنها فى النار قالوا كيف يمكن ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا أن أن من قدر على خلق حيوان يعيش فى النار ويتلذذ بها أقدر على خلق الشجر فى النار وحفظه من الاحتراق^(١).

﴿إنها شجرة تخرج فى أصل الجحيم﴾ منبتها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتها وقرئ نابتة فى أصل الجحيم ﴿طلعها﴾ أى حملها الذى يخرج منها مستعار فى طلع النخلة لمشاركتة له من الشكل والطلع من الشجر قالوا أول الثمر طلع ثم خلال ثم بلح ثم رطب ثم تمر ﴿كأنه رؤوس الشياطين﴾ فى تناهى القبح والهلول وهو تشبيه بالخبل كتشبيه الفائق فى الحسن بالملك وقيل الشياطين الحيات الهائلة القبيحة المنظر لها أعراف وقيل إن شجراً يقال له الأستن خشناً منتناً مرا منكر الصورة يسمى ثمرة رؤس الشياطين ﴿فإنهم لا كلون منها﴾ أى من الشجرة أو من طلعيها فالتأنيث مكتسب من المضاف إليه ﴿فمالتون منها﴾

البطون) لغلبة الجوع أو للقسر على أكلها وإن كرهوها ليكون ذلك بابا من العذاب .

(ثم إن لهم عليها) على الشجرة التي ملأوا منها بطونهم بعد ما شبعوا منها وغلبيهم العطش وطال استسقاؤهم كما ينبىء عنه كلمة ثم ويجوز أن تكون لما في شرايبهم من مزيد الكراهة والبشاعة (لشوبا من حميم) لشرايا من غساق أو صديد مشوبا بماء حميم يقطع أمعاهم وقرىء بالضم وهو اسم لما يشاب به والاول مصدر سمي به (ثم إن مرجعهم) أى مصيرهم وقد قرىء كذلك (إلى الجحيم) إلى دركانها أو إلى نفسها فإن الزقوم والحميم نزل يقدم إليهم قبل دخولها وقيل الحميم خارج عنها لقوله تعالى (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن) يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم في الجحيم إلى شجرة الزقوم فيأكلون منها إلى أن يمتثلوا ثم يسقون من الحميم ثم يردون إلى الجحيم ويؤيده أنه قرىء ثم إن منقلبهم (لأنهم ألفوا آباءهم ضالين) تعليل لاستحقاقهم ما ذكر من فنون العذاب بتقليد الآباء في الدين من غير أن يكون لهم ولا لأبائهم شيء يتمسك به أصلا أى وجدوم ضالين في نفس الأمر ليس لهم ما يصلح شبهة فضلا عن صلاحية الدليل (فهم على آثارهم يهرعون) من غير أن يتدبروا أنهم على الحق أولا مع ظهور كونهم على الباطل بأذى تأمل والإهراع الإسراع الشديد كأنهم يزعمون ويحشون حشا على الإسراع على آثارهم وقيل هو الإسراع فيه شبه رعدة .

(ولقد ضل قبلهم) أى قبل قومك قريش (أكثر الأولين) من الأمم السالفة وهو جواب قسم محذوف وكذا قوله تعالى (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى أنبياء أولى عدد كثير وذوى شأن خطير يبتوا لهم بطلان ما هم عليه وأنذروهم عاقبة الوخيمة وتكرير القسم لإبراز كمال الاعتناء بتحقيق مضمون كل من المجتئين (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) من الهول والفضاعة لما لم يلتفتوا إلى الإنذار ولم يرفعوا له رأسا والخطاب إما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يتمكن من مشاهدة آثارهم وحيث كان المعنى أنهم أهلكوا إهلاكا

فظيما استثنى منهم المخلصون بقوله تعالى ﴿إلا عباد الله المخلصين﴾ أى الذين أخلصهم الله تعالى بتوفيقهم للإيمان والعمل بموجب الإنذار وقرىء المخلصين بكسر اللام أى الذين أخلصوا دينهم لله تعالى (ولقد نادانا نوح) نوع تفصيل لما أجمل فيما قبل ببيان أحوال بعض المرسلين وحسن عاقبتهم متضمن لبيان سوء عاقبة بعض المنذرين حسبا أشير إليه بقوله تعالى (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) كقوم نوح وآل فرعون وقوم لوط وقوم إلياس ولييان حسن عاقبة بعضهم الذين أخلصهم الله تعالى ووقفهم للإيمان كما أشار إليه الاستثناء كقوم يونس عليه السلام ووجه تقديم قصة نوح على سائر القصص غنى عن البيان واللام جواب قسم محذوف وكذا ما فى قوله تعالى ﴿فلنعم المجيبون﴾ أى وبالله لقد دعانا نوح حين يش من إيمان قومه بعد مادعاهم إليه أحقابا ودهورا فلم يردهم دعاؤه إلا فرارا ونفورا فأجبتاه أحسن الإجابة فوالله لنعم المجيبون نحن لحذف ما حذف ثقة بدلالة ما ذكر عليه والجمع دليل العظمة والكبرياء .

﴿ونجيناه وأهله من الكرب العظيم﴾ أى من الغرق وقيل من أذية قومه ﴿وجعلنا ذريته هم الباقين﴾ فحسب حيث أهلكتنا الكفرة بموجب دعائه (رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) وقد روى أنه مات كل من كان معه فى السفينة غير أبنائه وأزواجهم أو هم الذين بقوا متناسلين إلى يوم القيامة قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام وكان له ثلاثة أولاد سام وحام ويافت فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب ويافت أبو الترك وبأجوج وماجوج ﴿وتركنا عليه فى الآخرين﴾ من الأمم ﴿سلام على نوح﴾ أى هذا الكلام بعينه وهو وارد على الحكاية كقولك قرأت سورة أنزلناها والمعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له على الدوام أمة بعد أمة وقيل ثمة قول مقدر أى فقلنا وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقوله تعالى ﴿فى العالمين﴾ متعلق بالجار والمجرور ومعناه الدعاء بثبات هذه التحية واستمرارها أبدا فى العالمين من الملائكة والثققلين جميعا وقوله تعالى ﴿إنا كذلك نجزي المحسنين﴾ تعليل لما فعل به عليه الصلاة والسلام من التكرمة السنية من

إجابة دعائه أحسن إجابة وإبقاء ذريته وتبقيته ذكره الجليل وتسليم العالمين عليه إلى آخر الدهر بكونه من زمرة المعروفين بالإحسان الراشخين فيه وأن ذلك من قبيل مجازاة الإحسان بالإحسان وذلك إشارة إلى ما ذكر من الكرامات السنية التي وقعت جزاء له عليه الصلاة والسلام وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيدان بعلو رتبته وبعد منزلته في الفضل والشرف والكاف متعلقة بما بعدها أى مثل ذلك الجزاء الكامل نجزي الكاملين في الإحسان لا جزاء أدنى منه وقوله تعالى ﴿لأنه من عبادنا المؤمنين﴾ تعليل لسكونه من المحسنين بخلاص عبوديته وكال إيمانه وفيه من الدلالة على جلالة قدرهما ما لا يخفى ﴿ثم أغرقنا الآخرين﴾ أى المغايرين لنوح وأهله وهم كفار قومه أجمعين ﴿ولمن من شيعته﴾ أى من شايعة في أصول الدين ﴿لإبراهيم﴾ وإن اختلفت فروع شرائعها ويجوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق كلى أو أكثر وعن ابن عباس رضى الله عنهما من أهل دينه وعلى سنته أو من شايعة على التصلب في دين الله ومصاهرة المكذبين وما كان بينهما إلا نبيان (هما) ^(١) هود وصالح عليهم (الصلاة) ^(٢) والسلام وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة ﴿إذ جاء ربه﴾ منصوب بإذ كر أو متعلق بما في الشيعة من معنى المشايعة ﴿بقلب سليم﴾ أى من آفات القلوب أو من العلائق الشاغلة عن التبتل إلى الله عز وجل ومعنى المجيء به ربه إخلاصه له كأنه جاء به متحفا إياه بطريق التمثيل ﴿إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون﴾ بدل من الأولى أو ظرف لجاء أو لسليم أى أى شيء تعبدونه ﴿أنفكا آلهة دون الله ترويدون﴾ أى أتريدون آلهة من دون الله إفسكا أى للإفك فقدم المفعول على الفعل للعناية ثم المفعول له على المفعول به لأن الأهم مكافئهم بأنهم على إفك وباطل في شرهم ويجوز أن يكون إفسكا مفعولا به بمعنى أتريدون إفسكا ثم يفسر الإفك بقوله آلهة من دون الله دلالة على أنها إفك في نفسها للمبالغة أو يراد بها عبادتها بجذب المضاف ويجوز أن

يكون حالا بمعنى آفكين (فما ظنكم برب العالمين) أى بمن هو حقيق بالعبادة لكونه ربا للعالمين حتى تركتم عبادته خاصة وأشركتم به أخس مخلوقاته أو فما ظنكم به أى شيء هو من الأشياء حتى جعلتم الأصنام له أندادا أو فما ظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم بعد ما فعلتم من الإشراف به (فنظر نظرة في النجوم) قيل كانت له عليه الصلاة والسلام حى لها نوبة معينة فى بعض ساعات الليل فنظر ليعرف هل هى تلك الساعة فإذا هى قد حضرت (فقال لى سقيم) وكان صادقا فى ذلك فجعله عذرا فى تخلفه عن عيدهم وقيل أراد لى سقيم القلب لكفركم وقيل نظر فى علمها أو فى كتبها أو فى أحكامها ولا منع من ذلك حيث كان قصده عليه الصلاة والسلام إيهامهم حين أرادوا أن يخرجوا به عليه الصلاة والسلام إلى معيدهم ليتكروه فإن القوم كانوا نجامين فأوهمهم أنه قد استدل بأماراة فى علم النجوم على أنه سقيم أى مشارف للسقم وهو الطاعون وكان أغلب الأسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى ليتفرقوا عنه فهربوا منه إلى معيدهم وتركوه فى بيت الأصنام وذلك قوله تعالى (فتولوا عنه مدبرين) أى هاربين مخافة العدوى (فراغ إلى آلهتهم) أى ذهب إليها فى خفية وأصله الميل بحيلة (فقال) للأصنام استهزاء (ألا تاكلون) أى من الطعام الذى كانوا يصنعونه عندها لتبرك عليه (مالكم لا تنطقون) أى بجوابى (فراغ عليهم) قال مستعلما عليهم وقوله تعالى (ضربا باليمين) مصدر مؤكد لراغ عليهم فإنه بمعنى ضربهم أو لفعل مضمر هو حال من فاعله أى فراغ عليهم يضربهم ضربا أو هو الحال منه على أنه مصدر بمعنى الفاعل أى فراغ عليهم ضاربا باليمين أى ضربا شديدا قويا وذلك لأن اليمين أقوى الجارحتين وأشدّهما وقوة الآلة تقتضى قوة الفعل وشدته وقيل بالقوة والمثانة كما فى قوله :

إذا ما راية رفعت لمجد تلقاها عصابة باليمين

أى بالقوة وعلى ذلك مدار تسمية الحلف باليمين لأنه يقوى الكلام ويؤكده وقيل بسبب الحلف وهو قوله تعالى (وتابى لا كيدن أصنامكم) .

﴿ فأقبلوا إليه ﴾ أى المأمورون بإحضاره عليه الصلاة والسلام بعد ما رجعوا من عيدهم إلى بيت الأصنام فوجدوها مكسورة فسألوا عن الفاعل فظنوا أنه عليه الصلاة والسلام فعله فقبل فأتوا به ﴿ يزفون ﴾ حال من واو أقبلوا أى يسرعون من زفيف النعام وقرىء يزفون من أزف إذا دخل فى الزفيف أو من أزفه أى حملة على الزفيف أى يزف بعضهم بعضا يزفون على البناء للمفعول أى يحملون على الزفيف يزفون من وزف يزف إذا أسرع يزفون من زفاه إذا حمده كأن بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم إليه عليه الصلاة والسلام ﴿ قال ﴾ أى بعد ما أتوا به عليه الصلاة والسلام وجرى بينه صلى الله عليه وسلم وبينهم من المحاورات ما نطق به قوله تعالى ﴿ قالوا أأنت فعلت هذا بأهتنا يا إبراهيم ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ ﴿ أتعبدون ما تنحتون ﴾ ما تنحتونه من الأصنام وقوله تعالى :

﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ حال من فاعل تعبدون مؤكدة للإنكار والتوبيخ أى والحال أنه تعالى خلقكم وخلق ما تعملونه فإن جواهر أصنامهم ومادتها بخلقه تعالى وشكلها وإن كان بفعلهم لكن به إياهم عليه وخلقهم ما يتوقف عليه فعلهم من الدواعى والعدد والأسباب وما تعملون إما عبارة عن الأصنام فوضعه موضع ضمير ما تنحتون للإيدان بأن مخلوقيتها لله عز وجل ليس من حيث نحتهم لها فقط بل من حيث سائر أعمالهم أيضاً من التصوير والتحلية والتزيين ونحوها وإما على عمومها فينظم الأصنام انتظاماً أولياً مع ما فيه من تحقيق الحق ببيان أن جميع ما يعملونه كائن ما كان مخلوق له سبحانه وقيل ما مصدرية أى عملكم على أنه بمعنى المفعول وقيل بمعناه فإن فعلهم إذا كان بمخلق الله تعالى كان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك ﴿ قالوا ﴾ ابنوا له بنيانا فألقوه فى الجحيم ﴾ أى فى النار الشديدة الانتقاد من الجحمة وهى شدة التأجج واللام عوض من المضاف إليه أى جحيم ذلك البيان وقد ذكر كيفية بنائهم له فى سورة الأنبياء ﴿ فأرادوا به كيدا ﴾ فإنه عليه الصلاة والسلام لما قهرهم بالحجة والقيمهم الحجة قصدوا ما قصدوا لئلا يظهر للعامة عجزهم

((فجعلناهم الأسفلين)) الأذلين بإبطال كيدهم وجعله برهانا نيرا علو على شأنه عليه الصلاة والسلام يجعل النار عليه ردا وسلاما ((وقال إني ذاهب إلى ربي)) أى مهاجر إلى حيث أمرني ربي كما قال إني مهاجر إلى ربي وهو الشام أو إلى حيث أنجز فيه لعبادته تعالى ((سيهدين)) أى إلى ما فيه صلاح ديني أو إلى مقصدي. وبت القول بذلك لسبق الوعد أو لفرض توكله أو للبناء على عادته تعالى معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه السلام حيث قال (عسى ربي أن يهديني سواء السبيل) ولذلك أنى بصيغة التوقع .

((رب هب لي من الصالحين)) أى بعض الصالحين يعينني على الدعوة والطاعة ويؤنسني في الغربة يعنى الولد لأن لفظ الهبة على الإطلاق خاص به وإن كان قد ورد مقيدا بالأخوة في قوله تعالى (ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا) ولقوله تعالى ((فبشرناه بغلام حليم)) فإنه صريح في أن المبشر به عين ما استوهمه عليه الصلاة والسلام ولقد جمع فيه بشارات ثلاث بشارة أنه غلام وأنه يبلغ أو أن الحلم وأنه يكون حليما وأى حلم يعادل حلمه عليه الصلاة والسلام حين عرض عليه أبوه الذبيح فقال (يا أبت أفل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين) وقيل ما نعت الله الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأقل مما نعتهم بالحلم لعزة وجوده غير إبراهيم وإبنه فإنه تعالى نعمتهما به وحالهما المحكية بعد أعدل بينه بذلك .

قصة الذبيح

والفناء في قوله تعالى ((فلما بلغ معه السعى)) فصيحة معربة عن مقدر قد حذف تعويلا على شهادة الحال وإيذانا بعدم الحاجة إلى التصريح به لاستحالة التخلّف والتأخر بعد البشارة كما مر في قوله تعالى (فلما رأيته أكبرته) وفي قوله تعالى (فلما رآه مستقرا عنده) أى فوهبناه له فنشأ فلما بلغ رتبة أن يسمى معه في أشغاله وحواله ومعه متعلق بمحذوف يقى عنه السعى لا بنفسه لأن صلة المصدر لا تتقدمه ولا يبلغ لأن يبلغهما لم يكن معا كأنه لما ذكر السعى قيل مع من فقيل معه وتخصيصه لأن الأبياء كلهم في الرتبة والاستصلاح فلا يستسيغه

قيل أو أنه أو لانه استوهبه لذلك وكان له يومئذ ثلاث عشر سنة .

(قال) أى إبراهيم عليه السلام (يا بنى لانى أرى فى المنام أنى أذبحك)
أى أرى هذه الصورة بعينها أو ما هذه عبارته وتأويله وقيل إنه رأى ليلة
التروية كأن قاتلا يقول له إن الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى فى
ذلك من الصباح إلى الراوح أمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فن ثمة سعى يوم
التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله تعالى فن ثمة سعى يوم عرفة
ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحره فسمى اليوم يوم النحر وقيل إن الملائكة
حين بشرته بغلام حلیم قال إذن هو ذبيح الله فلما ولد وبلغ حد السعى معه قيل
له أوف بنذرك . والأظهر الأشهر أن المخاطب لإسماعيل عليه السلام إذ هو الذى
وهب أثر المهاجرة ولأن البشارة بإسحق بعده معطوف على البشارة بهذا الغلام
ولقوله عليه الصلاة والسلام أنا ابن الذبيحين فأحدهما جده لإسماعيل عليه السلام
والآخر أبوه عبد الله فإن عبد المطلب نذر أن يذبح ولدا أن سهل الله تعالى له
حفر بئر زمزم أو بلغ بنوه عشرة فلما حصل ذلك وخرج السهم على عبد الله
فداه بمائة من الإبل ولذلك سنت الدية مائة ولأن ذلك كان بمكة وكان قرنا
الكبش معلقين بالكعبة حتى احترقا فى أيام ابن الزبير ولم يكن إسحق ثمة
ولأن بشارة إسحق كانت مقرونة بولادة يعقوب منه فلا يناسبه الأمر بذيبحه
مراهما وما روى أنه عليه الصلاة والسلام سئل أى النسب أشرف فقال
يوسف صديق الله ابن يعقوب إسرائيل الله ابن إسحق ذبيح الله ابن إبراهيم
خليل الله فالصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال يوسف بن إسحق بن إبراهيم
والزوائد من الراوى وما روى من أن يعقوب كتب إلى يوسف مثل ذلك لم
يثبت وقرئ لنى بفتح الياء فيهما .

(فانظر ماذا ترى) من الراى وإنما شاوره فيه وهو أمر محتوم ليعلم
ما عنده فيما نزل من بلاء الله تعالى فيثبت قدمه إن جزع ويأمن عليه إن سلم
وليوطن نفسه عليه فيهن ويكتسب المثوبة عليه بالانقياد له قبل نزوله وقرئ
لانى بفتح اللام وكسر الراء ويفتحها مبنيا للمفعول (قال يا أبت أقبل

ما تؤمر ﴿ أى تؤمر به فحذف الجار أولا على القاعدة المطردة ثم حذف العائد إلى الموصول بعد انقلابه منصوبا بإيصاله إلى الفعل أو حذف دفعه أو فعل أمر ك على إضافة المصدر إلى المفعول وتسمية المأمور به أمرا وقرئ ما تؤمر به وصيغة المضارع للدلالة على أن الأمر متعلق به متوجه إليه مستمر إلى حين الامتثال به .

﴿ ستجدني إن شاء الله من الصابرين ﴾ على الذبح أو على قضاء الله تعالى ﴿ فلما أسلما ﴾ أى استسلما لأمر الله تعالى وانقادا وخضعا له يقال سلم لأمر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقرئ بهن جميعا وأصلها من قولك سلم هذا لفلان إذا خلص له ومعناه سلم من أن ينازع فيه وقولهم سلم لأمر الله وأسلم له منقولان منه ومعناها أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه له تعالى وعن قتادة رضى الله عنه فى أسلما أسلم إبراهيم ابنه وإسماعيل نفسه ﴿ وتله للجبين ﴾ صرعه على شقه فوق جبينه على الأرض (١) وهو أحد جانبي الجبهة وقيل كبه على وجهه بإشارته كيلا يرى منه ما يورث رقة تحول بينه وبين أمر الله تعالى وكان ذلك عند الصخرة من منى وقيل فى الموضع المشرف على مسجد منى وقيل فى المنحر الذى ينحر اليوم فيه ﴿ ولأديناه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ﴾ بالعزم على الاتيان بالمأمور به وترتيب مقدماته وقد روى أنه أمر السكينة بقوته على حلقة مرارا فلم يقطع ثم وضع السكينة على قفاه فانقلب السكينة فعند ذلك وقع النداء وجواب لما محذوف إيذانا بعدم وفاء التعبير بتفاصيله كأنه قيل كان ما كان مما لا يحيط به نطاق البيان من استبشارهما وشكرهما لله تعالى على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء بعد حلوله والتوفيق لما لم يوفق أحد لثله وإظهار فضلها بذلك على العالمين مع إحراز الثواب العظيم إلى غير ذلك ﴿ لانا كذلك نجزي المحسنين ﴾ تعليل لتفريج

(١) فى ١١ : فوق على جبينه .

تلك السكرية عنهما بإحسانهما واحتج به من جوز النسخ قبل وقوع المأمور به فإنه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بالذبح لقوله تعالى (افعل ما تؤمر) ولم يحصل ﴿ إن هذا هو البلاء المبين ﴾ الذي يتميز فيه المخلص عن غيره أو المحنة البينة الصعوبة إذ لا شيء أصعب منها ﴿ وفديناه بذبح ﴾ بما يذبح بدله فيتم به الفعل ﴿ عظيم ﴾ أى عظيم الجنة سمين أو عظيم القدر لأنه يفدى به الله نبياً ابن نبي من نسله سيد المرسلين قيل كان ذلك كبشاً من الجنة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه الكبش الذى قر به هابيل فتقبل منه وكان يرعى فى الجنة حتى فدى به إسماعيل عليه السلام وقيل فدى بوعل أهبط عليه من ثبير وروى أنه هرب من إبراهيم عليه السلام عند الجرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فبقى سنة فى الرمي وروى أنه رمى الشيطان حين تعرض له بالسوسة عند ذبح ولده وروى أنه لما ذبحه قال جبريل عليه السلام الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لا إله إلا الله والله أكبر فقال إبراهيم الله أكبر والله الحمد فبقى سنة والفادى فى الحقيقة هو إبراهيم وإنما قيل وفديناه لأنه تعالى هو المعطى له والامر به على التجوز فى الفداء أو الإسناد ﴿ وتركنا عليه فى الآخرين سلام على إبراهيم ﴾ قد سلف بيانه فى خاتمة قصة نوح عليه السلام ﴿ كذلك نجزي المحسنين ﴾ ذلك إشارة إلى إبقاء ذكره الجميل فيما بين الأمم لا إلى ما أشير إليه فيما سبق فلا تكرار وعدم تصدير الجملة بإنا للاكتفاء بما مر آنفاً ﴿ إنه من عبادنا المؤمنين ﴾ الراسخين فى الإيمان على وجهه الإيقان والاطمئنان .

سلالة إبراهيم

﴿ وبشرناه بإسحق نبياً من الصالحين ﴾ أى مقضياً بنبوته مقدراً كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة إلى وجود المبشر به وقت الإشارة فإن وجود ذى الحال ليس بشرط وإنما الشرط مقارنة تعلق الفعل به لأعتبار معنى الحال فلا حاجة إلى تقدير مضاف يجعل عاملاً فيهما مثل وبشرناه بوجود إسحق بأن يوجد إسحق نبياً من الصالحين ومع ذلك لا يصير نظير قوله تعالى (فادخلوها خالدين) فإن الداخلين كانوا مقدرين مخلوذين وقت الدخول

واسحق عليه السلام لم يكن مقدرا نبوة نفسه وصلاها حين ما يوجد ومن
فسر الغلام باسحق جعل المقصود من الإشارة نبوته عليه الصلاة والسلام وفي
ذكر الصلاح بعد تعظيم لشأنه وإيماء الى أنه الغاية لها لتضمنها معنى السجالات
والتكميل بالفعل على الإطلاق .

(وباركنا عليه) على ابراهيم في أولاده (وعلى اسحق) بأن أخرجننا
من صلبه أنبياء بنى اسرائيل وغيرهم كايوب وشعيب عليهم السلام أو أفضنا
عليهما بركات الدين والدنيا وقرىء وبركنا (ومن ذريتهما محسن) في عمله
أو لنفسه بالإيمان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصي (مبين)
ظاهر ظلمه وفيه تنبيه على أن النسب لا تأثير له في الهداية والضلال وأن الظلم
في أعقابهما لا يعود عليهما بتهمة ولا عيب (ولقد مننا على موسى وهرون)
أى أنعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من النعم الدينية والدنيوية (ونجيناهما
وقومهما) وهم بنو اسرائيل (من الكرب العظيم) هو ملكة آل فرعون
وتسلطهم عليهم بالوان الغشم والعذاب كما في قوله تعالى (وإذا أنجيناهم من آل
فرعون) وقيل هو الفرق وهو بعيد لأنه لم يكن عليهم كربا ومشقة .

(ونصرناهم) أى أياهما وقومهما على عدوهم (فكانوا) بسبب ذلك
(هم الغالبين) عليهم غلبة لا غاية وراها بعد أن كان قومهما في أمرهم وقصرهم
مقهورين تحت أيديهم العادية يسومونهم سوء العذاب وهذه التنجية وإن كانت
بحسب الوجود مقارنة لما ذكر من النصر والغلبة لسكنها لما كانت بحسب
المفهوم عبارة عن التخليص من المسكروه بدىء بها ثم بالنصر الذي يتحقق بدلوله
بمحض تنجية المنصور من عدوه من غير تغلبه عليه ثم بالغلبة التوفية مقام
الامتنان حقه بإظهار أن كل مرتبة من هذه المراتب الثلاث نعمة جليلة على
حياتها (وآتيناهما) بعد ذلك (الكتاب المستبين) أى البليغ في البيان
والتفصيل وهو التوراة (وهديناهما) بذلك (الصراط المستقيم) الموصل
إلى الحق والصواب بما فيه من تفاصيل الشرائع وتفاريح الأحكام (وتركنا
عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون) أى أبقينا فيما بين الأمم الآخرين

هذا الذكر الجميل والثناء الجزيل ﴿لنا كذلك﴾ الجزء الكامل ﴿نجزي المحسنين﴾ الذين هما من جملتهم لاجزاء قاصرا عنه ﴿لنهما من عبادنا المؤمنين﴾ سبق بيانه ﴿وان إلياس لمن المرسلين﴾ هو إلياس بن ياسين من سبط هرون أخى موسى عليهم السلام بعث بعده وقيل لإدريس لأنه قرىء مكانه لإدريس وإدريس وقرىء إيليس وقرىء إلياس بحذف الهمزة ﴿إذ قال لقومه ألا تتقون﴾ أى عذاب الله تعالى .

﴿أتدعون بعلا﴾ أتعبدون له وتطلبون الخير منه وهو اسم صنم كان لأهل بك من الشام وهو البلد المعروف اليوم ببلبك قيل كان من ذهب طوله عشرون ذراعاً وله أربعة أوجه فتنوا به وعظموه حتى أخذموه أربع مائة سادن وجعلوهم أنبياء فكان الشيطان يدخل جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وقيل البعل الرب بلغة اليمن أى أتعبدون بعض البعول ﴿وتذرون أحسن الخالقين﴾ أى وتتركون عبادته وقد أشير إلى المقتضى للإسكار المعنى بالهمزة ثم صرح به بقوله تعالى ﴿الله ربكم ورب آبائكم الاولين﴾ بالنصب على البدلية من أحسن الخالقين وقرىء بالرفع على الابتداء والتعرض لذكر ربوبيته تعالى لأبائهم لتأكيد إنكار تركهم عبادته تعالى والإشعار بطلان آراء آبائهم أيضاً ﴿فكذبوه فإنهم﴾ بسبب تكذيبهم ذلك ﴿لمحضرون﴾ أى العذاب والاطلاق للاكتفاء بالقرائن على أن الإحضار المطلق مخصوص بالشرعاً ﴿إلا عباد الله المخلصين﴾ استثناء من ضمير محضرون ﴿وتركنا﴾ عليه فى الآخرين سلام على الياسين ﴿هو لغة فى الياس كسيناء فى سيفين وقيل هو جمع له أريد به هو وأتباعه كالملمين والخبيدين وفيه أن العلم إذا جمع يجب تفرقه كالمثنيين وقرىء بإضافة آل إلى ياسين لأنهما فى المصحف مفصولان فيكونون يابسين أبنا الياس ﴿لنا كذلك نجزي المحسنين﴾ أى اذ كررنا تمتيننا ليابسين ﴿وإن لوطاً من المرسلين إذ نجيناه﴾ أى اذ كررنا تمتيننا ليابسين ﴿وأهل أجمعين إلا عجوزاً فى الغارين﴾ أى الباقين فى العذاب أو المساكين

﴿ثم دمرنا الآخرين﴾ فإن في ذلك شراهد عل جليلة أمره وكونه من جملة المرسلين ﴿ولأنكم﴾ يا أهل مكة ﴿تقرءون عليهم﴾ على منازلهم في متاجرهم إلى الشام وتشاهدون آثار هلاكهم فإن سدوم في طريق الشام ﴿مصبحين﴾ داخلين في الصباح ﴿وبالليل﴾ أي ومساء أهم نهارا وليلا ولعلها وقعت بقرب منزل يمر بها المرتجل عنه صباحا والقاصد له مساء ﴿أفلا تعقلون﴾ أتشاهدون ذلك فلا تعقلون حتى تعتبروا به وتخافوا أن يصيبكم مثل ما أصابهم ﴿وإن يونس لمن المرسلين﴾ وقرىء بكسر النون ﴿لذا بق﴾ أي هرب وأصله الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير إذن ربه حسن لإطلاقه عليه ﴿إلى الفلك المشحون﴾ أي المملوء ﴿فسام﴾ فقارع أهله ﴿فكان من المدحضين﴾ غصار من المغلوبين بالقرعة وأصله المزلق عن مقام الظفر روى أنه عليه الصلاة والسلام لما وعد قومه بالعذاب خرج من بينهم قبل أن يأمره الله تعالى به غركب السفينة فوقفت فقال فيها عبد آبق فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فقال أنا الآبق ورمى بنفسه ^(١) في الماء ﴿فالتقمه الحوت﴾ فابتلعه من اللقمة وهو ملجم ﴿داخل في الملامة أو آت بما يلام عليه أو ملجم نفسه وقرىء ملجم بالفتح مبذيا من ليم كمشيب في مشوب﴾ فلولا أنه كان من المسبحين ﴿الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو في بطن الحوت وهو قوله لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين﴾ وقيل من المصلين فإنه عليه الصلاة والسلام كان كثير الصلاة في الرخاء ﴿للبث في بطنه إلى يوم يبعثون﴾ حيا وقيل ميتا وفيه حث على إكثار الذكر وتعظيم لشأنه ومن أقبل عليه في السراء أخذ بيده عند الضراء ﴿فتبذناه بالعراء﴾ بأن حملنا الحوت على لفظه بالمكان الخالي عما يغطيه من شجر أو نبت روى أن الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس عليه السلام ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا إلى البر فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فأسلموا وروى أن الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل واختلف في مقدار إنبه

فقل أرعون يوما وقيل عشرون وقيل سبعة وقيل ثلاثة وقيل لم يلبث إلا قليلا ثم أخرج من بطنه بعيد الوقت الذى التقم فيه روى عطاء أنه حين ابتلعه أوحى الله تعالى إلى الخوت إني جعلت بطنك له سجينا ولم أجعله لك طعاما ﴿ وهو سقيم ﴾ مما ناله قيل صار بدنه كبطن الطفل حين يولد ﴿ وأبتنا عليه ﴾ أى فوقه مظلة عليه ﴿ شجرة من يقطين ﴾ وهو كل ما ينسبط على الأرض ولا يقوم على ساق كشجر البطيخ والقنا والخنظل وهو يفعل من قطن بالمسكان إذا أقام به والأكثرون على أنه الدباء غطته بأوراقها عن الذباب فإنه لا يقع عليه ويدل عليه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك تحب القرع قال أجل هي شجرة أخى يونس وقيل هي التين وقيل الموز تغطى بورقه واستظل بأغصانه وأفطر على ثماره وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف إليه فيشرب من لبنها.

﴿ وأرسلناه إلى مائة ألف ﴾ هم قومه الذين هرب منهم وهم أهل نينوى والمراد به إرساله السابق أخبر أولا بأنه من المرسلين على الإطلاق ثم أخبر بأنه قد أرسل إلى أمة حمة وكان توسط تذكير وقت هربه إلى الفلك وما بعده بينهما لتذكير سببه وهو ما جرى بينه عليه الصلاة والسلام وبين قومه من إنذاره إياهم عذاب الله تعالى وتعيينه لوقت حلوله وتعليلهم وتعليقهم لإيمانهم بظهور أماراته كما مر تفصيله في سورة يونس ليعلم أن إيمانهم الذى سيحكمى بعد لم يكن عقيب الإرسال كما هو المتبادر من ترتيب الإيمان عليه بإلقاء بعد اللتيا والى وقيل هو إرسال آخر إليهم وقيل إلى غيرهم وليس بظاهر ﴿ أو يزيدون ﴾ أى فى مرأى الناظر فإنه إذا نظر إليهم قال إنهم مائة ألف أو يزيدون والمراد هو الوصف بالكثرة وقرئ بالواو ﴿ فآمنوا ﴾ أى بعد ما شاهدوا علائم حلول العذاب إيمانا خالصا ﴿ ففتحناهم ﴾ أى بالحياة الدنيا ﴿ إلى حين ﴾ قدره الله سبحانه لهم قيل ولعل عدم ختم هذه القصة وقصة لوط بما ختم به سائر القصص للفرقة بينهما وبين أرباب الشرائع وأولى العزم من الرسل أو اكتفاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكورين فى آخر السورة .

أكاذيب قريش

﴿ فاستفتهم ﴾ أمر الله عز وجل في صدر السورة الكريمة رسوله صلى الله عليه وسلم بتبكيك قريش وإبطال مذهبهم في إنكار البعث بطريق الاستفتاء وساق البراهين القاطعة النافذة بتحقيقه لا محالة وبين وقوعه وما سيلقونه عند ذلك من فنون العذاب واستثنى منهم عباده المخلصين وفصل ما لهم من النعيم المقيم ثم ذكر أنه قد ضل من قبلهم أكثر الأولين وأنه تعالى أرسل إليهم منذرين على وجه الإجمال ثم أورد قصص كل واحد منهم على وجه التفصيل مبينا في كل قصة منها أنهم من عباده تعالى واصفا لهم تارة بالإخلاص وأخرى بالإيمان ثم أمره عليه الصلاة والسلام ههنا بتبكيكهم بطريق الاستفتاء عن وجه أمر منكر خارج عن العقول بالسكينة وهي القسمه الباطلة اللازمة لما كانوا عليه من الاعتقاد الزائف حيث كانوا يقولون كبعض أجناس العرب جبهة وبني سلية وخزاعة وبني مليح : الملائكة بنات الله والفاء لترتيب الأمر على ما سبق من كون أولئك الرسل الذين هم أعلام الخلق عليهم الصلاة والسلام عباده تعالى فإن ذلك مما يؤكد التبكيك ويظهر بطلان مذهبهم الفاسد ثم تبكيكهم بما تضمنه كفرهم المذكور من الاستهانة بالملائكة يجعلهم إناثا ثم أبطل أصل كفرهم المنطوي على هذين الكافرين وهو نسبة الولد إليه سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا ولم ينظمه في سلك التبكيك لمشاركتهم النصارى في ذلك أى فاستخبرهم ﴿ أربك البنات ﴾ اللاتي هن أوضاع الجنسين ﴿ ولهم البنون ﴾ الذين هم أرفعهم فإن ذلك مما لا يقول به من له أدنى شيء من العقل وقوله تعالى ﴿ أم خلقنا الملائكة إناثا ﴾ لإضراب وانتقال من التبكيك بالاستفتاء السابق إلى التبكيك بهذا كما أشير إليه أى بل أخلقنا الملائكة الذين هم من أشرف الخلائق وأبعدهم من صفات الأجسام ورذائل العلبائع إناثا والأنثى من أخس صفات الحيوان وقوله تعالى ﴿ وهم شاهدون ﴾ استهزاء بهم وتجهيل لهم كقوله تعالى (أشهدوا بخلقهم) وقوله تعالى (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم) فإن أمثال هذه الأمور لا تعلم إلا بالمشاهدة لا سيما لا سبيل إلى معرفتها بطريق العقل

وانتفاء النقل مما لا ريب فيه فلا بد أن يكون القائل بأنوثهم شاهداً عند خلقهم والجملة إما حال من فاعل خلقنا أى بل أخلقناهم لأننا والحال أنهم حاضرون حينئذ أو عطف على خلقنا أى بل أهم شاهدون وقوله تعالى :

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ لِفَكِهِمْ لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللَّهُ ﴾ استئناف من جهته غير داخل تحت الأمر بالاستفتاء مسوق لإبطال أصل مذهبهم الفاسد ببيان أن مبناه ليس إلا الإفك الصريح والافتراء القبيح من غير أن يكون لهم دليل أو شبهة قطعاً ﴿ وَلَهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ فى قولهم ذلك كذباً بيننا لا ريب فيه وقرئ ولد الله على أنه خبر مبتدأ محذوف أى الملائكة ولده تعالى عن ذلك علواً كبيراً فإن الولد فعل بمعنى مفعول يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾ لإثبات ليفكهم وتقرير لكذبهم فيما قالوا ببيان استلزامه لأمر بين الاستحالة هو اصطفاؤه تعالى البنات على البنين والاصطفاء أخذ صفوة الشيء لنفسه وقرئ بكسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام ثقة بدلالة القرائن عليه وجعله بدلاً من ولد الله ضعيف وتقدير القول أى لكاذبون فى قولهم اصطفى الخ تعسف بعيد ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ بهذا الحكم الذى يقضى ببطلانه بديهة العقل ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ يجذف إحدى التاءين من تتذكرون وقرئ تذكرون من ذكر والفاء للعطف على مقدر أى ألا تلاحظون ذلك فلا تتذكرون بطلانه فانه مركز فى عقل كل ذكى وغبى

﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴾ لإضراب وانتقال من توبيخهم وتبكيتهم بما ذكر إلى تبكيتهم بتكليفهم ما لا يدخل تحت الوجود أصلاً أى بل ألكم حجة واضحة نزات عليكم من السماء بأن الملائكة بناته تعالى ضرورة أن الحكم بذلك لا بد له من سند حسى أو عقلى وحيث انتهى كلاهما فلا بد من سند عقلى ﴿ فَأَتُوا بِكُتَابِكُمْ ﴾ الباطق بصحة دعواكم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ فيها وفى هذه الآيات من الإنباء عن الشئط العظیم والإنكار الفظيخ لأقوالهم والاستبعاد الشديد لأباطيلهم وتسميهم أحلامهم وتركيب عقولهم وأفهامهم مع استهزاء بهم وتعجيب من جهلهم جاللاً يخفى على من تأمل فيها وقوله تعالى :

﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا﴾ التفت إلى الغيبة للايذان بانقطاعهم عن الجواب وسقوطهم عن درجة الخطاب واقتضاء حالهم أن يمرض عنهم وتحكى جنائياتهم لآخرين والمراد بالجنة الملائكة قالوا الجنس واحد وسكن من حيث من الجن ومرد وكان شرا كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيرا كله فهو ملك وإنما عبر عنهم بذلك الاسم وضعا منهم وتقصيرا بهم مع عظم شأنهم فيما بين الخلق أن يبلغوا منزلة المناسبة التي أضافوها إليهم فجعلهم هذا عبارة عن قولهم الملائكة بنات الله وإنما أعيد ذكره تمهيدا لما يعقبه من قوله تعالى ﴿ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون﴾ أى وبالله لقد علمت الجنة التى عظموها بأن جعلوا بينها وبينه تعالى نسبا وهم الملائكة أن الكفرة لمحضرون النار معذبون بها لكنذبهم وافترائهم فى قولهم ذلك والمراد به المبالغة فى التكذيب ببيان أن الذين يدعى هؤلاء لهم تلك النسبة ويعلمون أنهم أعلم منهم بحقيقة الحال يكذبونهم فى ذلك ويحكمون بأنهم معذبون لأجله حكما مؤكدا وقيل إن قوما من الزنادقة يقولون الله تعالى وإبليس أخوان فالله هو الخير الكريم وإبليس هو الشر اللئيم وهو المراد بقوله تعالى ﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا﴾ قال الإمام الرازى وهذا القول عندى أقرب الأقاويل وهو مذهب المجوس القائلين بيزدان وأهرمن وقال مجاهد قالت قریش الملائكة بنات الله فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه فن أمهاتهم تبيكتنا لهم فقالوا سروات الجن وقيل معنى جعلوا بينه وبين الجنة نسبا جعلوا بينهما مناسبة حيث أشركوا به تعالى الجن فى استحقاق العبادة فعلى هذه الأقاويل يجوز أن يكون الضمير فى إنهم لمحضرون للجنة فالمعنى لقد علمت الشياطين أن الله تعالى يحضرهم النار ويعذبهم بها ولو كانوا مناسبين له تعالى أو شركاء فى استحقاق العبادة لما عذبهم والوجه هو الأول فإن قوله ﴿سبحان الله عما يصفون﴾ حكاية لنزبه الملائكة إياه تعالى وصفه المشركون به بعد تكذيبهم لهم فى ذلك بتقدير قول معطوف على علمت وقوله تعالى ﴿إلا عباد الله المخلصين﴾ شهادة منهم ببراءة المخلصين من أن يصفوه تعالى بذلك متضمنة لشكرهم منه بحسبكم اندراجهم فى زمرة

المخلصين على أبلغ وجه وآ كده على أنه استثناء منقطع من واو يصفون كأنه قيل واقد علمت الملائكة أن المشركين لمعذبون لقولهم ذلك وقالوا سبحان الله عما يصفونه به لكن عباد الله الذين نحن من جملتهم برآء من ذلك الوصف وقوله تعالى ﴿فأنكم وما تعبدون ما أتم عليه بفاتنين﴾ تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين مما ذكر ببيان عجزهم عن إغوائهم وإضلالهم والإلتفات إلى الخطاب لإظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمون الكلام وما تعبدون عبارة عن الشياطين الذين أغوهم وفيه إيدان بتبرئهم عنهم وعن عبادتهم كقولهم بل كانوا يعبدون الجن وما نافية وأتم خطاب لهم وللمعبوديهم تغليبا وعلى متعلقة بفاتنين يقال فتن فلان على فلان امرأته أى أفسدها عليه والمعنى فأنكم ومعبوديكم أيها المشركون لستم بفاتنين عليه تعالى بافساد عبادته وإضلالهم .

﴿إلا من هو صال الجحيم﴾ منهم أى داخلها لعلمه تعالى بأنه يصير على الكفر بسوء بشوء اختياره ويصير من أهل النار لأعماله وأما المخلصون منهم فأنتم بمزل من إفسادهم وإضلالهم فهم لا جرم برآء من أن يفتنوا بكم ويسلكوا مسلككم فى وصفه تعالى بما وصفتموه به وقرىء صال بضم اللام على أنه جمع محمول على معنى من قد سقط واوه لإلتقاء الساكنين وقوله تعالى : ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾ تعيين لجلية أمرهم وتعيين لحيزهم فى موقف العبودية بعد ما ذكر من تكذيب الكفرة فيما قالوا وتنزيه الله تعالى عن ذلك وتبرئة المخلصين عنه وإظهار لقصور شأنهم وقامتهم أى وما منا أحد إلا له مقام معلوم فى العبادة وال انتهاء إلى أمر الله تعالى مقصور عليه لا يتجاوزه ولا يستطيع أن يزل عنه خضوعا لعظمته وخضوعا لطيبته وتواضعا لجلاله كما روى فنههم راعى لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه قال ابن عباس رضى الله عنهما ما فى السموات موضع شبر إلا وعليه ملك يصلى أو يسبح وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال أطأت السماء وحق لها أن تخط والذى نفسى بيده ما فيها موضع أربع أصابع إلا وفيه ملك واضع جبهته ساجدا لله تعالى وقال السبىء إلا له مقام معلوم فى القرية والمشاهدة ﴿وانا لنحن الصافون﴾ فى

مواقف الطاعة ومواطن الخدمة ﴿ ولما لنحن المسبحون ﴾ المقدسون لله سبحانه عن كل مالا يليق بمجناب كبريائه وتحلية كلامهم بفنون التأكيد لإبراز أن صدوره عنهم بكال الرغبة والنشاط هذا هو الذي تقتضيه جزالة التنزيل وقد ذكر في تفسير الآيات الكريمة وإعراها وجوه آخر فتأمل والله الموفق .

﴿ وإن كانوا ليقولون ﴾ إن هي المخيفة من الثقلة وضمير الشأن محذوف واللام هي الفارقة أي إن الشأن كانت قریش تقول ﴿ لو أن عندنا ذكرًا من الأولين ﴾ أي كتابًا من كتب الأولين من التوراة والإنجيل ﴿ لكننا عباد الله المخلصين ﴾ أي لأخلصنا العبادة لله تعالى ولما خالفنا كما خالفوا وهذا (كقولهم) لئن جاءنا نذير لنكونن أهدي من إحدى الأمم والفاء في قوله تعالى ﴿ فكفروا به ﴾ فصيحة كما في قوله تعالى (فقلنا اضرب بعصاك البحر فانفلق) أي فجاءهم ذكر وأى ذكر سيد الأذكار وكتاب مهيمن على سائر الكتب والأسفار فكفروا به ﴿ فسوف يعلمون ﴾ أي دلتبة كفرهم وخالفته ﴿ ولقد سبقت كتبنا لعبادنا المرسلين ﴾ استئناف مقرر للوعيد وتصديره بالقسم لغاية الاعتناء بتحقيق مضمونه أي وبالله لقد سبق وعدنا لهم بالنصرة والغلبة وهو قوله تعالى ﴿ لأنهم لهم المنصورون ولأن جندنا ﴾ وهم أتباع المرسلين ﴿ لهم الغالبون ﴾ على أعدائهم في الدنيا والآخرة ولا يقدر في ذلك انهمزامهم في بعض المشاهد فإن قاعدة أمرهم وأساسه الظفر والنصرة وإن وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن لم ينصروا في الدنيا نصروا في الآخرة وقرئ على عبادنا بتضمين سبقت معنى حققت وتسميتها كلمة مع أنها كلمات لا نظامها في معنى واحد وقرئ كلماتنا .

﴿ فتول عنهم ﴾ فأعرض عنهم واصبر ﴿ حتى حين ﴾ إلى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال وقيل يوم بدر وقيل يوم الفتح ﴿ وأبصرهم ﴾ على أسوأ حال وأقطع نكال حل بهم من القتل والأسر والمراد بالامر بأبصارهم الإيذان بغاية قربه كأنه بين يديه ﴿ فسوف يبصرون ﴾ ما يقع حينئذ من

الأمور وسوف للوعيد دون التبديد ﴿أفبعذابنا يستعجلون﴾ روى أنه لما نزل فسوف يبصرون قالوا متى هذا فنزل ﴿فإذا نزل بساحتهم﴾ أى فإذا نزل بالعذاب الموعود بفنائهم كأنه جيش قد هجمهم فأناخ بفنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم بالمرّة وقيل المراد نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وقرىء نزل بساحتهم على إسناده إلى الجار والمجرور وقرىء نزل مبنيًا للمفعول من التنزيل أى نزل العذاب ﴿فساء صباح المنذرين﴾ فبئس صباح المنذرين صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت لوقت نزول العذاب ولما كثرت منهم الغارة فى الصباح سموها صباحا وإن وقعت ليلا روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحى قالوا محمد والخنيس ورجموا إلى حصنهم فقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ﴿وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون﴾ تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا تسليّة وتأكيّد لتوقع الميعاد غب تأكيّد مع ما فى إطلاق الفعلين عن المفعول من الإيذان بأن ما يصره عليه الصلاة والسلام حينئذ من فنون المسار وما يصرونه من أنواع المضار لا يحيط به الوصف والبيان وقيل أريد بالأول عذاب الدنيا وبالثانى عذاب الآخرة ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون﴾ تنزيهه لله سبحانه عن كل ما يصفه المشركون به بما لا يليق بجنان كبريائه وجبروته بما ذكر فى السورة الكريمة وما لم يذكر من الأمور التى من جملتها ترك إنجاز الموعود على موجب كلمته السابقة لاسيما فى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ينبى عنه التعرض لعنوان الربوبية المعربة عن التربية والتكميل والمالكية الكلية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام أولا وإلى العزة ثانيا كأنه قيل سبحانه من هو مربيك ومملك ومالك العزة والغلبة على الإطلاق عما يصفه المشركون به من الأشياء التى منها ترك نصرتك عليهم كما يدل عليه استعمالهم بالعذاب وقوله تعالى :

﴿ وسلام على المرسلين ﴾ تشریف لهم عليهم السلام بعد تنزيهه تعالى عما ذكر وتنويه بشأنهم وإيدان بأنهم سالمون عن كل المسكاره فائزون بجميع المآرب وقوله تعالى ﴿ والحمد لله رب العالمين ﴾ إشارة إلى وصفه عز وجل بصفاته الكريمة الثبوتية بعد التنبيه على اتصافه تعالى بجميع صفاته السلبية وإيدان باستتباعها للأفعال الجميلة التي من جملتها إفاضته عليهم من فنون الكرامات السلبية والكمالات الدينية والدنيوية وإسباغه عليهم وعلى من تبعهم من صنوف النعماء الظاهرة والباطنة الموجبة لحمده تعالى وإشعار بأن ما وعده عليه الصلاة والسلام من النصر والغلبة قد تحققت والمراد تنبيه المؤمنين على كيفية تسبيحه تعالى وتحميده والتسليم على رسله الذين هم وسائط بينهم وبينه عز وجل في فيضان الكمالات الدينية والدنيوية عليهم ولعل توسيط التسليم على المرسلين بين تسبيحه تعالى وتحميده لختم السورة الكريمة بحمده تعالى مع ما فيه من الإشعار بأن توفيقه تعالى للتسليم عليهم من جملة نعمه الموجبة للحمد . عن على رضي الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل جن وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرىء من الشرك وشهد له حافظه يوم القيامة أنه كان مؤمنا بالمرسلين .

سورة ص

مكية ، وآياتها ست ، أو ثمان وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ ص ﴾ بالسكون على الوقف وقرئ بالسكسر والفتح لالتقاء الساكنين ويجوز أن يكون الفتح بإضمار حرف القسم في موضع الجر كقولهم الله لأفعلن بالجر وأن يكون ذلك نصبا بإضمار اذكر أو اقرأ لافتحا كما مر في فاتحة سورة البقرة وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث لأنها علم للسورة وقد صرفها من قرأ صاد بالتنوين على أنه اسم الكتاب أو التنزيل وقيل هو في قراءة السكسر أمر من المصاداة وهي المعارضة والمقابلة ومنها الصدى الذي ينعكس من الأجسام الصلبة بمقابلة الصوت ومنه ما روى القرآن **بسم الله** فاحمل بأوامره وائتمه عن نواهيه وتخلق بأخلاقه ثم إن جعل اسما للحرف فسروا على منهاج التحدى أو الرمز إلى كلام مثل صدق الله أو صدق محمد كما نقل عن كبار السلف أو اسما للسورة خبرا لمبتدأ محذوف أو نصبا على إضمار اذكر أو اقرأ أو أمرا من المصاداة فالواو في قوله تعالى : ﴿ والقرآن ذى الذكر ﴾ للقسم وإن جعل مقسما به فهي للعطف عليه فإن أريد بالقرآن كله فالمغايرة بينهما حقيقية وإن أريد عين السورة فهي اعتبارية كما في قولك مررت بالرجل الكريم وبالسمة المباركة وأيا ما كان ففي التكرير مزيد تأكيد لمضمون الجملة المقسم عليها والذكر الشرف والنباهة كما في قوله تعالى (وإنه لذكر لك ولقومك) أو الذكري والموعظة أو ذكر ما يحتاج إليه في أمر الدين من الشرائع والأحكام وغيرها من أقاصيص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأخبار الأمم الدارجة والوعد والوعيد وجواب القسم على الوجه الأول والرابع والخامس محذوف فهو ما ينبئ عنه التحدى والأمر والأقسام به من كون المتحدى به معجزا

وكون المأمور به واجبا وكون المقسم به حقيقا بالإعظام أى أقسم بالقرآن أو بصادوبه لأنه لمعجز أو لواجب العمل به أو لحقيق بالإعظام وأما على الوجهين الباقيين فهو الكلام المرموز إليه ونفس الجملة المذكورة قبل القسم فإن التسمية تنويه بشأن المسمى وتنبيه على عظم خطره أى لأنه لصادق والقرآن ذى الذكر أو هذه السورة عظيمة الشأن والقرآن الخ على طريقة قولهم هذا حاتم والله ولما كان كل واحد من هذه الأجوبة منبثا عن انتفاء الريب عن مضمونه بالسكينة أبناء بينا كان قوله تعالى :

﴿ بل الذين كفروا في عزة وشقاق ﴾ اضرابا عن ذلك كأنه قيل لا ريب فيه قطعا وليس عدم اذعان الكفرة له لشائبة ريب ما فيه بل هم في استكبار وحمية شديدة وشقاق بعيد لله تعالى ولرسوله ولذلك لا يدعون له وقيل الجواب ما دل عليه الجملة الإضرابية أى ما كفر به من كفر لخلل وجده فيه بل الذين كفروا الخ وقرئ في غرة أى في غفلة عما يجب عليهم التنبه له من مبادئ الإيمان ودواعيه .

وعيد الكفار

﴿ كم أهلكنا من قبلهم من قرن ﴾ وعيد لهم على كفرهم واستكبارهم ببيان ما أصاب من قبلهم من المستكبرين وكم مفعول أهلكنا ومن قرن تمييز والمعنى وقرنا كثيرا أهلكنا من القرون الخالية ﴿ فنادوا ﴾ عند نزول بأسنا وحلول نعمتنا استغاثة وتوبة لينجوا من ذلك وقوله تعالى : ﴿ ولات حين مناص ﴾ حال من ضمير نادوا واستغاثوا طلبا للنجاة والحال أن ليس الحين حين مناص أى فوت ونجاة من ناصه أى فاتته لا من ناص بمعنى تأخر ولاهى المشبهة بليس زيدت عليها ناء التأنيث للتأكيدها زيدت على رب وثم وخصت بنفى الأحيان ولم يبرز إلا أحد معموليها والأكث حذف اسمها وقيل هى التلغيف للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفى الأحيان وحين مناص منصوب على أنه اسمها أى ولا حين مناص وقرئ بالرفع فهو على الأول اسمها والخبر

محذوف أى وليس حين مناص حاصل لهم وعلى الثانى مبتدأ محذوف الخبر
أى ولا أرى حين مناص كائن لهم وقرئ بالكسر كما فى قوله :
طلبوا صلحنا ولات أوان فأجبنا أن لات حين بقاء
أما لأن لات تجر الاحيان كما أن لولا تجر الضمائر فى نحو قوله :
لولاك هذا العام لم أحجج

أو لأن أوان شبه بإذ فى قوله :

نهيته عن طلابك أم عمرو بما فيه وأنت إذ صحيح

فى أنه زمان قطع منه المضاف إليه وعوض النون لأن أصله أوان صلح
ثم حمل عليه حين مناص تنزيلا لقطع المضاف إليه من مناص إذ أصله حين
مناصهم منزلة قطعه من حين لما بين المضافين من الاتحاد ثم بنى الحين لإضافته
إلى غير متمكن وقرئ لات بالكسر كجبر ويقف الكوفيون عليها بالهاء
كالأسماء والبصريون بالتاء كالأفعال وما قيل من أن التاء مزيدة على حين
لإتصالها به فى الإمام مما لا وجه له فإن خط المصحف خارج عن القياس
(وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) حكاية لأباطيلهم المتفرعة على ما حكى من
استكبارهم وشقاقهم أى عجبوا من أن جاءهم رسول من جنسهم بل أدون
منهم فى الرياسة الدنيوية والمال على معنى أنهم عدوا ذلك أمرا عجيبا خارجا
عن احتمال الوقوع وأنكروه أشد الإنكار لأنهم اعتقدوا وقوعه وتعجبوا
منه (وقال الكافرون) وضع فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم
وإيدانا بأنه لا يتجاسر على مثل ما يقولونه إلا المتوغلون فى الكفر والفسوق
(هذا ساحر) فيما يظهره من الخوارق (كذاب) فيما يسنده إلى الله
تعالى من الإرسال والإزال (أجمل الآلهة لها واحدا) بأن نفى الألوهية
عنهم وقصرها على واحد (إن هذا لشيء عجاب) بليغ فى العجب وذلك لأنه
خلاف ما ألفوا عليه آباءهم الذين أجمعوا على ألوهيتهم وواظبوا على عبادتهم
كأبى عن كبر فإن مدار كل ما يأتون وما يذرون من أمور دينهم هو التقليد
والإعتقاد فيعدون ما يخالفون اعتقادهم عجيبا بل محالاً وأما جعل مدار تعجبهم

عدم وفاء علم الواحد وقدرته بالأشياء الكثيرة فلا وجه له لما أنهم لا يدعون أن لأهلهم علما وقدره ومدخلا في حدوث شيء من الأشياء حتى يلزم من نفى ألوهيتهم بقاء الآثار بلا مؤثر وقرىء عجاب بالتشديد وهو أبلغ ككرام وكرام روى أنه لما أسلم عمر رضى الله عنه شق ذلك على قریش فاجتمع خمسة وعشرون من صناديدهم فأتوا أبا طالب فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وقد جئناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاستمع حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن أخى هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه وسلم ماذا تسألونى قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك وإلهك فقال صلى الله عليه وسلم أرايتم إن أعطيتكم ما سألتهم أمعطى أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشرا فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا وقالوا ذلك .

﴿ وانطلق الملاء منهم ﴾ أى وانطلق الأشراف من قریش عن مجلس أبى طالب بعدما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد وشاهدوا تصليبه عليه الصلاة والسلام فى الدين وعزيمته على أن يظهره على الدين كله ويشسوا عما كانوا يرجونه بتوسط أبى طالب من المصالحة على الوجه المذكور ﴿ أن امشوا ﴾ أى قائلين بعضهم لبعض على وجه النصيحة امشوا ﴿ واصبروا ﴾ على آلهتكم ﴿ أى واثبتوا على عبادتها متحملين لما تسمعونه فى حقها من القبح وأن هى المفسرة لأن الانطلاق عن مجلس النقاول لا يغلو عن القول وقيل المراد بالانطلاق الاندفاع فى القول وامشوا من مشى المرأة إذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للتفاؤل أى اجتمعوا واكثروا وقرىء امشوا بغير أن على إضمار القول وقرىء يمشون أن اصبروا ﴿ إن هذا لشيء يراد ﴾ تحليل للأمر بالصبر أو لوجوب الامتنان به أى هذا الذى شاهدناه من محمد صلى الله عليه وسلم من أمر التوحيد ونفى آلهتنا وإبطال أمرها لشيء يراد أى من جهته عليه الصلاة والسلام لإمضاؤه وتنفيذه لإمكانه من غير صارف يلويه ولا عاطف

(٣٦ - أبو السعود - قرآن)

يتنبه لا قول يقال من طرف اللسان أو أمر يرجى فيه المساعدة بشفاعته أو امتنان
فأقطعوا أطعكم عن استنزاله من رأيه بوساطة أى طالب وشفاعته وحسبكم
أى لا تمنعوا من عبادة آلهتكم بالسكينة فاصبروا عليها وتحملوا ما تسمعون
في حقها من القدر وسوء القالة وقيل إن هذا الأمر لشيء يريد الله تعالى
ويحكم بامضائه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر وقيل إن
هذا الأمر لشيء من نوائب الدهر يراد بنا فلا انفكك لنا منه وقيل إن دينكم
لشيء يراد أى يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه وقيل إن هذا الذى يدعيه من
التوحيد أو يقصده من الرياسة والترفع على العرب والعجم لشيء يتمنى ويريد
كل أحد فتأمل في هذه الأقاويل واختر منها ما يساعده النظم الجليل ﴿ ما سمعنا
بهذا ﴾ الذى يقوله ﴿ في الملة الآخرة ﴾ أى الملة النصرانية التى هى آخر الملل
فإنهم مثله أو في الملة التى أدركنا عليها آباءنا ويحوز أن يكون الجار والمجرور
حالا من هذا أى ما سمعنا بهذا من أهل الكتاب ولا الكهان كأننا في الملة المقربة
ولقد كذبوا في ذلك أقبح كذب فإن حديث البعثة والتوحيد كان أشهر الأمور
قبل الظهور ﴿ إن هذا ﴾ أى ما هذا ﴿ إلا اختلاق ﴾ أى كذب اختلقه .

﴿ أنزل عليه الذكر ﴾ أى القرآن ﴿ من بيننا ﴾ ونحن رؤساء الناس
وأشرافهم كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ومراهم
إنكار كونه ذكرا منزلا من عند الله عز وجل كقولهم (لو كان خيرا ما سبقونا
إليه) وأمثال هذه المقالات الباطلة دليل على أن مناط تكذيبهم ليس إلا الحسد
وقصر النظر على الخطأ الديوى ﴿ بل هم في شك من ذكرى ﴾ أى من القرآن
أو الوحى لميلهم إلى التقليد وإعراضهم عن النظر في الأدلة المؤدية إلى العلم
بحقيقته وليس في عقيدتهم ما يبتون به فهم مذهبون بين الأوهام يسمونه تارة
لدى السحر وأخرى إلى الاختلاق ﴿ بل لما يذوقوا عذاب ﴾ أى بل لما يذوقوا
بعد عذابى فإذا ذاقوه تبين لهم حقيقة الحال وفى لما دلالة على أن ذوقهم على
شريف الوقوع والمعنى أنهم لا يصدقون به حتى يمسهم العذاب وقيل لم يذوقوا
عذاب الموعود في القرآن ولذلك شكوا فيه ﴿ أم عندهم خزائن ربك

العزیز الوهاب ﴿ بل أعندهم خزائن رحمته تعالى يتصرفون فيها حسبما يشاءون حتى يصيبوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا ويتحكموا فيها بمقتضى آرائهم فيتخيروا للنبوة بعض صناديدهم والمعنى أن النبوة عطية من الله عز وجل يفضل بها على من يشاء من عباده المصطفين لا مانع له فإنه العزیز أى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له أن يهب كل ما يشاء لكل من يشاء وفى إضافة اسم الرب المنبى عن الترية والتبليغ إلى السكال إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشریفه واللفظ به ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿ أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما ﴾ ترشيع لما سبق أى بل ألهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتكلموا فى الأمور الربانية ويتحكموا فى التدابير الإلهية التى يستأثر بها رب العزة والكبرياء وقوله تعالى .

﴿ فليرتقوا فى الأسباب ﴾ جواب شرط محذوف أى إن كان لهم ما ذكر من الملك فليصعدوا فى المعارج والمناهج التى يتوصل بها إلى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي إلى من يختارون ويستصوبون وفيه من التهكم بهم ما لا غاية وراءه والسبب فى الأصل هو الوصلة وقيل المراد بالأسباب السموات لأنها أسباب الحوادث السفلية وقيل أبوابها ﴿ جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب ﴾ أى هم جند ما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم منكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثرت بما يهدون وما مزيدة للتقليل والتحقير نحو قولك أكلت شيئاً ما وقيل للتعظيم على الهزء وهنالك إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم وقوله تعالى .

من أحوال الكفار

﴿ كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد ﴾ الخ استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان أحوال العتاة الطغاة الذين هؤلاء جند ماء جفوتهم بما فعلوا من التكذيب وفعلهم بهم من العقاب وذو الأوتاد معناه ذو الملك

الثابت أصله من ثبات البيت المطنّب بأوتاده فاستعير لثبات الملك ورسوخ السلطنة واستقامة الأمر قال الأسود بن يعفر :

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الأوتاد
أو ذو الجموع الكثيرة سموا بذلك لأن بعضهم يشد بعضاً كالوتد يشد البناه
وقيل نصب أربع سوار وكان يمد يدي المعذب ورجليه إليها ويضرب عليها
أوتاداً ويتركه حتى يموت وقيل كان يمد بين أربعة أوتاد في الأرض ويرسل
عليه العقارب والحيات وقيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه ﴿ وثمود
وقوم لوط وأصحاب الأيكة ﴾ أصحاب الغيضة من قوم شعيب عليه السلام وقوله
تعالى ﴿ أولئك الأحزاب ﴾ إما بدل من الطوائف المذكورة كما أن ذلك
الكتاب بدل من ألم على أحد الوجوه وفيه فضل تأكيد وتنبية على أنهم الذين
جعل الجند المهزوم منهم وقوله تعالى ﴿ إن كل إلا كذب الرسل ﴾ استئناف
جاء به تقريراً لتكذيبهم وبياناً لكيفيته وتمهيداً لما يعقبه أي ما كل أحد من
آحاد أولئك الأحزاب أو ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل لأن تكذيب
واحد منهم تكذيب لهم جميعاً لاتفاق الكل على الحق وقيل ما كل حزب
إلا كذب رسوله على نهج مقابلة الجمع بالجمع وأياً ما كان فالاستثناء مفرغ من
أعم العام في خبر المبتدأ أي ما كل أحد منهم محكوماً عليه بحكم إلا محكوم عليه بأنه
كذب الرسل وقيل ما كل واحد منهم مخبراً عنه بخبر إلا مخبر عنه بأنه كذب الرسل
وفي إسناد التكذيب إلى الطوائف المذكورة على وجه الإبهام أولاً والإيدان بأن
كلامهم حزب على حياله تحزب على رسوله ثانياً وتبين كيفية تكذيبهم بالجملة
الاستثنائية ثالثاً أفنن من المبالغة مسجلة عليهم باستحقاق أشد العذاب وأفظعه ولذلك
رتب عليه قوله تعالى ﴿ لحق عقاب ﴾ أي ثبت ووقع على كل منهم عقاب الذي كانت
توجيه جنائياتهم من أصناف العقوبات المفصلة في مواقعها وإما مبتدأ وقوله تعالى
(إن كل إلا كذب الرسل) خبره بحذف العائد أي إن كل منهم الخ والجملة
استئناف مقرر لما قبله مؤكداً لمضمونه مع ما فيه من بيان كيفية تكذيبهم والتنبية
على أنهم الذين جعل الجند المهزوم منهم كما ذكر وقيل هو مبتدأ وخبر والمفعول

أن الأحزاب الذين جعل الجند المزموم منهم هم هم وأنهم الذين وجد منهم التكذيب فتدبر وأما ما قيل من أنه خبر والمبتدأ قوله تعالى (وعاد) الخ أو قوله (وقوم لوط) الخ فما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله .

(وما ينظر هؤلاء) شروع في بيان عقاب كفار مكة إثر بيان عقاب أضرابهم من الأحزاب الذين أخبر فيما سبق بأنهم جند حقير منهم مهزوم عن قريب فإن ذلك مما يوجب انتظار السامع وترقبه إلى بيانه قطعاً وفي الإشارة إليهم هؤلاء تحقير لشأنهم وتهوين لأمرهم وأما جعله إشارة إلى الأحزاب باعتبار حضورهم بحسب الذكر أو حضورهم في علم الله عز وجل فليس في حيز الاحتمال أصلاً كيف لا والانتظار سواء كان حقيقة أو استهزاء وإنما يتصور في حق من لم يترتب على أعماله نتائجها بعد وبعد ما بين عقاب الأحزاب واستئصالهم بآمرة لم يبق مما أريد بيانه من عقوباتهم أمر منتظر وإنما الذين في مرصد الانتظار كفار مكة حيث ارتكبوا من عظام الجرائم وكبائر الجرائر الموجبة لأشد العقوبات مثل ما ارتكب الأحزاب أو أشد منه ولما يلاقوا بعد شيئاً من غوائلها أى وما ينتظر هؤلاء الكفرة الذين هم أمثال أولئك الطوائف المهلكة في الكفر والتكذيب (إلا صيحة واحدة) هي النفخة الثانية لا بمعنى أن عقابهم نفسها بما فيها من الشدة وال هول فإنها داهية يعم هو لها جميع الأمم برها و فاجرها بل بمعنى أنه ليس بينهم وبين حلول ما أعد لهم من العقاب الفظيع إلا هي حيث أخرت عقوبتهم إلى الآخرة لما أن تعذيبهم بالاستئصال حسبما يستحقونه والنبي عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم خارج عن السنة الإلهية المبينة على الحكم الباهرة كما نطق به قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) وأما ما قيل من أنها النفخة الأولى فما لا وجه له أصلاً لما أنه لا يشاهد هو لها ولا يصحق بها إلا من كان حياً عند وقوعها وليس عقابهم الموعود واقعاً عقيباً ولا العذاب المطلق مؤخراً إليها بل يحمل بهم من حين موتهم (ما لها من فواق) أى من ترقف مقتدار فواق وهو ما بين الخطبتين وقرىء بضم الفاء وهما لغتان وقوله تعالى (وقالوا ربنا عجل لنا قطعت قبل يوم الحساب) بحكاية لما قالوه عند سماعهم

بتأخير عقابهم إلى الآخرة أى قالوا بطريق الاستهزاء والسخرية عجل لنا
قطنا من العذاب الذى توعدنا به ولا تؤخره إلى يوم الحساب الذى مبدؤه
الصيحة المذكرة والقط القطعة من الشئ من قطه إذا قطعه ويقال لصحيفة
الجائزة قط لأنها قطعة من القرطاس وقد فسر بها أى عجل لنا صحيفة أعمالنا
لننظر فيها وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله تعالى المؤمنين
الجنة فقالوا على سبيل الهزء به عجل لنا نصيبنا منها وتصدير دعائهم بالنداء
المذكور للإيمان فى الاستهزاء كأنهم يدعون ذلك بكمال الرغبة والابتهاال .

﴿ اصبر على ما يقولون ﴾ من أمثال هذه المقالات الباطلة ﴿ واذكر ﴾ لهم
﴿ عبدنا داود ﴾ أى قصته تهويلاً لأمر المعصية فى أعينهم وتلبسها لهم على كمال
قبح ما اجتروا عليه من المعاصى فإنه عليه الصلاة والسلام مع علو شأنه
واختصاصه بمعظائم النعم والكرامات لما ألم به خيرة نزل عن منزلته ووبخته
الملائكة بالتمثيل والتعريض حتى تفطن فاستغفر ربه وأتاب ووجد منه ما يحكى
من بكانه الدائب وغمه الواصب وندمه الدائم فما الظن بهؤلاء الكفرة الأذلين
من كل ذليل المرتكبين لأكبر الكبائر المصيرين على أعظم المعاصى أو تذكر
قصته عليه الصلاة والسلام وصن نفسك أن نزل فيما كلفت من مصابرتهم
وتحمل أذيتهم كيلاً يلقاك ما أقيه من المعاناة ﴿ ذا الأيد ﴾ أى ذا القوة يقال
فلان أيد وذو أيد وآد بمعنى وايد كل شئ ما يتقوى به ﴿ انه أواب ﴾ رجاع
إلى مرضاة الله تعالى وهو تعليل لكونه ذا الأيد ودليل على أن المراد به
القوة فى الدين فإنه عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوماً ويفطر يوماً
ويقوم نصف الليل ﴿ لانا سخرنا الجبال معه ﴾ استئناف سيق لتعليل قوته
فى الدين وأوابيته إلى مرضاته تعالى ومن متعلقة بالتسخير وإيثارها على الام
لما أشير إليه فى سورة الأنبياء من أن تسخير الجبال له عليه الصلاة والسلام
لم يكن بطريق تفويض التصرف السكلى فيها إليه عليه الصلاة والسلام كالتسخير
الريح وغيرها لسلطان عليه السلام بل بطريق التبعية له عليه الصلاة والسلام
والإقتداء به فى عبادة الله تعالى وقيل متعلقة بما بعدها وهو أقرب بالنسبة إلى

إلى ما في سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿يسبحن﴾ أى يقدسن الله عز وجل بصوت يتمثل له أو يخلق الله تعالى فيها الكلام أو بلسان الحال وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال من الجبال وضع موضع مسبحات للدلالة على تجديد التسبيح حالا بعد حال أو استئناف مبين لكيفية التسخير ﴿بالعشى والإشراق﴾ أى وقت الإشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضىء ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ رضى الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الضحى وقال هذه الإشراق وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى إلا بهذه الآية .

﴿والطير﴾ عطف على الجبال ﴿محشورة﴾ حال من الطير والعامل سنخرنا أى وسنخرنا الطير حال كونها محشورة عن ابن عباس رضى الله عنهما كان إذا سبح جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت إليه الطير فسبحت وذلك حشرها وقرئ والطير محشورة بالرفع على الابتداء والخبرية ﴿كل له أبواب﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله مصرح بما فهم منه إجمالاً من تسبيح الطير أى كل واحد من الجبال والطير لأجل تسبيحه رجاء إلى التسبيح ووضع الأبواب موضع المسبح إما لأنها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لأنه يرجع إلى فعله رجوعاً بعد رجوع وإما لأن الأبواب هو التواب الكثير الرجوع إلى الله تعالى ومن دأبه لكثارة الذكر وإدامة التسبيح والتقديس وقيل الضمير لله عز وجل أى كل من داود والجبال والطير لله أبواب أى مسبح مرجع للتسبيح ﴿وشددنا ملكه﴾ قويناه بالهيبة والنهضة وكثرة الجنود وقرئ بالعشيدة للبالغة قيل كان يبيت حول محرابه أربعون ألف مستبثم وقيل ادعى رجلاً على آخر بقرة وعجز عن إقامة البينة فأوحى الله تعالى إليه فى المنام أن اقلن المدعى عليه فتأخر فأعيد الوحي فى اليقظة فأعلمه الرجل فقال إن الله تعالى لم يأخذنى بهذا الذنب ولكن بأتى قتلت أباهذا غيلة فقال الناس إن أذنب أخذ ذنباً أظهره الله تعالى عليه فقتلوه فيها برة وعظمته هيبتهم فى القلوب (والآيتاء

الحكمة ﴿ النبوة. وكال العلم وإتقان العمل وقيل الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة ﴾ (وفصل الخطاب) أى فصل الخاتم يتميز الحق عن الباطل أو الكلام الملتصق الذى ينبه المخاطب على المرام من غير التباس لما قد روعى فيه مضان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والإظهار والإضمار والحذف والتكرار وإنما سعى به أما بعد لأنه يفصل المقصود عما سبق تمهيداً له كالجمود والصلاة وقيل هو الخطاب الفصل الذى ليس فيه إيجاز يخل ولا إطناب مل كما جاء في نعت كلام النبوة فصل لا نزر ولا هذر ﴿ وهل أذاك نياً الخصم ﴾ استفهام معناه التعجيب والتشويق إلى استماع ما في حيزه لإيداعه بأنه من الأنباء البديعة التى حقها أن تشيع فيما بين كل حاضر وباد والخصم فى الأصل مصدر ولذلك يطلق على الواحد وما فرقه كالضيف ومعنى خصمان فريقان.

﴿ إذ تسوروا المحراب ﴾ إذ تصعدوا سورة ونزلوا إليه والسور الحائط المرتفع ونظيره تسنمه إذا علا سلا سنامه وتذراه إذا علا ذروته وإذا متعلقة بمحذوف أى نبأ تحاكم الخصم إذ تسوروا أو بالنبا على أن المراد به الواقع فى عهد داود عليه السلام وأن إسناد الاتيان إليه على حذف مضاف أى قصة نبأ الخصم أو بالخصم لما فيه من معنى الخصومة لا بأنى لأن إتيانه الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن حينئذ وقوله تعالى ﴿ إذ دخلوا على داود ﴾ بدل مما قبله أو ظرف لتسوروا ﴿ ففرع منهم ﴾ روى أنه تعالى بعث إليه ملكين فى صورة إنساخين قيل هما جبريل وميكائيل عليهما السلام فطلبوا أن يدخلوا عليه فوجداه فى يوم عبادته فنهما الحرس فتسوروا عليه المحراب بمن معهما من الملائكة فلم يشعر إلا وهما بين يديه جالسان ففرع منهم الأنهم نزلوا عليه بمن فوق على خلاف العادة والحرس حوله فى غير يوم الحكومة والقضاء قال ابن عباس رضى الله عنهما إن داود عليه السلام جزأ زمانه أربعة أجزاء يوماً للعبادة ويوماً للقضاء ويوماً للاشتغال بخاصة نفسه ويوماً للوعظ والتذكير ﴿ قالوا ﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية فرعه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فافعلوا الملائكة جنداً يشاهدتهم لفرعه فيقولوا لأن الله القزعه ﴿ لا تحجب

خصمان) أى نحن فوجان متخاصمان على تسمية مصاحب الخصم خصما) بنى
 بهضنا على بعض) هو على الفرض وقصد التعريض فلا كذب فيه) فاحكم
 بيننا بالحق ولا تشطط) أى لا تجر فى الحكومة وقرىء ولا تشطط أى لا تبعث
 عن الحق وقرىء ولا تشطط^(١) ولا تشاطط وكلها من معنى الشطط وهو مجاوزة
 الحد وتخطى الحق) واهدنا إلى سواء الصراط) إلى وسط طريق الحق بزر
 الباغى عما سلكه من طريق الجور وإرشاده إلى منهاج العدل.

(إن هذا أخى) استئناف لبيان ما فيه الخصومة أى أخى فى الدين أو فى
 الصحبة والتعرض لذلك تمهيد لبيان كمال قبح ما فعل به صاحبه) له تسع
 وتسعون نعمة ولى نعمة واحدة) هى الأثر من الضأن وقد يكنى بها عن المرأة
 والكناية والتعريض أبلغ فى المقصود وقرىء تسع وتسعون بفتح التاء ونعمة
 بكسر النون وقرىء ولى نعمة بسكون الياء) فقال أكفانيها) أى ملكنيها
 وحقيقته اجعلنى أكفلها كما أكفل ما تحت يدي وقيل أجعلها كفلى أى نصيبى
 (وعزنى فى الخطاب) أى غلبنى فى مخاطبته لإيادى محاجة بأن جاء بمحتاج لم
 أقدر على رده فى مغالته لإيادى أو فى الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي
 خطابا أى غالبنى فى الخطبة فغلبنى حيث زوجها دونى وقرىء وعزنى أى غالبنى
 وعزنى بهتخفيف الزاى طلبا للحنف وهو تخفيف غريب كأنه قيس على ظلت
 ومست) قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه) جواب قسم محذوف
 قصد به عليه الصلاة والسلام المبالغة فى إنكار فعل صاحبه وتهجين طمعه فى
 نعمة من ليس له غيرها مع أن له قطيعا منها ولعله عليه الصلاة والسلام قال
 ذلك بعد اعتراف صاحبه بما ادعاه عليه أو بناء على تقدير صدق المدعى
 والسؤال مصدر مضاف إلى مفعوله وتمديته إلى مفعول آخر بإلى لتضمنه معنى
 الإضافة والضم) وإن كثيرأ من الخلطاء) أى الشركاء الذين خلطوا أموالهم
 (ليبنى) ليعمدى وقرىء بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها وبحذف
 الياء اكتفاء بالكسرة) (ابعضهم على بعضى) غير مراعاة لحق الصحبة والائتمار.

﴿إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ منهم فإنهم يتحامون عن البغى والعدوان ﴿وقليل ما هم﴾ أى وهم قليل وما من زيادة للإيهام والتعجب من قلتهم والجملة اعتراض ﴿وظن داود أنما فتناه﴾ الظن مستعار للعلم الاستدلالي لما بينهما من المشابهة الظاهرة أى علم بما جرى فى مجلس الحكومة وقيل لما قضى بينهما نظر أحدهما إلى صاحبه فضحك ثم صعد إلى السماء خيال وجهه فعلم عليه الصلاة والسلام أنه تعالى ابتلاه وليس المعنى على تخصيص الفتنة به عليه الصلاة والسلام دون غيره بتوجيه القصر المستفاد من كلمة أنما إلى المفعول بالقياس إلى مفعول آخر كما هو الاستعمال الشائع الوارد على توجيه القصر إلى متعلقات الفعل وقيوده باعتبار النفي فيه والإثبات فيها كما فى مثل قولك إنما ضربت زيدا وإنما ضربته تاديباً بل على تخصيص حاله عليه الصلاة والسلام بالفتنة بتوجيه القصر إلى نفس الفعل بالقياس إلى ما يفايره من الأفعال لكن لا باعتبار النفي والإثبات معاً فى خصوصية الفعل فإنه غير ممكن قطعاً بل باعتبار النفي فيما فيه من معنى مطلق الفعل واعتبار الإثبات فيما يقارنه من المعنى المخصوص فإن كل فعل من الأفعال المخصوصة ينحل عند التحقيق إلى معنى مطلق هو مدلول لفظ الفعل وإلى معنى مخصوص يقارنه ويقيده وهو أثره فى الحقيقة فإن معنى نصر مثلاً فعل النصر يرشدك إلى ذلك قولهم معنى فلان يعطى ويمنع بفعل الإعطاء والمنع فمورد القصر فى الحقيقة ما يتعلق بالفعل باعتبار النفي فيه والإثبات فيما يتعلق به فالمعنى وعلم داود عليه السلام أنما فعلنا به الفتنة لا غير قيل ابتليناه بامرأة أوريا وقيل امتحناه بملك الحكومة هل يتنبه بها لما قصد منها وإثبات طريق التنبيل لأنه أبلغ فى التوبيخ فإن التأمل فيه إذا أداه إلى الشعور بما هو الغرض كان أوقع فى نفسه وأعظم تأثيراً فى قلبه وأدعى إلى التنبيه للخطأ مع ما فيه من مراعاة حرمة عليه الصلاة والسلام بترك المجاهرة والإشعار بأنه أمر يستحي من التصریح به وتصويره بصورة التحاكم لإلجائه عليه الصلاة والسلام إلى التصریح بنفسه نفسه إلى الظلم وتنبهه عليه الصلاة والسلام على أن أوريا بهدد الخصام .

﴿فاستغفر ربه﴾ إثر ما علم أن ما صدر عنه ذنب ﴿وخبر ربه﴾ أى

ساجدا على تسمية الوجود ركوعا لأنه مبدؤه أوخر للسجود راكمها أى مصليا كأنه أحرم بركتي الاستغفار ﴿وَأَنَاب﴾ أى رجع إلى الله تعالى بالتوبة . وأصل القصة أن داود عليه السلام رأى امرأة رجل يقال له أوريا قال قلبه إليها فسأله أن يطلقها فاستحى أن يرده ففعل فتزوجها وهى أم سليمان عليه السلام وكان ذلك جازا في شريعته^(١) معتادا فيما بين أمته غير محلل بالمروءة حيث كان يسأل بعضهم بعضا أن ينزل له عن امرأته فيتزوجها إذا أعجبته وقد كان الانصار في صدر الإسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير تكبر خلا أنه عليه الصلاة والسلام أعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شأنه نبه بالتمثيل على أنه لم يكن ينبغي له أن يتعاطى ما يتعاطاه آحاد أمته ويسأل رجلا ليس له إلا امرأة واحدة أن ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة نسائه بل كان يجب عليه أن يغالب هواه ويقهر نفسه ويصبر على ما امتحن به وقيل لم يكن أوريا تزوجها بل كان خطبها ثم خطبها داود عليه السلام فأثر عليه السلام أهلها فكان ذنبه عليه الصلاة والسلام أن خطب على خطبة أخيه المسلم هذا وأما ما يذكر من أنه عليه الصلاة والسلام دخل ذات يوم محرابه وأغلق بابه وجعل يصلى ويقرأ الزبور فيبينها هو كذلك إذ جاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فمد يده ليأخذها لابن صغير له فطارت فامتد إليها فطارت فوقمت في كوة فتبعها فأبصر امرأة جميلة قد نقصت شعرها فغطى بدنها وهى امرأة أوريا وهومن غزاة اللقاء فكاتب إلى أيوب بن صوريا وهو صاحب بعث اللقاء أن أبعث أوريا وقدمه على التابوت وكان من يتقدم على التابوت لا يحل له أن يرجع حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد ففتح الله تعالى على يده وسلم فأمر برده مرة أخرى وثالثة حتى قتل وأثناء خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته فأفلك مبتدع مكروه ومكر مخترع بشما مكروه تمجه الأسماع وتنفر عنه الطباع ويل لمن ابتدعه وأشاعه وتبأ لمن

(١) بل إن ذلك من خصائص النبي محمد صلى الله عليه وسلم واسكنه لم يلجأ إليه أنظار لخصائص النبي لابن الملقن .

اخترعه وأذاعه ولذلك قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على ما يرويه القصاص جلدته مائة وستين وذلك حد الفرية على الأنبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم هذا وقد قيل إن قوما قصدوا أن يقتلوه عليه الصلاة والسلام فتسوروا المحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده أقواما فتصنعوا بهذا التحاكم فعلم عليه الصلاة والسلام غرضهم فهم بأن ينتقم منهم فظن أن ذلك ابتلاء له من الله عز وجل فاستغفر ربه بما هم به وأتاب ﴿ففغفرنا له ذلك﴾ أى ما استغفر منه وروى أنه عليه الصلاة والسلام بقى ساجدا أربعين يوما وإيلة لا يرفع رأسه إلا للصلاة مكتوبة أو لما لا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت منه العشب إلى رأسه ولم يشرب ماء إلا لثلاثاء دمع وجهه نفسه راغبا إلى الله تعالى فى العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له إيشا على ملكه ودعا إلى نفسه فاجتمع إليه أهل الزبيغ من بنى إسرائيل فلما غفر له حارب به فزمه ﴿وإن له عندنا لزلفى﴾ لقربة وكرامة بعد المغفرة ﴿وحسن مآب﴾ حسن مرجع فى الجنة ﴿يادادو إنا جعلناك خليفة فى الأرض﴾ إما حكاية لما خوطب به عليه الصلاة والسلام مبينة لزلفاء عنده عز وجل وإما مقول قول مقدر هو معطوف على غفرنا أو حال من فاعله أى وقتلنا له أو قاتلنا له يادادو الخ أى استخافناك على الملك فيها والحكم فيما بين أهلها أو جعلناك خليفة من كان قبلك من الأنبياء القائمين بالحق وفيه دليل بين على أن حاله عليه الصلاة والسلام بعد التوبة كما كانت قبلها لم تتغير قط .

﴿فاحكم بين الناس بالحق﴾ بحكم الله تعالى فإن الخلافة بكلا معنييه مقتضية له حتما ﴿ولا تتبع الهوى﴾ أى هوى النفس فى الحكومات وغيرها من أمور الدين والدنيا ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ بالنصب على أنه جواب النهى وقيل هو مجزوم بالمعطف على النهى مفتوح لالتقاء الساكنين أى فيكون الهوى أو اتباعه سببا لضلالك عن دلائله التى نصبها على الحق تكويناً وتثريماً وقوله تعالى ﴿إن الذين يضلون عن سبيل الله﴾ تعليل لما قبله ببيان غائله وإظهار سبيل الله فى موقع الإضمار لزيادة التقرير والإيدان بحال شناعة الضلال عنه

﴿ لهم عذاب شديد ﴾ جملة من خبر ومبتدأ وقعت خبراً لأن أو الظرف خبراً لأن وعذاب مرتفع على الفاعلية بما فيه من معنى الاستقرار ﴿ بما نسوا ﴾ بسبب نسيانهم وقوله تعالى ﴿ يوم الحساب ﴾ إما مفعول لنسوا فيكون تعليلاً صريحاً لثبوت العذاب الشديد لهم بنسيان يوم الحساب بعد الإشعار بعلة ما يستتبعه ويستلزمه أعنى الضلال عن سبيل الله تعالى فإنه مستلزم لنسيان يوم الحساب بالمرّة بل هذا فرد من أفراد أو ظرف لقوله تعالى لهم أى لهم عذاب شديد يوم القيامة بسبب نسيانهم الذى هو عبارة عن ضلالهم ومن ضرورته أن يكون مفعوله سبيل الله فيكون التعليل المصرح به حفيظاً عين التعليل المشعر به بالذات غيره بالعنوان ومن لم يتنبه لهذا السر السرى قال بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن السبيل فإن تذكره يقتضى ملازمة الحق ومخالفة الطوى فتدبر ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ﴾ كلام مستأنف مقرر لما قبله من أمر البعث والحساب والجزاء أى وما خلقناهما وما بينهما من المخلوقات على هذا النظام البديع الذى تحار فى فهمه العقول خلقاً باطلاً أى خالياً عن الغاية الجليلة والحكمة الباهرة بل منطويّاً على الحق المبين والحكم البالغة حيث خلقنا من بين ما خلقنا نفوساً أودعناها العقل والتمييز بين الحق والباطل والنافع والضار ومكنها من التصرفات العلمية والعملية فى استجلاب منافعها واستدفاع مضارها ونصبنا للحق دلائل آفاقية وأنفسية ومنعناها القدرة على الاستشهاد بها ثم لم نقصر على ذلك المقدار من الألفاظ بل أرسلنا إليها رسلاً وأنزلنا عليها كتباً بينا فيها كل دقيق وجليل وأزحنا عللها بالكيفية وعرضناها بالتكليف للمنافع العظيمة وأعدنا لها عاقبة وجزاء على حسب أعمالها ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى ما نفى من خلق ما ذكر باطلاً ﴿ ظن الذين كفروا ﴾ أى مظلونهم فإن جحودهم بأمر البعث والجزاء الذى عليه يدور ذلك تكوين العالم قول منهم بطلان خلق ما ذكر وخلوه عن الحكمة سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً ﴿ فويل للذين كفروا ﴾ مبتدأ وخبر والفاء لإفادة ترتب ثبوت الويل لهم على ظنهم للباطل كما أن وضع الموصول موضع ضميرهم للإشعار بما فى خير الصلة

بعلية كفرهم له ولا تنافى بينهما لأن ظنهم من باب كفرهم ومن في قوله تعالى ﴿من النار﴾ تعليلية كما في قوله تعالى ﴿فويل لهم عما كتبت أيديهم﴾ ونظائره مفيدة لعلية النار لثبوت الويل لهم صريحا بعد الإشعار بعلية ما يؤدي إليها من ظنهم وكفرهم أى فويل لهم بسبب النار المترتبة على ظنهم وكفرهم .

﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ﴾ أم منقطعة وما فيها من بل للاضراب الانتقالي عن تقرير أمر البعث والحساب والجزاء بما مر من نفي خلق العالم غالبا عن الحكم والمصالح إلى تقريره وتحقيقه بما في الهمزة من إنكار التسوية بين الفريقين ونفيها على أبلغ وجه وآكده أى بل انجعل المؤمنين المصلحين كالكفرة المفسدين في أقطار الأرض كما يقتضيه عدم البعث وما يترتب عليه من الجزاء لاستواء الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أوفر حظا منها من المؤمنين لكن ذلك الجعل محال فتعين البعث والجزاء حتما لرفع الأولين إلى أعلى عليين ورد الآخرين إلى أسفل سافلين وقوله تعالى ﴿ أم نجعل المتقين كالفجار ﴾ اضراب وانتقال عن إثبات ما ذكر يلزوم المحال الذى هو التسوية بين الفريقين المذكورين على الإطلاق إلى إثباته يلزوم ما هو أظهر منه استحالة وهو التسوية بين أتقياء المؤمنين وأشقياء الكفرة وجعل الفجار على فجرة المؤمنين مما لا يساعده المقام ويجوز أن يراد بهذين الفريقين عين الأولين ويكون التكرير باعتبار وصفين آخرين هما أدخل في إنكار التسوية من الوصفين الأولين وقيل قال كفار قريش للمؤمنين إنا نعطي في الآخرة من الخير ما تعطون فنزلت ﴿ كتاب ﴾ خبر مبتدأ محذوف هو عبارة عن القرآن أو السورة وقوله تعالى ﴿ أنزلناه إليك ﴾ صفته وقوله تعالى ﴿ مبارك ﴾ خبر ثانى المبتدأ أو صفة لكتاب عند من يجوز تأخير الوصف الصريح عن غير الصريح وقرئ مبارك على أنه حال من مفعول أنزلنا ومعنى المبالغة الكثير المنافع الدينية والدنيوية وقوله تعالى ﴿ ليديروا آياته ﴾ متعلق بأنزلنا أى أنزلناه ليتفكروا في آياته التى من جملتها هذه الآيات المعربة عن أمر إراد التكوين والتشريع فغير فوايد يدير ظاهرها من المعاني الفاتكة والتأويلات

اللائقة وقوى ليتدبروا على الأصل ولتدبروا على الخطاب أى أنت وعلما
أمتك بحذف إحدى التاءين ﴿وليتذكر أولو الألباب﴾ أى وليتعض به ذوو
العقول السليمة أو ليستحضروا ما هو كالمركز في عقولهم من فرط تمسكهم
من معرفته لما نصب عليه من الدلائل فإن السكتب الإلهية مبينة لما لا يعرف
إلا بالشرع ومرشدة إلى ما لا سبيل للعقل إليه ﴿وهبنا لداود سليمان نعم العبد﴾
وقرى نعم العبد أى سليمان كما ينهى عنه تأخيرها عن داود مع كونه مفعولا
صريحا لوهبنا ولأن قوله تعالى ﴿لأنه أواب﴾ أى رجع إلى الله تعالى بالتوبة
أو إلى التسبيح مرجع له تعليل للبدح وهو من حاله لما أن الضمير المجرور في
قوله تعالى ﴿إذ عرض عليه﴾ راجع إليه عليه الصلاة والسلام قطعاً وإذ منصوب
بأذكر أى أذكر ما صدر عنه إذ عرض عليه ﴿بالعشي﴾ هو من الظاهر إلى آخر
النهار ﴿الصافنات﴾ فإنه يشهد بأنه أواب وقيل لنعم وتأخير الصافنات عن
الظرفين لما مر مرارا من التشويق إلى المؤخر والصافن من الخيل الذى يقوم
على طرف سنبك يد أو رجل وهو من الصفات المحمودة فى الخيل لا يكاد
يتفق إلا فى العراب الخالص وقيل هو الذى يجمع يديه ويسويهما وأما الذى
يقف على سنبكه فهو المنخيم ﴿الجياد﴾ جمع جواد وجود وهو الذى يسرع فى
جريه وقيل الذى يجود عند الركض وقيل وصفت بالصفون والجلودة لبيان
جمعها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية أى إذا وقفت كانت ساكنة
مطمئنة فى مواقفها وإذا جرت كانت سراها خفافا فى جريها وقيل هو جمع جيد
روى أنه عليه الصلاة والسلام غزا أهل دمشق ونصيبين وأصاب ألف فرس
وقيل أصابها أبوه من العمالة فورثها منه وقيل خرجت من البحر لها أجنحة
فقعد يوما بعد ما صلى الظهر على كرسيه فاستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى
غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد كان له من الذكر وقتئذ وتبجوه
فلم يعلوه فاغتم لما فانه فاستردها فعقرها تقرأ بالله تعالى وبقي مائة فما فى أيدي
الناس من الجياد فمن نسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها وهى الريح
تحرى بأمره .

﴿فقال إني أحببت حب الخير على ذكر ربي﴾ قاله عليه الصلاة والسلام عند غروب الشمس اعترافاً بما صدر عنه من الاشتغال بها عن الصلاة وندما عليه وتمييداً لما يعقبه من الأمر بردها وعقرها والتعقيب باعتبار أو أحرار العرض المستمر دون ابتدائه والتأكيد للدلالة على أن اعترافه وندمه عن صميم القلب لا لتحقيق مضمون الخبر وأصل أحببت أن يعدى بعلى لأنه بمعنى آثر لكن لما أنيب مناب أنبت عدى تعديته وحب الخير مفعوله كأنه قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربي ووضعت موضعها والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته عليه الصلاة والسلام ويحتمل أنه سماها خيراً لتعلق الخير بها قال عليه الصلاة والسلام الخير معهود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة وقرئ أي ﴿حتى توارت بالحجاب﴾ متعلق بقوله أحببت باعتبار استمرار المحبة ودوامها حسب استمرار العرض أي أنبت حب الخير عن ذكر ربي واستمر ذلك حتى توارت أي غربت الشمس تشديداً لغروبها في مغربها بتوارى المخبات بحجابها وإضمارها من غير ذكر لدلالة العشى عليها وقيل الضمير للمخبات أي توارت بحجاب الليل أي بظلامه ﴿ردوها علي﴾ من تمام مقالة سليمان عليه السلام ومرى غرضه من تقديم ما قدمه ومن لم يتنبه له مع ظهوره توهم أنه متصل بمضمر هو جواب لمضمر آخر كأن سائلاً قال فإذا قال سليمان عليه السلام فقيل قال ردوها فتأمل والفاء في قوله تعالى ﴿فطفق مسحاً﴾ فصيحة مفصحة عن جملة قد حذفتم ثقة بدلالة الحال عليها وإيضاحاً بما يهتدي به سرعة الامتثال بالأمر أي فردوها عليه فأخذ يمسح السيف مسحاً ﴿بالسوق والإعناق﴾ أي بسوقها وأعناقها يقطعها من قوتهم مسح علواته أي ضرب عنقه عنه وقيل جعل يمسح بيده أعناقها وسوقها حباً لها وإعجاباً بها وليس بذلك وقرئ بالسوق على وزن الواو انضمها كما في أهو وقرئ بالسوق أنزلاً لضممة السين منزلة ضمة الواو وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لأن الساق باللباس .

فتنة سليمان

﴿ ولقد فتنا سليمان وألقبنا على كرسیه جسدا ثم أناب ﴾ أظهر ما قيل في
فتنته عليه الهالة والسلام ما روى مرفوعا أنه قال لأطوفن الليلة على سبعين
امرأة تأتى كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى ولم يقل إن شاء الله
تعالى فطاف عليهن فلم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذي نفسى
بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون وقيل ولد له ابن
فاجتمعت الشياطين على قتله فعمل ذلك فكان يغذوه في السحاب فما شعر به إلى
أن ألقى على كرسیه ميتا فتنبه لخطئه حيث لم يتوكل على الله عز وعلا وقيل إنه
غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها وأصاب بنتا له تسمى جرادة من أحسن
الناس فاصطفاها لنفسه وأسلبت وأحبها وكان لا يرقأ دمعها جزعا على أبيها فأمر
الشياطين فمثلوا لها صورته وكانت تغدو إليها وتروح مع ولائها يسجدن لها
كما دتمن في ملكه فأخبره آصف بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج
وحده إلى فلاة وفرش له الرماد فجلس عليه تائبا إلى الله تعالى باكيا متضرعا
وكانت له أم ولد يقال لها أمينة إذا دخل للطهارة أو لإضابة امرأة يعطيها خاتمة
وكان ملكه فيه فأعطاها يوما فتمثل لها بصورته شيطان اسمه صخر وأخذ الخاتم
فتختم به وجلس على كرسیه فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شيء إلا في
نسائه وغير سليمان عن هيئته فأتى أمينة لطلب الخاتم فأنكرته وطردته فعرف
أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف وإذا قال أنا سليمان
خشوا عليه التراب وسبوه ثم عمد إلى السماكين ينقل لهم السمك فيعطونه كل
يوم سمكتين فمكث على ذلك أربعين صباحا عدد ما عبد الوثن في بيته فأنكر
آصف وعظماء بني إسرائيل حكم الشيطان ثم طار اللعين وقذف الخاتم في البحر فابتلعتة
سمكة فوقعت في يد سليمان فبقر بطنها فإذا هو بالخاتم فتختم به وخر ساجدا
وعاد إليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها وسد عليه بأخرى ثم أوتقهما

(٣٧ — أبو السعود — رابع)

بالحديد والرصاص وقذفه في البحر وعلى هذا فالجسد عبارة عن صخر سمي به وهو جسم لا روح فيه لأنه تمثل بما لم يكن كذلك والخطيئة تغافله عليه الصلاة عن حال أهله لأن اتخاذ التماثيل لم يكن محظورا حينئذ وسجود الصورة بغير علم منه لا يضره (١).

(قال) بدل من أناب وتفسيره له (رب اغفر لي) أي ما صدر عن من الزلة (وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) لا يتسهل له ولا يكون ليسكون معجزة لي مناسبة لحالي فإنه عليه الصلاة والسلام لما نشأ في بيت الملك والنيوة وورثهما معا استدعى من ربه معجزة جامعة لحكهما أولا ينبغي لأحد أن يسلبه من بعد هذه السلبه أو لا يصح لأحد من بعدي لعظمته كقولك لفلان ما ليس لأحد من الفضل والمال على إرادة وصف الملك بالعظمة لا أن لا يعطى أحد مثله فيكون منافسة وقيل كان ملكا عظيما يخاف أن يعطى مثله أحد فلا يحافظ على حدود الله تعالى وتقديم الاستغفار على الاستيهاب لمزيد اهتمامه بأمر الدين جريا على سنن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصالحين وكون ذلك أدخل في الإجابة وقرئ لي بفتح الياء (إنك أنت الوهاب) تعليل للدعاء بالمغفرة والهبه معا لا بالآخرة فقط فإن المغفرة أيضا من أحكام وصف الوهابية فقط.

(فسخرنا له الريح) أي فذللناها لطاعته إجابة لدعوته فعاد أمره عليه الصلاة والسلام إلى ما كان عليه قبل الفتنة وقرئ الرياح (تجري بأمره) بيان لتسخيرها له (رخاء) أي لينه من الرخاوة طيبة لا تززع وقيل طيبة لا تمتنع عليه كالأموال المنقاد (حيث أصاب) أي حيث قصد وأراد حكي الأصمعي عن العرب أصاب الصواب فأخطأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء وغواص) بدل من الشياطين (وآخرين مقرنين في الأصفاد) عطف على كل بناء داخل في حكم البديل كأنه عليه الصلاة والسلام

(١) لا يخفى ما في هذه الأقوال من خرافة وبطلان.

فصل الشياطين إلى عملة استعملهم في الأعمال الشاقة من البناء والغوص ونحو ذلك وإلى مرده قرن يعصمهم مع بعض في السلاسل لسكفهم عن الشر والفساد ولعل أجسامهم شفافة فلا ترى صلابة فيمكن تقييدها ويقدرّون على الأعمال الصعبة وقد جوز أن يكون الإفران في الأصناف عبارة عن كفهم عن الشرور بطريق التمثيل والصفد القيد وسمى به العطاء لأنه يرتبط بالمنعم عليه وفرقوا بين فعلهم ما فقالوا صفده قيده وأصفده أعطاه على عكس وعد وأوعده وقوله تعالى ﴿ هذا ﴾ الخ إما حكاية لما خوطب به سليمان عليه السلام مبينة لعظم شأن ما أوتي من الملك وأنه مفوض إليه تفويضا كلياً وإما مقول لمقول مقدر هو معطوف على سخرنا أو حال من فاعله كما مر في خاتمة قصة داود عليه السلام أى وقتلنا له أو قاتلنا له هذا الأمر الذى أعطيناك من الملك العظيم والبسطة والتسلط على مالم يسلط عليه غيرك ﴿ عطاؤنا ﴾ الخاص بك ﴿ فامنن أو أمسك ﴾ فأعط من شئت وامنع من شئت ﴿ بغير حساب ﴾ حال من المستكن في الأمر أى غير محاسب على منه وإمساكك لتفويض التصرف فيه إليك على الإطلاق أو من العطاء أى هذا عطاؤنا ملتبساً بغير حساب لغاية كثرت له أو صلة له وما بينهما اعتراض على التقديرين وقيل الإشارة إلى تسخير الشياطين والمراد باليمن والإمساك الإطلاق والتقييد ﴿ وإن له عندنا لزلفى ﴾ أى فى الآخرة مع ما له من الملك العظيم فى الدنيا ﴿ وحسن مآب ﴾ هو الجنة قيل فتن سليمان عليه السلام بعد ما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتنة عشرين سنة وذكر الفقيه أبو حنيفة أحمد بن داود الدينورى فى تاريخه أن سليمان عليه السلام ورث ملك أبيه فى عصر كينخسرو بن سياوش وسار من الشام إلى العراق فبلغ خبره كينخسرو فهرب إلى خراسان فلم يلبث حتى هلك ثم سار سليمان عليه السلام إلى مرو ثم إلى بلاد الترك فوغل فيها ثم جاز بلاد الصين ثم عطف إلى أن وافى بلاد فارس فنزلها أياماً ثم عاد إلى الشام ثم أمر ببناء بيت المقدس فلما فرغ منه سار إلى تامة ثم إلى صنعاء وكان من حديثه مع صاحبها ما ذكره الله تعالى وغزا بلاد المغرب الأندلس وطنجة وغيرهما والله تعالى أعلم .

ذكر الأنبياء والعبرة في حياتهم

﴿واذكر عبدنا أيوب﴾ عطف عد اذكر عبدنا داود وعدم تصدير قصة سليمان بهذا العنوان لسبب الاتصال بينه وبين داود عليهما السلام وأيوب هو ابن عيص بن اسحق عليه السلام ﴿إذ نادى ربه﴾ بدل اشتمال من عبدنا وأيوب عطف بيان له ﴿أنى﴾ بآنى ﴿مسئى الشيطان﴾ بفتح ياء مسئى وقرىء بإسكانها وإسقاطها ﴿بنصب﴾ أى تعب وقرىء بفتح النون وبفتحيتين وبضميتين للثقل ﴿وعذاب﴾ أى ألم ووصب يريد مرضه وما كان يقاسيه من فنون الشدائد وهو المراد بالضرب فى قوله لانى مسئى الضر وهو حكاية لسكلامه الذى ناداه به بعبارة ولا لقليل إنه مصه الخ والإسناد إلى الشيطان إما لأنه تعالى مصه بذلك لما فعل بوسوسته كما قيل إنه أعجب بكثرة ماله أو استغاثه مظلوم فلم يغثه أو كانت مواشيه فى ناحية ملك كافر فداهته ولم يغزه أو لامتحان صبره فيكون اعترافا بالذنب أو مراعاة للأدب أو لأنه وسوس إلى أتباعه حتى رفضوه وأخرجوه من ديارهم أو لأن المراد بالنصب والعذاب ما كان يوسوس به إليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء والقنوط من الرحمة وبغيره على الكراهة والجرع فالرجاء إلى الله تعالى فى أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق لدفعه وردة بالصبر الجميل وليس هذا تمام دعائه عليه الصلاة والسلام بل من جملة قوله (وأنت أرحم الراحمين) فاكتفى ههنا عن ذكره بما فى سورة الأنبياء كما ترك هناك ذكر الشيطان ثقة بما ذكر ههنا وقوله تعالى ﴿اركض برجلك﴾ الخ إما حكاية لما قيل له أو مقول لقول مقدر معطوف على نادى أى فقلنا له اركض برجلك أى اضرب بها الأرض وكذا قوله تعالى ﴿هذلة مغتسل بارد وشراب﴾ فإنه أيضا إما حكاية لما قيل له بعد أمثاله بالأمر ونوع الماء أو مقول لقول مقدر معطوف على مقدر يذساق إليه الكلام كأنه قيل فضر بها فنبعت عين فقلنا له هذا مغتسل تغتسل به وتشرب منه فيبرأ ظاهرك وباطنك وقيل نبعت عينان حارة للاغتسال وباردة للشرب ويأباه ظاهر النظم

الكريم وقوله تعالى ﴿ ووهبنا له أهله ﴾ معطوف على مقدر مترتب على مقدر آخر يقتضيه القول المقدر أننا كأنه قيل فاغسل وشرب فكشفنا بذلك ما به من ضرر كما في سورة الأنبياء ووهبنا له أيضا أهله إما بإحيائهم بعد هلاكهم وهو المروى عن الحسن أو يجمعهم بعد تفرقهم كما قيل ﴿ ومن لهم معهم ﴾ عطف على أهله فكان له من الأولاد ضعف ما كان له قبل ﴿ رحمة منا ﴾ أى لرحمة عظيمة عليه من قبلنا ﴿ وذكر لأولى الأبواب ﴾ ولتذكيرهم بذلك ليصبروا على الشدائد كما صبر ويلجأوا إلى الله عز وجل فيما يحيق بهم كما لجأ ليفعل بهم ما فعل به من حسن العاقبة ﴿ وخذ بيدك ضعفنا ﴾ معطوف على اركض أو على وهبنا بتقدير قلنا أى وقلنا خذ بيدك الخ والأول أقرب لفظا وهذا أنسب معنى فإن الحاجة إلى هذا الأمر لا تمس إلا بعد الصحة فإن أمر أنه رحمة بذت افرأيم بن يوسف وقيل ليا بذت يعقوب وقيل ماصر بذت ميسا بن يوسف عليه السلام ذهبت الحاجة فأبطأت خلف إن يرى ليضر بها مائة ضربة فأمره الله تعالى بأخذ الضغث والضعف الحزمة الصغيرة من الخشب ونحوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما قبضة من الشجر وقال ﴿ فاضرب به ﴾ أى بذلك الضغث ﴿ ولا تحنث ﴾ في يمينك فإن البر يتحقق به ولقد شرع الله سبحانه هذه الرخصة رحمة عليه وعليها الحسن خدمتها لإياه ورضاه عنها وهى باقية ويجب أن يصيب المضروب كل واحد من المائة إما بأطرافها قائمة أو بأعراضها مبسوطة على هيئة الضرب ﴿ إنا وجدناه صابرا ﴾ فيما أصابه في النفس والأهل والمال وليس فى شكواه إلى الله تعالى إخلال بذلك فإنه لا يسمى جزعا كتمنى العافية وطلب الشفاء على أنه قال ذلك خيفة الفتنة في الدين حيث كان الشيطان يوسوس إلى قومه بأنه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به وإرادة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا القلب واللسان ويروى أنه عليه الصلاة والسلام قال فى مناجاته لإلهى قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبى ولم يتبع قلبى بهصرى ولم يهينى ما ملكت يمينى ولم آكل إلا ومعى يقيم ولم أبت شيعة ولا كاسيا ومعى جائع أو عريان فكشف الله تعالى عنه ﴿ نعم العبد ﴾ أى أيوب ﴿ إنه بأواب ﴾ تعليل لمدحه أى رجاع إلى الله تعالى :

﴿واذكر عبادنا إبراهيم وإسماعيل ويوسف﴾ عطف بيان لعبادنا وقرىء
عبادنا إما على أن إبراهيم وحده لما زيد شرفه عطف بيان وقيل بدل وقيل نصب
ياضمار أعني والباقيان عطف على عبادنا وإما على أن عبادنا اسم جنس وضع
موضع الجمع ﴿أولى الأيدي والأبصار﴾ أولى القوة في الطاعة والبصيرة في الدين
أو أولى الأعمال الجليلة والعلوم الشريفة فمير بالأيدي عن الأعمال لأن أكثرها
تباشر بها وبالأبصار عن المعارف لأنها أقوى مبادئها وفيه تريض بالجهلة
الباطلين أنهم كالزمنى والعامة وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع تمسكهم
منهما وقرىء أولى الأيد بطرح الياء والاكتفاء بالكسر وقرىء أولى الأيدى
على جمع الجمع ﴿إنا أخلصناهم بخالصة﴾ تعليل لما وصفوا به من شرف العبودية
وعلو الرتبة في العلم والعمل أى جعلناهم خالصين لنا بخالصة خالصة الشأن
كما ينبى عنه التشكيك التفضيلى وقوله تعالى ﴿ذكرى الدار﴾ بيان للخالصة بعد
إبهامها للتفخيم أى تذكر للدار الآخرة دائماً فإن خلوصهم في الطاعة بسبب
تذكرهم لها وذلك لأن مطمح أنظارهم ومطرح أفكارهم في كل ما يأتون
وما يذرون جوار الله عز وجل والفوز ببقائه ولا يتسنى ذلك إلا في الآخرة
وقيل أخلصناهم بتوفيقهم لها واللفظ بهم في اختيارها ويعضد الأول قراءة من
قرأ بخالصتهم وإطلاق الدار للإشعار بأنها الدار في الحقيقة وإنما الدنيا معبر
وقرىء يا ضافة خالصة إلى ذكرى أى بما خلاص من ذكرى الدار على معنى أنهم
لا يشوبون ذكراها بهم آخر أصلاً أو تذكرهم الآخرة وترغبهم فيها وتزهدهم
في الدنيا كما هو شأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل ذكرى الدار الثناء
الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذى ليس لغيرهم .

﴿ولهم عندنا لمن المصطفين الأخيار﴾ من المختارين من أمثالهم المصطفين
عليهم في الخير والأخيار جمع خير كشر وأشرار وقيل جمع خير أو خير مخفف
منه كأموات في جمع ميت وميت ﴿واذكر إسماعيل﴾ فصل ذكره عن ذكر
أبيه وأخيه للإشعار بعراقته في الصبر المذنى هو المقصود بالثذكير ﴿واليسع﴾
هو ابن أخطوب بن العجوز استخلفه الياس على بني إسرائيل ثم استنجد واللام

فيه حرف تعريف دخل على يسع كما في قول من قال : رأيت الوليد بن يزيد مباركا : وقرئ واللبس كأن أصله ليسع فيل من اللسع دخل عليه حرف التعريف وقيل هو على القراءتين علم أعجمي دخل عليه اللام وقيل هو يوشع (وذا الكفل) هو ابن عم يسع أو بشر بن أيوب واختلف في نبوته ولقبه فقيل فر إليه مائة نبي من بني إسرائيل من القتل فأواهم وكفلهم وقيل كفل بعمل رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة (وكل) أى وكلهم (من الأخيار) المشهورين بالخيرية (هذا) إشارة إلى ما تقدم من الآيات الناطقة بمحاسنهم (ذكر) أى شرف لهم وذكر جميل يذكرون به أبدا أو نوع من الذكر الذى هو القرآن وباب منه مشتمل على أنباء الأنبياء عليهم السلام وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذا ذكر من مضى من الأنبياء وقوله تعالى (ولن المتقين لحسن مآب) شروع فى بيان أجرهم الجزيل فى الآجل بعد بيان ذكرهم الجميل فى العاجل وهو باب آخر من أبواب التنزيل والمراد بالمتقين إما الجنس وهم داخلون فى الحكم دخولا أوليا وإما نفس المذكورين عبر عنهم بذلك متدحا لهم بالقوى التى هى الغاية القاصية من السكال (جنات عدن) عطف بيان لحسن مآب عند من يجوز تخالفهما تعريفا وتنكيرا فإن عدنا معرفة لقوله تعالى (جنات عدن التى وعد الرحمن عباده) أو بدل منه أو نصب على المدح وقوله تعالى (مفتحة لهم الأبواب) حال من جنات عدن والعامل فيها ما فى للمتقين من معنى الفعل والأبواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بين الحال وصاحبها إما ضمير مقدر كما هو رأى البصريين أى الأبواب منها أو الألف واللام القائمة مقامه كما هو رأى الكوفيين إذ الأصل أبوابها وقرئنا مرفوعتين على الابتداء والخبر أو على أنها خبران محذوف أى هى جنات عدن هى مفتحة .

(متكئين فيها) حال من ضمير فهم والعامل فيها مفتحة وقوله تعالى (يدعون فيها بغاكة كثيرة وشراب) استئناف لبيان حالهم فيها وقيل هو أيضا حال بما ذكر أو من ضمير متكئين والاقتصار على دعاء الفاكهة للإيذان بأن مطاعهم لمحض التفسكه والتلذذ دون التخذى فإنه لتحصيل بدل المتحلل

ولا تحمل ثمة ﴿وعندهم قاصرات الطرف﴾ أى على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم ﴿أتراب﴾ لدات لهم فإن التحاب بين الأقران أرسخ أو بعضهم لبعض لا عجوز فيهن ولا صبية واشتقاقه من التراب فإنه يمسهم فى وقت واحد ﴿هذا ما توعدون ليوم الحساب﴾ أى لأجله فإن الحساب علة للوصول إلى الجزاء وقرئ بالياء ليوافق ما قبله والالتفات أليق بمقام الامتنان والتكريم ﴿إن هذا﴾ أى ما ذكر من أنواع النعم والكرامات ﴿لرزقنا﴾ أعطينا كونه ﴿ماله من نفاد﴾ انقطاع أبدا ﴿هذا﴾ أى الأمر هذا أو هذا كما ذكر أو هذا ذكر وقوله تعالى ﴿وإن للطاغين لشر مآب﴾ شروع فى بيان أصداد الفريق السابق ﴿جهنم﴾ إعرابه كما سلف ﴿يصلونها﴾ أى يدخلونها حال من جهنم ﴿فبئس المهاد﴾ وهو المهد والمفرش مستعار من فراش النائم والمخصوص بالذم محذوف وهو جهنم لقوله تعالى ﴿لهم من جهنم مهاد﴾ ﴿هذا فليذوقوه﴾ أى ليذوقوا هذا فليذوقوه كقوله تعالى ﴿ولياى فارهبون﴾ أو العذاب هذا فليذوقوه أو هذا مبتدأ خبره ﴿حميم وغساق﴾ وما بينهما اعتراض وهو على الأولين خبر مبتدأ محذوف أى هو حميم والغساق ما يغسق من صديد أهل النار من غسقت العين إذا سال دمعها وقيل الحميم يحرق بحره والغساق يحرق ببرده وقيل لو قطرت منه قطرة فى المشرق لانتفت^(١) أهل المغرب ولو قطرت قطرة فى المغرب لانتفت^(٢) أهل المشرق وقيل الغساق عذاب لا يعمله إلا الله تعالى وقرئ بتخفيف السين ﴿وآخر من شكله﴾ أى ومذوق آخر أو عذاب آخر من مثل هذا المذوق أو العذاب فى الشدة والفضاعة وقرئ وآخر أى ومذوقات آخر أو أنواع عذاب آخر وتوحيد ضمير شكله بتأويل ما ذكر أو الشراب الشامل للحميم والغساق أو هو راجع إلى الغساق ﴿أزواج﴾ أى أجناس وهو خبر لآخر لأنه يجوز أن يكون ضروبا أو صفة له أو للثلاثة أو مرتفع بالجوار والخبر محذوف مثل لهم .

(١) فى ١١ : لأننت أهل المشرق . . والمغرب .

﴿ هذا فوج مقتحم معكم ﴾ حكاية ما يقال من جهة الخزنة لرؤساء الطاغين إذا دخلوا النار واقتحموا معهم فوج كانوا يتبعونهم في الكفر والضلالة والاقترحام الدخول في الشيء بشدة قال الراغب الاقترحام توسط شدة مخيفة وقوله تعالى ﴿ لا مرحبا بهم ﴾ من إتمام كلام الخزنة بطريق الدعاء على الفوج أو صفة للفوج أو حال منه أى مقول أو مقولا في حقهم لا مرحبا بهم أى لا أتوا مرحبا أو لا رحبت بهم الدار مرحبا ﴿ إنهم صالوا النار ﴾ تعليل من جهة الخزنة لاستحقاقهم الدعاء عليهم أو وصفهم بما ذكر وقيل لا مرحبا بهم إلى هنا كلام الرؤساء في حق أتباعهم عند خطاب الخزنة لهم باقتحام الفوج معهم تضجرا من مقارنتهم وتنفرا من مصاحبتهم وقيل كل ذلك كلام الرؤساء بعضهم مع بعض في حق الأتباع ﴿ قالوا ﴾ أى الأتباع عند سماعهم ما قيل في حقهم ووجه خطابهم للرؤساء في قولهم ﴿ بل أنتم لا مرحبا بكم ﴾ الخ على الوجهين الأخيرين ظاهر وأما على الوجه الأول فلعلمهم إنما خاطبوه مع أن الظاهر أن يقولوا بطريق الاعتذار إلى الخزنة بل هم لا مرحبا بهم الخ قصدا منهم إلى إظهار صدقهم بالمخاطبة مع الرؤساء والتحاكم إلى الخزنة طمعا في قضائهم بتخفيف عذابهم أو تضعيف عذاب خصمائهم أى بل أنتم أحق بما قيل لنا أو قلتم وقوله تعالى ﴿ أنتم قدمتموه لنا ﴾ تعليل لأحقيتهم بذلك أى أنتم قدمتم العذاب أو الصلى لنا وأوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدي إليه من العقائد الزائفة والأعمال السيئة وتزيينها في أعيننا وإغرائنا عليها لا أنا باشرناها من تلقاء أنفسنا ﴿ فبئس القرار ﴾ أى فبئس المقر جهنم قصدوا بدمها تغليظ جناية الرؤساء عليهم ﴿ قالوا ﴾ أى الأتباع أيضاً وتوسطه بين كلامهم لما بينهما من التباين البين ذاتا وخطابا أى قالوا معرضين عن خصومتهم متضرعين إلى الله تعالى ﴿ ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار ﴾ كقولهم ﴿ ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار ﴾ أى عذابا مضاعفا أى ذا ضعف وذلك بأن يزيد عليه مثله ويكون ضعفين كقوله ﴿ ربنا آتهم ضعفين من العذاب ﴾ وقيل المراد بالضعف الحيات والأفاعى.

﴿ وقالوا ﴾ أى الطاغون ﴿ ما لنا لا نرى رجلا كذا نعدم من الأشرار ﴾

يعتقون فقراء المسلمين الذين كانوا يسترذلونهم ويستخرون منهم ﴿أتخذناهم سخرى﴾
 بهمزة استفهام سقطت لأجلها همزة الوصل والجملة استئناف لا محل لها من
 الإعراب قالوه إنكاراً على أنفسهم وتأليفاً لها في الاستسخرار منهم ﴿أم زأغت
 عنهم الأبصار﴾ متصل باتخذناهم على أن أم متصلة والمعنى أى الأمرين فعلنا بهم
 الاستسخرار منهم أم الازدراء بهم وتحقيرهم وإن أبصارنا كانت تزيغ عنهم
 وتقتحمهم على معنى إنكار كل واحد من الفعلين على أنفسهم توبيخاً لها أو على
 أنها منقطعة والمعنى أتخذناهم سخرى بل أزأغت عنهم أبصارنا كقولك أزيد عندك
 أم عندك عمرو على معنى توبيخ أنفسهم على الاستسخرار ثم الإضراب والانتقال
 منه إلى التوبيخ على الازدراء والتحقير وقرئ اتخذناهم بغير همزة على أنه صفة
 أخرى لرجالاً فقوله تعالى أم زأغت متصل بقوله ما لنا لا نرى والمعنى ما لنا
 لا نراهم فى النار أليسوا فيها لذلك لانراهم أم زأغت عنهم أبصارنا وهم فيها وقد
 جوز أن تكون الهمزة مقدرة على هذه القراءة وقرئ سخرى بضم السين ﴿إن
 ذلك﴾ أى الذى حكى من أحوالهم ﴿لحق﴾ لا بد من وقوعه البتة وقوله تعالى
 ﴿تخاضع أهل النار﴾ خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لذلك وفى الإيهام أولاً
 والتبيين ثانياً مزيد تقرير له وقيل بدل من محل ذلك وقيل بدل من حق أو
 عطف بيان له وقرئ بالنصب على أنه بدل من ذلك وما قيل من أنه صفة له
 فقد قيل عليه أن اسم الإشارة لا يوصف إلا بالمعروف باللام يقال بهذا الرجل
 ولا يقال بهذا غلام الرجل .

وظيفة الرسول

﴿قل﴾ أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول للبشر كين ﴿إنما
 أنا منذر﴾ من جهته تعالى أنذرهم عذابه ﴿وما من إله﴾ فى الوجود ﴿إلا الله
 الواحد﴾ الذى لا يقبل الشراكة والمكثرة أصلاً ﴿القهار﴾ لكل شئ سواء
 ﴿رب السموات والأرض وما بينهما﴾ من المخلوقات فكيف يتوهم أن يكون
 له شريك منها ﴿العزیز﴾ الذى لا يغلب فى أمر من أموره ﴿الغفار﴾ المبالغ

في المغفرة يغفر ما يشاء لمن يشاء وفي هذه النعوت من تغدير التوحيد والوعد للوحدين والوعيد للمشركين ما لا يخفى وتثنية ما يشعر بالوعيد من وصفي القهر والعزة وتقديهما على وصف المغفرة لتوفية مقام الإنذار حقّه ﴿ قل ﴾ تكرير الأمر للإيدان بأن المقول أمر جليل له شأن خطير لا بد من الاعتناء به أمراً وانتهازاً ﴿ هو ﴾ أى ما أنبأتكم به من أنى منذر من جهته تعالى وأنه تعالى واحد لا شريك له وأنه متصف بما ذكر من الصفات الجليلة والأظهر أنه القرآن وما ذكر داخل فيه دخولا أوليا كما يشهد به آخر السورة الكريمة وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة ﴿ نبأ عظيم ﴾ وارد من جهته تعالى وقوله تعالى ﴿ أنتم عنه معرضون ﴾ استئناف ناع عليهم سوء صنيعهم به ببيان أنهم لا يقدرُونَ قدره الجليل حيث يعرضون عنه مع عظمتهم وكونه موجبا للإقبال الكلى عليه وتلقيه بحسن القبول وقيل صفة أخرى لنبا وقوله تعالى ﴿ ما كان لى من علم بالملا الأعلى ﴾ الخ استئناف مسوق لتحقيق أنه نبأ عظيم وارد من جهته تعالى بذكر نبأ من أنبأته على التفصيل من غير ما بقية معرفة به ولا مباشرة سبب من أسبابها المعتادة فإن ذلك حجة بينة دالة على أن ذلك بطريق الوحي من عند الله تعالى وأن سائر أنبيائه أيضاً كذلك والملا الأعلى هم الملائكة وآدم عليهم السلام وإبليس عليه اللعنة وقوله تعالى ﴿ إذ يختصمون ﴾ متعلق بمحذوف يقتضيه المقام إذ المراد نفى عنه عليه الصلاة والسلام بحالهم لا بذواتهم والتقدير ما كان لى فيما سبق علم ما بوجه من الوجوه بحال الملا الأعلى وقت اختصاصهم وتقدير الكلام كما اختاره الجمهور تحجير للواسع فإن عليه عليه الصلاة والسلام غير مقصور على ما جرى بينهم من الأقوال فقط بل عام لها وللأفعال أيضاً من سجود الملائكة واستكبار إبليس وكفره حسبما ينطق به الوحي فلا بد من اعتبار العموم في نفيه أيضاً لا محالة وقوله تعالى :

﴿ إن يوحى إلى إلا أنما أنا نذير مبين ﴾ اعتراض وسط بين إجمالى اختصاصهم وتفصيله تقريراً لثبوت عليه عليه الصلاة والسلام وتعييناً لسببه إلا أن بيان انتفائه فيما سبق لما كان متبئاً عن ثبوته الآن ومن البين عدم ملاسته

عليه الصلاة والسلام بشيء من مبادئ المعهودة تعين أنه ليس إلا بطريق الوحي
 حتماً فجعل ذلك أمراً مسلم الثبوت غنياً عن الإخبار به قصداً وجعل مصب الفائدة
 والمقصود إخبار ما هو داع إلى الوحي ومصحيح له تحقيقاً لقوله تعالى (إنما
 أنا منذر) في ضمن تحقيق عليه الصلاة والسلام بقصة الملائكة الأعلى فالقائم
 مقام الفاعل ليوحى إما ضمير عائد إلى الحال المقدر أو ما يعمه وغيره فالمعنى
 ما يوحى إلى حال الملائكة الأعلى أو ما يوحى إلى ما يوحى من الأمور الغيبية التي
 من جملتها حالهم إلا لأنما أنا نذير مبين من جهته تعالى فإن كونه عليه الصلاة
 والسلام كذلك من دواعي الوحي إليه ومن موجباته حتماً وأما أن القائم مقام
 الفاعل هو الجار والمجرور أو هو أنما أنا نذير مبين بلا تقدير الجار وأن المعنى
 ما يوحى إلى إلا للإنذار أو ما يوحى إلى إلا أن أنذر وأبلغ ولا أفرط في ذلك
 كما قيل فمع ما فيه من الاضطرار إلى التكليف في توجيه قصر الوحي على كونه
 للإنذار في الأول وقصره على الإنذار في الثاني فلا يساعده سباق النظم الكريم
 وسياقه كيف لا والاعتراض حيثئذ يكون أجنياً مما توسط بينهما من إجمال
 الاختصاص وتفصيله فتأمل والله المرشد وقرئ إنما بالكسر على الحكاية
 وقوله تعالى :

((إذ قال ربك للملائكة) شروع في تفصيل ما أجل من الاختصاص الذي
 هو ما جرى بينهم من التقاول وحيث كان تكليمه تعالى إياهم بواسطة الملك
 صح إسناد الاختصاص إلى الملائكة وإذ بدل من إذ الأولى وليس من ضرورة
 البدلية دخولها على نفس الاختصاص بل يكفى اشتغال ما في حيزها عليه فإن
 القصة فاعلة بذلك تفصيلاً والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره
 عليه الصلاة والسلام لتشريفه والإيذان بأن وحي هذا النبأ إليه تربية وتأيد
 له عليه الصلاة والسلام والكاف وارد باعتبار حال الأمر لكونه أدل على
 كونه وحياً منزلاً من عنده تعالى كما في قوله تعالى قل (يا عبادي الذين أسرفوا
 على أنفسهم) الخ دون حال المأمور وإلا لقل رب لأنه داخل في حيز الأمر
 ((إني خالق)) أي فيما سيأتي وفيه ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على

أنه تعالى فاعل له البتة من غير صارف يلويه^(١) ولا عاطف يثنيه ﴿بشراً﴾
 قيل أى جسمًا كشيء يلاقي ويباشر وقيل خلقًا بادى البشرة بلا صوف ولا شعر
 ولعل ما جرى عند وقوع المحكى ليس هذا الاسم الذى لم يخلق مسله حيثئذ
 فضلًا عن تسميته به بل عبارة كاشفة عن حاله وإنما عبر عنه بهذا الاسم عند
 الحكاية ﴿من طين﴾ لم يتعرض لأوصافه من التغير والاسوداد والمسنونية
 اكتفاء بما ذكر فى مواقع آخر ﴿فإذا سويته﴾ أى صورته بالصورة الإنسانية
 والخلقة البشرية أو سويت أجزاء بدنه بتعديل طبائعه ﴿وفنخت فيه من
 روحي﴾ النفخ لإجراء الريح إلى تجويف جسم صالح لإمساكها والامتلاء بها
 وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وإنما هو تمثيل لإفاضة ما به الحياة بالفعل على المادة
 القابلة لها أى فإذا كملت استعداداه وأفضت عليه ما يحى به من الروح التى هى
 من أمرى ﴿ففعوا له﴾ أمر من وقع وفيه دليل على أن المأمور به ليس مجرد
 الانحناء كما قيل أى اسقطوا له ﴿ساجدين﴾ تحية له وتكريما .

﴿فسجد الملائكة﴾ أى خلقه فسواه فنفخ فيه الروح فسجد له الملائكة
 ﴿كلهم﴾ بحيث لم يبق منهم أحد إلا سجد ﴿أجمعون﴾ أى بطريق المعية
 بحيث لم يتأخر فى ذلك أحد منهم عن أحد ولا اختصاص لإفاضة هذا
 المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد أيضا وقيل أكد بتأكيدين مبالغة فى التعميم
 هذا وأما أن سجودهم هذا هل ترتب على ما حكى من الأمر التعليق كما تقتضيه
 هذه الآية الكريمة والتى فى سورة الحجر فإن ظاهرهما يستدعى ترتبه عليه من
 غير أن يتوسط بينهما شيء غير ما يفصح عنه الفاء الفصيحة من الخلق والتسوية
 ونفخ الروح أو على الأمر التنجيزى كما يقتضيه ما فى سورة البقرة وما فى سورة
 الأعراف وما فى سورة بنى إسرائيل وما فى سورة الكهف وما فى سورة طه
 من الآيات الكريمة فقد مرت تحقيقه بتوفيق الله عز وجل فى سورة البقرة وسورة
 الأعراف ﴿إلا إبليس﴾ استثناء متصل لما أنه كان جنيا مفردا مغمورا بالوف

من الملائكة موصوفاً بصفاتهم فغلبوا عليه ثم استثنى استثناء واحد منهم أولان من الملائكة جنساً يتوالدون وهو منهم أو منقطع وقوله تعالى ﴿ استكبر ﴾ على الأول استئناف مبين لكيفية ترك السجود المفهوم من الاستثناء فإن تركه يحتمل أن يكون للتأمل والتروى وبه يتحقق أنه للإباء والاستكبار وعلى الثاني يجوز اتصاله بما قبله أى لكن إبليس استكبر ﴿ وكان من الكافرين ﴾ أى وصار منهم بمخالفته للأمر واستكباره عن الطاعة أو كان منهم فى علم الله تعالى عز وجل ﴿ قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ﴾ أى خلقته بالذات من غير توسط أب وأم والثنية لإبراز كمال الاعتناء بخلقه عليه الصلاة والسلام المستدعى لإجلاله وإعظامه قصداً إلى تأكيد الإنكار وتشديد التوبيخ ﴿ استكبرت ﴾ بهمة الإنكار وطرح همزة الوصل أى أتكبرت من غير استحقاق ﴿ أم كنت من العالين ﴾ المستحقين للتفوق وقيل استكبرت الآن أم لم تنزل منذ كنت من المستكبرين وقرئ بحذف همزة الاستفهام ثقة بدلالة أم عليها وقوله تعالى ﴿ قال أنا خير منه ﴾ ادعاء منه لشئ مستلزم لمنعه من السجود على زعمه وإشعار بأنه لا يليق أن يسجد الفاضل للمفضول كما يعرب عنه قوله ﴿ لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون ﴾ وقوله تعالى :

﴿ خلقتني من نار وخلقته من طين ﴾ تعليل لما ادعاه من فضله عليه عليه الصلاة والسلام ولقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر ووزل عنه ما من جهة الفاعل كما أنبأ عنه قوله تعالى ﴿ لما خلقت بيدي ﴾ وما من جهة الصورة كما نبه عليه قوله تعالى ﴿ وفتخت فيه من روحي ﴾ وما من جهة الغاية وهو ممالك الأمر ولذلك أمر الملائكة بسجودهم عليهم السلام حين ظهر لهم أنه أعلم منهم بما يدور عليه من أمر الخلافة فى الأرض وأن له خواص ليست لغيره ﴿ قال فاخرج منها ﴾ الفاء لترتيب الأمر على ما ظهر من اللعين من المخالفة للأمر الجليل وتلييلها بالأباطيل أى فاخرج من الجنة أو من زمرة الملائكة وهو المراد بالأمر بالهبوط لا الهبوط من السماء كما قيل فإن وسوسته لآدم عليه

السلام كانت بعد هذا الطرد وقديين كيفية وسوسته في سورة البقرة وقيل اخرج من الخلقة التي كنت فيها وانسلخ منها فإنه كان يفتخر بخلقته فغضب الله خلقته فاسود بعد ما كان أبيض وقبح بعد ما كان حسنا وأظلم بعد ما كان نورا فباوقوله تعالى ﴿ فإنك رجيم ﴾ تعليل للأمر بالخروج أي مطرود من كل خير وكرامة فإن من يطرد يرجم بالحجارة أو شيطان يرجم بالشهب ﴿ وأن عليك لعنتي ﴾ أي إبعادي عن الرحمة وتقييدها بالإضافة مع إطلاقها في قوله تعالى (وأن عليك اللعنة) لما أن لعنة اللاعنين من الملائكة والقليل أيضا من جهته تعالى وأنهم يدعون عليه بلعنة الله تعالى وإبعاده من الرحمة ﴿ إلى يوم الدين ﴾ أي يوم الجزاء والعقوبة وفيه إيدان بأن اللعنة مع كمال فظاعتها ليست جزاء لجنايته بل هي أنموذج لما سيلقاه مستمرا إلى ذلك اليوم لكن لا على أنها تنقطع يومئذ كما يوهمه ظاهر التوقيت بل على أنه سيلقى يومئذ من ألوان العذاب وأفانين العقاب ما ينسى عنده اللعنة وتصير كالزائل ألا يرى إلى قوله تعالى (فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين) وقوله تعالى (ويلعن بعضهم بعضا) .

﴿ قال رب فأظرني ﴾ أي أمهلني وأخرني ، والفاء متعلقة بمحذوف ينسحب عليه الكلام أي إذ جعلتني رجما فأمهلني ولا تمتني ﴿ إلى يوم يعثون ﴾ أي أتهم وذريته للجزاء بعد فنائهم وأراد بذلك أن يحدد فسخة لإغوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت بالسكينة إذ لا موت بعد يوم البعث .

﴿ قال فإنك من المنظرين ﴾ ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعريض لشعور ما سأل به الآخرين على وجه يشعر بكون السائل تبعا لهم في ذلك دليل واضح على أنه إخبار بالإنظار المقدر لهم أزالا لإنشاء لإنظار خاص به وقد وقع إجابة لدعائه وأن استنظاره كان طلبا لتأخير الموت إذ به يتحقق كونه منهم لا لتأخير العقوبة كما قيل فإن ذلك معلوم من إضافة اليوم إلى الدين أي إنك من جملة الذين أخرت آجالهم أزالا حسبا بتمضييه حكمة التكوين ﴿ إلى يوم الوقت المعلوم ﴾ الذي قدره الله وعينه لفناء الخلاق وهو وقت النفخة الأولى لا إلى وقت البعث الذي هو المستول فالفاء ليست لربط نفس الانظار بالاستنظار بل لربط الإخبار المذكور به كما في قول من قال :

* فإن ترحم فأنت لذلك أهل *

فإنه لا إمكان لجعل الفاء فيه لربط ماله تعالى من الأهلية القديمة للرحمة الحادثة بل هي لربط الإخبار بتلك الأهلية للرحمة بوقوعها ، هذا وقد ترك التوقيت في سورة الأعراف كما ترك النداء والفاء في الاستنظار والأنظار تعويلاً على ما ذكره هنا وفي سورة الحجر وإن خطر ببالك أن كل وجه من وجوه النظم الكريم لا بد أن يكون له مقام يقتضيه مغاير لمقام غيره وأن ما حكى من اللعين إنما صدر عنه مرة وكذا جوابه لم يقع إلا دفعة فمقام الاستنظار والأنظار إن اقتضى أحد الوجوه المحكية فذلك الوجه هو المطابق لمقتضى الحال والبالغ إلى رتبة البلاغة ودرجة الإعجاز وأما ما عداه من الوجوه فهو بمعزل من بلوغ طبقة البلاغة فضلاً عن العروج إلى معارج الإعجاز فقد سلف تحقيقه في سورة الأعراف بفضل الله تعالى وتوفيقه ﴿ قال فبعتك ﴾ الباء للقسم والفاء لترتيب مضمون الجملة على الإنظار ولا ينافيه قوله تعالى فيما أغويتني وقوله رب بما أغويتني فإن إغواءه تعالى إياه أثر من آثار قدرته تعالى وعزته وحكمه من أحكام قهره وسلطنته فآل الإقسام بهما واحد ولعل اللعين أقسم بهما جميعاً لحكي نارة قسمه بأحدهما وأخرى بالآخر أى فأقسم بعزتك ﴿ لأغوينهم أجمعين ﴾ أى ذرية آدم بتزيين المعاصي لهم .

﴿ إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ وهم الذين أخلصهم الله تعالى لاطاعته وعصمهم من الغواية وقرىء المخلصين على صيغة الفاعل أى الذين أخلصوا قلوبهم وأعمالهم لله تعالى ﴿ قال ﴾ أى الله عز وجل ﴿ فالحق وأحق أقول ﴾ برفع الأول على أنه مبتدأ محذوف الخبر أو خبر محذوف المبتدأ ونصب الثانى على أنه مفعول لما بعده قدم عايه للقصص أى لا أقول إلا الحق والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى فالحق قسمى ﴿ لأملأن جهنم ﴾ على أن الحق إما اسمه تعالى أو نقيض الباطل عظمه الله تعالى بإقسامه به أو فأننا الحق أو فقولى الحق وقوله تعالى ﴿ لأملأن جهنم ﴾ الخ حيثئذ جواب لقسم محذوف أى والله

لأملأن الخ وقوله تعالى : (والحق أقول) على كل تقدير اعتراض مقرر على الوجهين الأولين لمضمون الجملة القسمية وعلى الوجه الثالث لمضمون الجملة المتقدمة أعنى فقولي الحق وقرنا منصوبين على أن الأول مقسم به كقولك الله لأفعلن وجوابه لأملأن وما بينهما اعتراض وقرنا مجرورين على أن الأول مقسم به قد أضمر حرف قسمه كقولك الله لأفعلن والحق أقول على حكاية لفظ المقسم به على تقدير كونه نقيض الباطل ومعناه التأكيد والتشديد وقرى بجر الأول على إضمار حرف القسم ونصب النافذ على المفعولية (منك) أى من جنسك من الشياطين (ومن تبعك) فى الغواية والضلال (منهم) من ذرية آدم (أجمعين) تأكيد للكاف وما عطف عليه أى لأملأنها من المتبوعين والاتباع أجمعين كقوله تعالى (لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين) وهذا القول هو المراد بقوله تعالى (ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وحيث كان مناط الحكم ههنا اتباع الشيطان انتضح أن مدار عدم المثبته فى قوله تعالى (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) اتباع الكفرة للشيطان بسوء اختيارهم لا تحقق القول فليس فى ذلك شائبة الجبر فتدبر (قل ما أسألكم عليه) على القرآن أو على تبليغ ما يوحى إلى (من أجر) دنيوى (وما أنا من المتكلفين) أى المتصنعين بما ليسوا من أهله حقرا لتحل الشبهة وأنقول القرآن (إن هو) أى ما هو (إلا ذكر) من الله عز وجل (للعالمين) أى للثقلين كافة (ولتعلن بآه) أى ما أبأ به من الوعد والوعيد وغيرهما أو صحة خبره وأنه الحق والصدق (بعد حين) بعد الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الإسلام وفشوه وقيل من يق علم ذلك إذا ظهر أمره وعلا ومن مات عليه بعد الموت وفيه من التهديد مالا يخفى .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له وزن كل جبل سخره الله لداود عشر حسنات وعصم أن يصير على ذنب صغير أو كبير
 ١٤٨٠ هـ أبو السعود - ١٤٨١ هـ

وقال أبو أمامة عصمه الله تعالى من كل ذنب صغير أو كبير^(١) والله أعلم .

سورة الزمر

مكية لإقوله (قل يا عبادي) الآية
وآيها خمس وسبعون أو اثنتان وسبعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) خبر لمبتدأ محذوف هو اسم إشارة أشير به إلى
إلى السورة تنزيلاً لها منزلة الحاضر المشار إليه لكونها على شرف الذكر
والحضور كما مر مراراً وقد قيل هو ضمير عائد إلى الذكر في قوله تعالى (إن
هو إلا ذكر للعالمين) وقوله تعالى (من الله العزيز الحكيم) صلة للتنزيل
أو خبر ثان أو حال من التنزيل عاملها معنى الإشارة أو من الكتاب الذي هو
مفعول معنى عاملها المضاف وقيل هو خبر لتنزيل الكتاب والوجه الأول
أو في بمقتضى المقام الذي هو بيان أن السورة أو القرآن تنزيل الكتاب من
الله تعالى لا بيان أن تنزيل الكتاب منه تعالى لا من غيره كما يفيد الوجه
الآخر وقرئ تنزيل الكتاب بالنصب على إضمار فعل نحو اقرأ أو الزم
والتعرض لوصفي العزة والحكمة للإيذان بظهور أثرهما في الكتاب بهريان
أحكامه ونفاذ أوامره وتواحيه من غير مدافع ولا مانع وبإتناء جميع ما فيه
على أساس الحكم الباهرة وقوله تعالى (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق)
شروع في بيان شأن المنزل إليه وما يجب عليه إثر بيان شأن المنزل وكونه

(١) فيه إسماعيل بن عياش وقد تكلم فيه

من عند الله تعالى والمراد بالكتاب هو القرآن وإظهاره على تقدير كونه هو المراد بالأول أيضاً لتعظيمه ومزيد الاعتناء بشأنه والباء إما متعلقة بالإنزال أى بسبب الحق وإثباته وإظهاره أو بداعية الحق واقتضائه للإنزال وإما محذوف هو حال من نون العظمة أو من الكتاب أى أنزلناه إليك محقين فى ذلك أو أنزلناه ملتبساً بالحق والصواب أى كل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل به حتماً والفاء فى قوله تعالى : ﴿ فاعبد الله مخلصاً له الدين ﴾ لترتيب الأمر بالعبادة على إنزال الكتاب إليه عليه الصلاة والسلام بالحق أى فاعبده تعالى محضاً له الدين من شوائب الشرك والرياء حسبما بين فى تضاعيف ما أنزل إليك وقرئ برفع الدين على أنه مبتدأ خبره الظرف المقدم عليه لتأكيد الاختصاص المستفاد من اللام والجملة استئناف وقع تعليلاً للأمر بإخلاص العبادة وقوله تعالى : ﴿ ألا لله الدين الخالص ﴾ استئناف مقرر لما قبله من الأمر بإخلاص الدين له تعالى ، ووجوب الامتثال به وعلى القراءة الأخيرة مؤكداً لاختصاص الذين به تعالى أى ألا هو الذى يجب أن يخص بإخلاص الطاعة له لأنه المتفرد بصفات الألوهية التى من جملتها الاطلاع على السرائر والضمائر وقوله تعالى :

﴿ والذين اتخللوا من دونه أولياء ﴾ تحقيق لحقيقة ما ذكر من إخلاص الدين الذى هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرك الذى هو عبارة عن ترك إخلاصه والموصول عبارة عن المشركين ومحلّه الرفع على الابتداء خبره ما سياتى من الجملة المصدرية بأن الأولياء عن الملائكة وعيسى عليهم السلام والأصنام وقوله تعالى ﴿ ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ حال بتقدير القول من وأو اتخذوا مبنية لكيفية إشراكهم وعدم خلوص دينهم والاستثناء مفرغ من أعم العمل وزلفى مصدر مؤكد على غير لفظ المصدر ملاق له فى المعنى أى والذين لم يخلصوا العبادة لله تعالى بل شابوها بعبادة غيره قائلين ما نعبدكم لشيء من الأشياء إلا ليقربونا إلى الله تعالى تقرباً ﴿ إن الله يحكم بينهم ﴾ أى وبين خصماهم الذين هم المخلصون للدين وقد حذف لدلالة الحال عليه كما فى قوله تعالى (لا تفرق

بين أحد من رسله) على أحد الوجهين أى بين أحد منهم وبين غيره وعليه قول النابغة :

فما كان بين الخير لو جاء سالما أبو حجر إلا ليال قلائل

أى بين الخير وبدنى وقيل ضمير بينهم للفريقين جميعا (فياهم فيه يختلفون) من الدين الذى اختلفوا فيه بالتوحيد والإشراك وادعى كل فريق منهم صحة ما اتبعه وحكمه تعالى فى ذلك إدخال الموحدين الجنة والمشركين النار فالضمير للفريقين هذا هو الذى يستدعيه مساق النظم الكريم وأما تجوز أن يكون الموصول عبارة عن المعبودين على حذف العائد إليه وإضمار المشركين من غير ذكر تعويلا على دلالة المساق عليهم ويكون التقدير والذين اتخذهم المشركون أولياء قائلين ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله إن الله يحكم بينهم أى بين العبد والالمعبودين فياهم فيه يختلفون حيث يرجو العبد شفاعتهم وهم يلعنونهم فبعد الإغضاء عما فيه من التعسفات بمعزل من السداد كيف لا وليس فيها ذكر من طلب الشفاعة واللعن مادة يختلف فيها الفريقان اختلافاً محوجاً إلى الحكم والفصل وإنما ذاك ما بين فريق الموحدين والمشركين فى الدنيا من الاختلاف فى الدين الباقى إلى يوم القيامة وقرئ قالوا ما نعبدكم فهو بدل من الصلة لا خبر للموصول كما قيل إذ ليس فى الإخبار بذلك مزيد مزية وقرئ ما نعبدكم إلا لتقربونا حكاية لما خاطبوا به آلهتهم وقرئ نعبدكم اتباعاً للباء (إن الله لا يهدي) أى لا يوفق للاهتمام إلى الحق الذى هو طريق النجاة عن المسكروه والفوز بالمطلوب .

(من هو كاذب كفار) أى راسخ فى الكذب مبالغ فى الكفر كما يعرب عنه قراءة كذاب وكذوب فإنهما فاقدان للبصرة غير قابلين للاهتمام لتغييرهما الفطرة الأصلية بالتمرن فى الضلالة والتماذى فى الفى والجملة لتعليل لما ذكر من حكمه تعالى (لو أراد الله أن يتخذ ولداً) الخ استئناف مسوق لتحقيق الحق وإبطال القول بأن الملائكة بنات الله وعيسى ابنه تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

ببيان استحالة اتخاذ الولد فى حقه تعالى على الإطلاق لينسوخ فيه استحالة ما قيل المنهراجا أوليا أى لو أراد الله أن يتخذ ولداً (لا صطفى) أى لا توجّه

(عما يخلق) أى من جملة ما يخلقه أو من جنس ما يخلقه (ما يشاء) أن يتخذ
إذ لا موجود سواه الا وهو مخلوق له تعالى لا متنازع تعدد الواجب ووجوب
استناد جميع ما عداه إليه من البين أن اتخاذ الولد منوط بالمماثلة بين المتخذ والمتخذ
وأن المخلوق لا يماثل خالقه حتى يمكن اتخاذه ولدا فما فرضناه اتخاذ ولد لم
يكن اتخاذ ولد بل اصطفاه عبد وإليه أشير حيث وضع الاصطفاء موضع
الاتخاذ الذى تقتضيه الشرطية تنبيهها على استحالة مقدمها لاستلزام فرض وقوعه
بل فرض إرادة وقوعه انتفاءه أى لو أراد الله تعالى أن يتخذ ولدا لفعل شيئا
ليس هو من اتخاذ الولد فى شيء أصلا بل إنما هو اصطفاه عبد ولا ريب فى أن
ما يستلزم فرض وقوعه انتفاءه فهو ممتنع قطعا فكأنه قيل لو أراد الله أن يتخذ
ولدا لا ممتنع ولم يصح لكن لا على أن الامتناع منوط بتحقيق الإرادة بل على
أنه متحقق عند عددها بطريق الأولوية على منوال لو لم يخف الله لم يعصه وقوله
تعالى (سبحانه) تقرير لما ذكر من استحالة اتخاذ الولد فى حقه تعالى وتأكيده
له ببيان تنزهه تعالى عنه أى تنزهه بالذات عن ذلك تنزهه الخاص به على أن
السبحان مصدر من سبح إذا بمد أو أسبجه تسبيحا لانقا به على أنه علم للتسبيح
مقول على السنة العباد أو سبحوه تسبيحا حقيقيا بشأنه وقوله تعالى (هو الله
الواحد القهار) استئناف مبيح تنزهه تعالى بحسب الصفات لبيان تنزهه
تعالى عنه بحسب الذات فأن صفة الألوهية المستتعبة لسائر صفات الكمال النافية
لسمات النقصان والوحدة الذاتية الموجبة لامتناع المماثلة والمشاركة بينه تعالى
وبين غيره على الإطلاق مما يقتضى بتنزهه تعالى عما قالوا قضاء متقنا وكذا وصف
القهارية لما أن اتخاذ الولد شأن من يكون تحت ملكوت الغير عرضة للفناء
ليقوم ولده مقامه عند فئانه ومن هو مستحيل الفناء قهار لكل الكائنات كيف
يتصور أن يتخذ من الأشياء الفانية ما يقوم مقامه وقوله تعالى :

(خلق السموات والأرض بالحق) تفصيل لبعض أفعاله تعالى الدالة
على تفرد بما ذكر من الصفات الجليلة أى خلقهما وما بينهما من الموجودات
متناسبة بالحق والصواب مشتملة على الحكم والمصالح وقوله تعالى (يكور الليل

على النهار ويكور النهار على الليل) بيان لكيفية تصرفه تعالى فيهما بعد بيان خلقهما فإن حدوث الليل والنهار في الأرض منوط بتحريك السموات أى يغشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلفه عليه لف اللباس على اللابس أو يغيبه به كما يغيب الملفوف باللفافة أو يجعله كالأرض كروياً متتابعاً تتابع أكوار العمامة وصيغة المضارع للدلالة على التجدد (وسخر الشمس والقمر) جعلهما منقادين لأمره تعالى وقوله تعالى (كل يجري لأجل مسمى) بيان لكيفية تسخيرهما أى كل منهما يجري لمنتهى دورته أو منقطع حركته وقد مر تفصيله غير مرة (ألا هو العزيز) الغالب القادر على كل شيء من الأشياء التى من جملتها عقاب العصاة (الغفار) المبالغ فى المغفرة ولذلك لا يعاجل بالعقوبة وسلب ما فى هذه الصنائع البديعة من آثار الرحمة وتصدير الجملة بحرف التنبيه لإظهار كمال الاعتناء بضمومها (خلقكم من نفس واحدة) بيان لبعض آخر من أفعاله الدالة على ما ذكر وترك عطفه على خلق السموات للإيدان باستقلاله فى الدلالة ولتعلقه بالعالم السفلى والبداءة بخلق الإنسان لعراقته فى الدلالة لما فيه من تعاجيب آثار القدرة وأسرار الحكمة وأصالته فى المعرفة فإن الإنسان بحال نفسه أعرف والمراد بالنفس نفس آدم عليه السلام وقوله :

(ثم جعل منها زوجها) عطف على محذوف هو صفة لنفس أى من نفس خلقها ثم جعل منها زوجها أو على معنى واحدة أى من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها فشفعها أو على خلقكم لتفاوت ما بينهما فى الدلالة فإنهما وإن كانتا آيتين داليتين على ما ذكر لكن الأولى لاستمرارها صارت معتادة وأما الثانية فحيث لم تكن معتادة خارجة عن قياس الأولى كما يشعر به التعبير عنها بالجعل دون الخلق كانت أدخل فى كونها آية وأجلب للتعجب من السامع فعمطت على الأولى بـ ثم دلالة على مباينتها لها فضلاً ومزية وتراخيها عنها فيما يرجع الى زيادة كونها آية فهو من التراخي فى الحال والمنزلة وقيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق منه حواء ففيه ثلاث آيات مترتبة خلق آدم عليه السلام بلا أب وأم وخلق حواء من قصيره ثم تشعب الخلق الفاتن للجهر منهما وقوله تعالى

(وأنزل لكم) بيان لبعض آخر من أفعاله الدالة على ما ذكر أى قضى أو قسم لكم فإن قضاياء وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث تكتب في اللوح المحفوظ أو أحدث لكم بأسباب نازلة من السماء كالأمطار وأشعة الكواكب (من الأنعام ثمانية أزواج) ذكرنا وأنى هي الإبل والبقر والضأن والمعز وقيل خلقها في الجنة ثم أنزلها وتقديم الظرفين على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق الى ما أخر فإن كون الإنزال لمنافعهم وكونه من الجهة العالية من الأمور المهمة المشوقة إلى ما أنزل لامحالة وقوله تعالى (يخلقكم في بطون أمهاتكم) استئناف مسوق لبيان كيفية خلقهم وأطواره المختلفة الدالة على القدرة الباهرة وصيغة المضارع للدلالة على التدرج والتجدد وقوله تعالى (خلقنا من بعد خلق) مصدر مؤكد أى يخلقكم فيها خلقا كائنا من بعد خلق أى خلقا مدرجا حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ مخلقة من بعد مضغ غير مخلقة من بعد علقة من بعد نطفة (في ظلمات ثلاث) متعلق بخلقكم وهي ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وظلمة الصلب والبطن والرحم .

(ذلكم) إشارة إليه تعالى باعتبار أفعاله المذكورة وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلته تعالى في العظمة والكبرياء وعجبه الرفع على الابتداء أى ذلكم العظيم الشأن الذى عدت أفعاله (الله) وقوله تعالى (ربكم) خبر آخر أى مربيكم فيما ذكر من الأطوار وفيها بعدها وما لكم المستحق لتخصيص العبادة به (له الملك) على الإطلاق في الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه والجملة خبر آخر وكذا قوله تعالى (لا إله إلا هو) والقاء في قوله تعالى (فأنى تصرفون) لترتيب ما بعدها على ما ذكر من شئونة تعالى أى فكيف تصرفون عن عبادته تعالى مع وفور موجباتها ودواعيها وانتفاء الصارف عنها بالسكينة إلى عبادة غيره من غير داع إليها مع كثرة الصوارف عنها (إن تكفروا) به تعالى بعد مشاهدة ما ذكر من فنون نعمائه ومعرفة شئونه العظيمة الموجبة للإيمان والشكر .

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ ﴾ أى فاعلموا أنه تعالى غفى عن إيمانكم وشرككم غير متأثر من انتفائهما ﴿ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ﴾ أى عدم رضاه بكفر عباده لأجل منفعتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرره تعالى به ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ أى يرضى الشكر لأجلكم ومنفعتكم لأنه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لانتفاعه تعالى به وإنما قيل لعباده لا لاسم لتعميم الحكم وتعليله بكونهم عباده تعالى وقرىء بإسكان الهاء ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ بيان لعدم سراية كفر الكافر إلى غيره أصلاً أى لا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس أخرى ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ ﴾ بالبعث بعد الموت ﴿ فَيُنْذِرُكُمْ ﴾ عند ذلك ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أى كنتم تعملونه في الدنيا من أعمال الكفر والإيمان أى يجازيكم بذلك ثواباً وعقاباً ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ أى بمضمرات القلوب فكيف بالأعمال الظاهرة وهو تعليل للتنبيه ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرْبٌ مِنْ مَّرَضٍ وَغَيْرِهِ ﴾ دعا ربه منيباً إليه ﴿ رَاجِعاً إِلَيْهِ ﴾ ما كان يدعو في حالة الرخاء لعليه بأنه يعزله من القدرة على كشف ضربه وهذا وصف للجنس بحال بعض أفرادهم كقوله تعالى ﴿ إِنْ الْإِنْسَانُ لظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ ﴾ أى أعطاه نعمة عظيمة من لدنه^(١) تعالى من التخول وهو التعهد أى جعله خائلاً مال من قوْلهم فلان خائلاً مال إذا كان متعهداً له حسن القيام به أو من الخول وهو الاقتنار أى جعله يخول أى يختال ويفتخر ﴿ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ ﴾ أى نسى الضر الذى كان يدعو الله تعالى فيما سبق إلى كشفه ﴿ مِنْ قَبْلِ ﴾ أى من قبل التخويل أو نسى ربه الذى كان يدعو ويتضرع إليه إما بناء على أن ما يعمي من كآ في قوله تعالى ﴿ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ ﴾ وقوله تعالى ﴿ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ وإما لإدناها بأن نسيانه بلغ إلى حيث لا يعرف مدعوه ما هو فضلاً عن أن يعرفه من هو كما مر في قوله تعالى ﴿ عَمَّا أَرْضَعْتِ ﴾ ﴿ وَجَعَلَ اللَّهُ أَنْدَاداً ﴾ شركاء في العبادة ﴿ لِيُضِلَّ ﴾ الناس بذلك ﴿ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ الذى هو التوحيد

وقرىء ليضل بفتح الياء أى يزداد ضلالا أو يثبت عليه وإلا فأصل الضلال غير متأخر عن الجعل المذكور واللام لام العاقبة كما فى قوله تعالى (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) خلا أن هذا أقرب إلى الحقيقة لأن الجاعل ههنا قاصد بجعله المذكور حقيقة الإضلال والضللال وإن لم يعرف لجهله أنهما لإضلال وضلال وأما آل فرعون فهم غير قاصدين بالتقاطهم العداوة أصلا (قل) تهديدا لذلك الضلال المضل وبيانا لحاله ومآله (تمتع بكفرك قليلا) أى تمتعا قليلا أو زمانا قليلا (إنك من أصحاب النار) أى ملازميها والمعذبين فيها على الدوام وهو تعليل لقلة التمتع وفيه من الإقنات من النجاة ما لا يخفى كأنه قيل إذ قد أبيت قبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة فمن حقت أن تؤمر بتركه لتذوق عقوبته .

(أمن هو قانت آناء الليل) الخ من تمام الكلام المأمور به وأم إما متصلة قد حذف معادلتها ثقة بدلالة مساق الكلام عليه كأنه قيل له تأ كيدا للتهديد وتوهم كما به أنت احسن حالا ومآلا أمن هو قائم بمواجب الطاعات ودائم على أداء وظائف العبادات فى ساعات الليل حالتي السراء والضراء لا عند مساس الضر فقط كدأبك حال كونه (ساجدا وقائما) أى جامعا بين الوصفين المحمودين وتفهيم السجود على القيام لكونه أدخل فى معنى العبادة وقرىء كلاهما بالرفع على أنه خبر بغير خبر (يخذر الآخرة) بحال أخرى على الترادف أو التداخل أو استئناف وقع جوابا عما تنشأ من حكاية حاله من القنوت والسجود والقيام كأنه قيل ما باله يفعل ذلك فقليل يحذر عذاب الآخرة (ويرجو رحمة ربه) فينجو بذلك مما يخذره ويفوز بما يرجوه كما ينبى عنه التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى السكالم مع الإضافة إلى ضمير الراجى لا أنه يحذر ضر الدنيا ويرجو خيرها فقط وأما منقطعة وما فيها من الإضراب للانتقال من التهديد إلى التبيكيت بتكليف الجواب الملجئ إلى الاعتراف بما بينهما من التباين البين كأنه قيل بل أمن هو قانت الخ أفضل أمن هو كافر مثلك كما هو المعنى على قراءة التخفيف (قل) بيانا للحق وتنبها على شرف العلم والعمل (هل يستوى الذين يعملون) حقايق الأحوال فيعملون بموجب عليهم كالفئات المذكور

﴿والذين لا يعلمون﴾ أى ما ذكر أو شيئاً فيعملون بمقتضى جهلهم وضلالهم كدأبك والاستفهام للتنبيه على أن كون الأولين فى أعلى معارج الخير وكون الآخرين فى أقصى مدارج الشر من الظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد من منصف ومكابر وقيل هو وارد على سبيل التشبيه أى كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القاتنون والعاصون وقوله تعالى ﴿إنما يتذكر أولو الألباب﴾ كلام مستقل غير داخل فى الكلام المأمور به وارد من جهته تعالى بعد الأمر بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصى لبيان عدم تأثيرها فى قلوب الكفرة لاختلال عقولهم كما فى قول من قال :

عوجوا فحياوا لنعمى دمنة الدار ماذا تحيون من نوى وأحجار
أى إنما يتعظ بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول الخالصة عن شوائب الخلل وهؤلاء بمنزل من ذلك وقرئ إنما يذكر بالإدغام ﴿قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم﴾ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتذكير المؤمنين وحملهم على التقوى والطاعة لإثر تخصيص التذكر بأولى الألباب لإيذاناً بأنهم هم كما سيصرح به أى قل لهم قولى هذا بعبه وفيه تشريف لهم بإضافتهم إلى ضمير الجلالة ومزيد اعتناء بشأن المأمور به فإن نقل عين أمر الله أدخل فى إيجاب الامتثال به وقوله تعالى ﴿لذین أحسنوا﴾ تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال به وإيراد الإحسان فى حيز الصلة دون التقوى للإيذان بأنه من باب الإحسان وأنهما متلازمان وكذا الصبر كما مر فى قوله تعالى : (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وفى قوله تعالى (لأنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) وقوله تعالى : ﴿فى هذه الدنيا﴾ متعلق بأحسنوا أى عملوا الأعمال الحسنة فى هذه الدنيا على وجه الإخلاص وهو الذى عبر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الإحسان بقوله عليه السلام أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ﴿حسنة﴾ أى حسنة عظيمة لا يكتنه كنهها وهى الجنة وقيل هو متعلق بحسنة على أنه بيان لمكانها أو حال من ضميرها فى الظرف فالمراد بها حيثئذ الصحة والعافية ﴿وأرض الله واسعة﴾

فمن تعسر عليه توفر على التقوى والإحسان في وطنه فليهاجر إلى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الأنبياء والصالحين فإنه لا عذر له في التفريط أصلاً وقوله تعالى ﴿إنما يوفى الصابرون﴾ الخ ترغيب في التقوى المأمور بها وإثارة الصابرين على المتقين للإيذان بأنهم حائزون لفضيلة الصبر كحيازتهم لفضيلة الإحسان لما أشير إليه من استلزام التقوى لهما مع ما فيه من زيادة حث على المصابرة والمجاهدة في تحمل مشاق المهاجرة ومتاعها أي إنما يوفى الذين صبروا على دينهم وحافظوا على حدوده ولم يفرطوا في مراعاة حقوقه لما اعتراهم في ذلك من فنون الآلام والبلايا التي من جعلتها مهاجرة الأهل ومفارقة الأوطان ﴿أجرهم﴾ بمقابلة ما كابدوا من الصبر ﴿بغير حساب﴾ أي بحيث لا يحصى ولا يحصى عن ابن عباس رضى الله عنهما لا يمتد إلى حساب الحساب ولا يعرف وفي الحديث أنه تنصب الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والحج فيؤتون بها أجورهم ولا تنصب لأهل البلاء بل يصب عليهم الأجر صبا حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل .

رسول الله ﷺ ﴿قل إنى أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين﴾ أي من كل ما ينافيه من الشرك والرياء وغير ذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان ما أمر به نفسه من الإخلاص في عبادة الله الذي هو عبارة عما أمر به المؤمنون من التقوى مبالغة في حثهم على الإتيان بما كلفوه وتمهيدا لما يعقبه مما خوطب به المشركون ﴿وأمرت لأن أكون أول المسلمين﴾ أي وأمرت بذلك لأجل أن أكون مقدمهم في الدنيا والآخرة لأن إحراز نصب السبق في الدين بالإخلاص فيه والعطف لمغايرة الثاني الأول بتقييده بالعلة والإشعار بأن العبادة المذكورة كما تقتضى الأمر بها لذاتها تقتضيه لما يلزمها من السبق في الدين ويجوز أن تجعل اللام مزيدة (١) كما في أردت لأن أقوم بدليل قوله تعالى (أمرت أن أكون أول

من أسلم) فالمعنى وأمرت أن أكون أول من أسلم من أهل زمانى أو من قومى أو
أكون أول من دعا غيره إلى ما دعا إليه نفسه ﴿ قل إني أخاف إن عصيت
ربى ﴾ بترك الإخلاص والميل إلى ما أنتم عليه من الشرك ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾
هو يوم القيامة وصف بالعظمة لعظمة ما فيه من الدواهى والأهوال ﴿ قل الله
أعبد ﴾ لا غيره لا استقلالاً ولا اشتراكاً ﴿ مخلصاً له دينى ﴾ من كل شوب
أمر عليه الصلاة والسلام أولاً ببيان كونه مأموراً بعبادة الله تعالى وإخلاص الدين
له ثم بالإخبار بخوفه من العذاب على تقدير العصيان ثم بالإخبار بامتناله بالأمر
على أبلغ وجه وآكده إظهاراً لتصلبه في الدين وحسماً لأطماعهم الفارغة وتمهيداً
لتهديدهم بقوله تعالى ﴿ فاعبدوا ما شئتم ﴾ أن تعبدوه ﴿ من دونه ﴾ تعالى
وفيه من الدلالة على شدة الغضب عليهم ما لا يخفى كأنهم لما لم يفتوا عما نهوا عنه
أمروا به - كى يحل بهم العقاب .

﴿ قل إن الخاسرين ﴾ أى الكاملين فى الخسران الذى هو عبارة عن إضاعة
ما يهيمه وإتلاف ما لا بد منه ﴿ الذين خسروا أنفسهم وأهليهم ﴾ باختيارهم
الكفر لما أى أضاعوهما وأتلفوهما ﴿ يوم القيامة ﴾ حين يدخلون النار حيث
عرضوهما للعذاب السرمدى وأوقعوهما فى هلكة لا هلكة وراءها وقيل
خسروا أهليهم لأنهم إن كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم
وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهاباً لا إياب بعده وفيه أن المحذور
ذهب ما لو آب^(١) لا تنفع به الخاسر وذلك غير متصور فى الشق الأخير وقيل
خسروهم لأنهم لم يدخلوا مدخل الذين لهم أهل فى الجنة وخسروا أهليهم
الذين كانوا يتمتعون بهم لو آمنوا وأياً ما كان فليس المراد مجرد تعريف الكاملين
فى الخسران بما ذكر بل بيان أنهم هم إما بحمل الموصول عبارة عنهم أو عما هم
مندرجون فيه اندراجاً أولياً وما فى قوله تعالى ﴿ ألا ذلك هو الخسران المبين ﴾
من استئناف الجملة وأصديرها بحرف التنبيه والإشارة بذلك إلى بعد منزلة

المشار إليه في الشر وتوسيط ضمير الفصل وتعريف الخسران ووصفه بالمبين من الدلالة على كمال هوله وفظاعته وأنه لا خسران وراءه ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿ لهم من فوقهم ظلل من النار ﴾ الخ نوع بيان لخسرانهم بعد تهويله بطريق الإيهام على أن لهم خبر لظلل ومن فوقهم متعلق بمحذوف قبل هو حال من ظلل والأظهر أنه حال من الضمير في الظرف المقدم ومن النار صفة لظلل أي لهم كائنة من فوقهم ظلل كثيرة متراكبة بعضها فوق بعض كائنة من النار ﴿ ومن تحتهم ﴾ أيضا ﴿ ظلل ﴾ أي أطباق كثيرة بعضها تحت بعض ظلل لآخرين بل لهم أيضا عند ترددهم في دركاتنا .

﴿ ذلك ﴾ العذاب القطيع هو الذي ﴿ يخوف الله به عباده ﴾ ويحذرهم إياه بآيات الوعيد ليجتنبوا ما يوقمهم فيه ﴿ يا عباد فاتقون ﴾ ولا تعرضوا لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى بالغة منطوية على غاية اللطف والرحمة وقرئ يا عبادي ﴿ والذين اجتنبوا الطاغوت ﴾ أي البالغ أقصى غاية الطغيان فعلوت منه بتقديم اللام على العين بنى للبالغة في المصدر كالحجوت والعظمت وتم وصف به للبالغة في النعت والمراد به هو الشيطان ﴿ أن يعبدوها ﴾ بدل الاستعمال منه فإن عبادة غير الله تعالى عبادة للشيطان إذ هو الأمر بها والمزين لها ﴿ وأتأبوا إلى الله ﴾ وأقبلوا إليه معرضين عما سواه إقبالا كلياً .

﴿ لهم البشري ﴾ بالثواب على السنة الرسل أو الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون وبعد ذلك ﴿ فيشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ﴾ هم الموصوفون بالاجتناب والإجابة بأعيانهم لكن وضع موضع ضميرهم الظاهر تشريفاً لهم بالإضافة ودلالة على أن مدار انصافهم بالوصفين الجليلين كونهم تقاداً في الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الأفضل فالأفضل ﴿ أولئك ﴾ إشارة إليهم باعتبار انصافهم بما ذكر من النعوت الجليلة وما فيه من معنى البعد للإيدان بملون تبتهم وبعد منزلتهم في الفضل وعمله للرفع على الابتداء خبره ما بعده من الموصول أي أولئك المتعوتون بالمحاسن الجميلة ﴿ الذين هداهم الله ﴾ للدين الحق ﴿ وأولئك هم أولوا الألباب ﴾ أي هم أصحاب

العقول السليمة عن معارضة الوهم ومنازعة الهوى المستحقون للهداية لا غيرهم وفيه دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها ﴿ أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار ﴾ بيان لأحوال أضداد المذكورين على طريقة الإجمال وتسجيل عليهم بحرمان الهداية وهم عبدة الطاغوت ومتبعوا خطواتها كما يلوح به التعبير عنهم بمن حق عليه كلمة العذاب فإن المراد بها قوله تعالى لإبليس (لاملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين) وقوله تعالى (لمن تبعك منهم لاملأن جهنم منكم أجمعين) وأصل الكلام أمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه على أنها شرطية دخل عليها الهمزة لإنكار مضمونها ثم الفاء لعطفها على جملة مستتبعة لها مقدرة بعد الهمزة ليتعلق الإنكار والتنفى بمضمونيهما معا أى أنت مالك امر الناس فن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه ثم كررت الهمزة في الجزاء لتأكيد الإنكار وتذكيره لما طال الكلام ثم وضع موضع الضمير من في النار لمزيد تشديد الإنكار والاستبعاد والتنبيه على أن المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وأن اجتهاده عليه الصلاة والسلام في دعائهم إلى الإيمان سعى في إنقاذهم من النار ويجوز أن يكون الجزاء محذوفاً وقوله تعالى أفأنت الخ جملة مستقلة مسوقة لتقرير مضمون الجملة السابقة وتعيين ما حذف منها وتشديد الإنكار بتنزيل من استحق العذاب منزلة من دخل النار وتصوير الاجتهاد في دعائه إلى الإيمان بصورة الإنقاذ من النار كأنه قيل أولاً أفمن حق عليه العذاب فأنت تخلصه منه ثم شدد النكير ففأنت تنقذ من في النار وفيه تلويح بأنه تعالى هو الذى يقدر على الإنقاذ لا غيره وحيث كان المراد بمن في النار الذين قيل في حقهم (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) استدرك منهم بقوله تعالى:

﴿ لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف ﴾ وهم الذين خوطبوا بقوله تعالى يا عباد فاتقون ووصفوا بما عد من الصفات الفاضلة وهم المخاطبون أيضاً فيما سبق بقوله تعالى (يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم) الآية ويبين أن لهم درجات عالية في جنات النعيم بمقابلة ما للكفرة من دركات سافلة في الجحيم أى لهم عِلالي بعضها فوق بعض (مينة) بناء المنازل المبنية المؤسسة على الأرض في

الرصانة والإحكام (تجرى من تحتها) من تحت تلك الغرف (الأنهار) من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعد الله) مصدر مؤكد لقوله تعالى لهم غرف الخ فإنه وعد وأى وعد (لا يخلف الله الميعاد) لاستحالة عليه سبحانه .

مثل الدنيا

(ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استئناف وارد إما لتبيل الحياة الدنيا في سرعة الزوال وقرب الاضمحلال بما ذكر من أحوال الزرع ترغيبا عن زخارفها وزينتها وتحذيرا من الاغترار بزهرتها كما في نظائر قوله تعالى (إنما مثل الحياة الدنيا) الآية أو للاستشهاد على تحقق الموعود من الأنهار الجارية من تحت الغرف بما يشاهد من إنزال الماء من السماء وما يترتب عليه من آثار قدرته تعالى وأحكام حكمته ورحمته والمراد بالماء المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ثم يقسمه الله تعالى بين البقاع (فسلكه) فأدخله ونظمه (بنايع في الأرض) أى عيونا ومجاري كالعروق في الأجساد وقيل مياهها تابعة فيها فإن ينبوع يطلق على المنبع والتابع فنصبها على الحال وعلى الأول بنزع الجار أى في بنايع (ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه) أصنافه من بر وشمير وغيرهما أو كيفياته من الألوان والطعوم وغيرهما وكلمة ثم للتراخي في الرتبة أو الزمان وصيغة المضارع لاستحضار الصورة (ثم يهيج) أى يتم جفافه ويشرف على أن يشور من منابته (فتراه مصفرا) من بعد خضرته ونضرتة وقرى مصفارا (ثم يحمله حطاما) فتاتا متكسرة كأن لم يكن بالأمس ولكون هذه الحالة من الآثار القوية علقبت بجعل الله تعالى كالإخراج (إن في ذلك) إشارة إلى ما ذكر تفصيلا وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعده منزله في الغرابة والدلالة على ما قصد يانه (لذكرى) لتذكيرا عظيما (لأولى الأبواب) لأصحاب العقول الخالصة عن شوائب الخل وتفتنهم على حقيقة الحال يتذكرون بذلك أن حال الحياة الدنيا في سرعة التقضى والانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يفترون بيهجتها ولا يفتنون

بفتنتها أو يحزمون بأن من قدر على إنزال المَاء من السماء وإجرائه في ينابيع الأرض قادر على إجراء الأنهار من تحت الغرف هذا وأما ما قيل إن في ذلك لتذكيرا وتنبيها على أنه لا بد من صانع حكيم وأنه كائن عن تقدير وتدبير لا عن تعطيل وإهمال فبمعزل من تفسير الآية الكريمة وإنما يليق ذلك بما لو ذكر ما ذكر من الآثار الجليلة والأفعال الجميلة من غير إسناد لها إلى مؤثر ما خفيت ذكرت مسندة إلى الله عز وجل تعين أن يكون متعلق التذكير والتنبيه شؤنه تعالى أو شئون آثاره حسبما بين لا وجوده تعالى وقوله تعالى :

(أفمن شرح الله صدره للإسلام) الخ استئناف جار مجرى التعليل لما قبله من تخصيص الذكرى بأولى الآليات وشرح الصدر للإسلام عبارة عن تكميل الاستعداد له فإنه محل للقلب الذي هو منبع الروح التي تتعلق بها النفس القابلة للإسلام فأنشراحه مستدع لاتساع القلب واستضاءته بنوره فإنه روى أنه عليه الصلاة والسلام قال: إذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقليل فما علامة ذلك قال عليه الصلاة والسلام الإجابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزوله والكلام في المهمة والفاء كالذي مر في قوله تعالى (أفمن حق عليه كلمة العذاب) وخبر من مخدوف لدلالة ما بعده عليه والتقدير أكل الناس سواء فمن شرح الله صدره أى خلقه مدسع الصدر مستعدا للإسلام فبقى على الفطرة الأصلية ولم يتغير بالعوارض المكتسبة القاذرة فيها (فهو) بموجب ذلك مستقر (على نور) عظيم (من ربه) وهو اللطف الإلهي للفائض عليه عند مشاهدة الآيات التكوينية والتزلية والتوفيق للاهتمام بها إلى الحق كمن قسا قلبه وخرج صدره بسبب تبديل فطرة الله بسوء اختياره واستولى عليه ظلمات العي والضلالة فأعرض عن تلك الآيات بالكلية حتى لا يتذكر بها ولا يعتنقها (فويل للقياسية قلوبهم من ذكر الله) أى من أجل ذكره الذي حقه أن تشرح له الصدور وتطعمن به القلوب أى إذا ذكر الله تعالى عندهم أو آياته أشعروا من أجله وازدادت قلوبهم قساوة فكفوله تعالى (فإنتهزهم رجسا وقرئ) تعنى ذكر الله تعالى عن قنوله (أو أولئك) البغضاء

الموصوفون بما ذكر من قساوة القلوب (في ضلال) بعد عن الحق (مبين)
ظاهر كونه ضلالا لكل أحد قيل نزلت الآية في حمزة وعلى رضي الله عنهما
وأبي لهب وولده وقيل في عمار بن ياسر رضي الله عنه وأبي جهل وذويه .

(الله نزل أحسن الحديث) هو القرآن الكريم روى أن أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا له عليه الصلاة والسلام حدثنا حديثا
وعن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم قالوا لو حدثتنا فنزلت والمعنى
أن فيه مندوحة عن سائر الأحاديث وفي إيقاع الاسم الجليل مبتدأ وبناء نزل
عليه من تفخيم أحسن الحديث ورفع محله والاستشهاد على حسنه وتأكيده استناده
إليه تعالى وأنه من عنده لا يمكن صدوره عن غيره والتنبيه على أنه وحى معجز
ما لا يخفى (كتابا) بدل من أحسن الحديث أو حال منه سواء اكتسب
من المضاف إليه تعريفا أو لا فإن مسامحة الحال من التكررة المضافة اتفاقا
ووقوعه حالا مع كونه اسما لا صفة إما لاتصافه بقوله تعالى (متشابها)
أو لكونه في قوة مكتوبا ومعنى كونه متشابها تشابه معانيه في الصفة والأحكام
والإتيان على الحق والصدق واستتباع منافع الخلق في المعاد والمعيش وتناسب
الفاظه في البصيرة وتجاوب نظمه في الإيجاز (مثاني) صفة أخرى لكتابا
أو حال أخرى منه وهو جمع مثني بمعنى مردود ومكرر لما ثنى من قصصه وأنبأته
وأحكامه وأوامره ونواهيته ووعدته ووعيده ومواعظله وقيل لأنه يثنى في التلاوة
وقيل هو جمع مثني مفعول من التثنية بمعنى التكرير والإعادة كما في قوله تعالى
(فارجع البصر كرتين) أى كرة بعد كرة ووقوعه صفة لكتابا باعتبار تفصيله
كما يقال القرآن سور وآيات ويجوز أن ينتصب على التمييز من متشابها كما يقال
رأيت رجلا حسنا شمالا أى شمائله والمعنى مؤشابهة مثانيه (تقشعر منه جلود
الذين يخشون ربهم) قيل صفة لكتابا أو حال منه لتخصصه بالصفة ولا يظهر
أنه استئناف مسوق لبيان آثاره الظاهرة في سامعيه بعد بيان أوصافه في نفسه
ولتقرير كونه أحسن الحديث والافتشعار التقبض يقال اقشعر الجلد إذا تقبض
(٣٩ - أبو السعود - الرلبع)

تقبضاً شديداً وتركيبه من القشع وهو الأديم اليابس قد ضم إليه الرأى ليكون رباعياً ودالاً على معنى زائد يقال اقشعر جلده وقف شعره إذا عرض له خوف شديد من منكر هائل دهمه بغته والمراد إما بيان إفراط خشيتهم بطريق التمثيل والتصوير أو بيان حصول تلك الحالة وعروضها لهم بطريق التحقيق والمعنى أنهم إذا سمعوا القرآن وقوارع آيات وعيده أصابتهم هيبة وخشية تقشعر منها جلودهم وإذا ذكروا رحمة الله تعالى تبدلت خشيتهم رجاء ورهبتهم رغبة وذلك قوله تعالى ﴿ ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ﴾ أى ساكنة مطاعنة إلى ذكر رحمته تعالى وإنما لم يصرح بها لإدناها بأنها أول ما يخطر بالبال عند ذكره تعالى ﴿ ذلك ﴾ أى الكتاب الذى شرح أحواله ﴿ هدى الله يهدى به من يشاء ﴾ أن يهدى بصرف مقدوره إلى الاهتداء بتأمله فيما فى تضاعيفه من شواهد الحقيقة ^(١) ودلائل كونه من عند الله تعالى ﴿ ومن يضل الله ﴾ أى يخلق فيه الضلالة بصرف قدرته إلى مبادئها وإعراضه عما يرشده إلى الحق بالسكينة وعدم تأثره بوعيده ووعده أصلاً أو ومن يخذل ﴿ فإله من هاد ﴾ يخلصه من ورطة الضلال وقيل ذلك الذى ذكر من الخشية والرجاء أثر هداه تعالى يهدى بذلك الأثر من يشاء من عباده ومن يضل الله أى ومن لم يؤثر فيه لطفه لقسوة قلبه وإصراره على فجوره فإله من هاد من مؤثر فيه بشئ قط ﴿ أفمن يتقى بوجهه ﴾ الخ استئناف جار مجرى التعليق لما قبله من تباین حالى المهتدى والضال والكلام فى الهمزة والفاء وحذف الخبر كالذى مر فى نظيره والتقدير أكل الناس سواء فمن شأنه أنه يتقى نفسه بوجهه الذى هو أشرف أعضائه ﴿ سوء العذاب ﴾ أى العذاب السوء الشديد ﴿ يوم القيامة ﴾ لكون يده التى بها كان يتقى المنكاره والمخاوف مقلولة إلى عنقه كمن هو آمن لا يعتريه مكروه ولا يحتاج إلى الاتقاء بوجه من الوجوه وقيل نزلت فى أبى جهل .

﴿ وقيل للظالمين ﴾ عطف على يتقى أى ويقال لهم من جهة خزنة النار وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق والتقرر وقيل هو حال من ضمير يتقى

بإضمار قد ووضع المظهر في مقام المضمحل للتسجيل عليهم بالظلم والإشمار بعلّة الأمر في قوله تعالى ﴿ ذوقوا ما كنتم تكسبون ﴾ أى وبال ما كنتم تكسبونه في الدنيا على الدوام من الكفر والمعاصي ﴿ كذب الذين من قبلهم ﴾ استئناف مسوق لبيان ما أصاب بعض الكفرة من العذاب الدنيوى لإثربيان ما يصبى السكل من العذاب الآخرى أى كذب الذين من قبلهم من الأمم السالفة ﴿ فأتاهم العذاب ﴾ المقدر لسكل أمة منهم ﴿ من حيث لا يشعرون ﴾ من الجهة التى لا يحتمسبون ولا يخاطر بياهم إتيان الشر منها ﴿ فأذاقهم الله الخزى ﴾ أى الذل والصغار ﴿ فى الحياة الدنيا ﴾ كالمسخ والخسف والقتل والسبى والإجلاء ونحو ذلك من فنون النكال ﴿ ولعذاب الآخرة ﴾ المعد لهم ﴿ أكبر ﴾ لشدة وسرمدية ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ أى لو كان من شأنهم أن يعلموا شيئا لعلوا ذلك واعتبروا به ﴿ ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ﴾ يحتاج إليه الناظر فى أمور دينه ﴿ لعلهم يتذكرون ﴾ كى يتذكروا به ويتعظوا ﴿ قرآنا عربيا ﴾ حال مؤكدة من هذا على أن مدار التأكيد هو الوصف كقولك جاء فى زيد رجلا صالحا أو مدح له ﴿ غير ذى عوج ﴾ لاختلاف فيه بوجه منه الوجوه فهو أبلغ من المستقيم وأخص بالمعاني وقيل المراد بالعوج الشك ﴿ لعلهم يتقون ﴾ علة أخرى مترتبة على الأولى ﴿ ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ﴾ لإيراد المثل من الأمثال القرآنية بقدر بيان أن الحكمة فى ضربها هو التذكروا والاتعاظ بها وتحصيل التقوى والمراد بضرب المثل ههنا تطبيق حالة عجيبة بأخرى مثلها وجعلها مثلها كما مر فى سورة يس ومثلا مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الأول آخر عن الثانى للتشويق إليه وليتصل به ما هو من تتمته التى هى العمدة فى التمثيل وفيه ليس بصلة لشركاء كما قيل بل هو خبر له وبيان أنه فى الأصل كذلك مما لا حاجة إليه والجملة فى حيز النصيب على أنه وصف لرجلا أو الوصف هو الجار والمجرور وشركاء مرتفع به على الفاعلية لاعتماده على الموصوف فالمعنى جعل الله تعالى مثلا للمشرك^(١) حسبا يقود إليه

مذهبه من ادعاء كل من معبوديه عبوديته عبدا يتشارك فيه جماعة يتجاوزونه ويتعاونونه في مهماتهم المتباينة في تحيره وتوزع قلبه ﴿ورجلا﴾ أى وجمل للموحد مثلاً رجلاً ﴿سليماً﴾ أى خالصاً ﴿لرجل﴾ فرد ليس لغيره عليه سبيل أصلاً وقرىء سليماً بفتح السين وكسرها مع سكون اللام والكل مصادره من سلم له كذا أى خلص نعت بها مبالغة أو حذف منها ذو وقرىء سالماً وسالم أى وهناك رجل سالم وتخصيص الرجل لأنه أفطن لما يجرى عليه من الضر والنفع ﴿هل يستويان مثلاً﴾ إنكار واستبعاد لإستوائهما ونفى له على أبلغ وجه وآكده وإيدان بأن ذلك من الجلاء والظهور بحيث لا يقدر أحد أن يتفوه باستوائهما أو يتلغم في الحكم بتباينهما ضرورة أن أحدهما فى أعلى عليين والآخر فى أسفل سافلين وهو السر فى إبهام الفاضل والمفضول وانتصاب مثلاً على التمييز أى هل يستوى حالهما وصفتهما والاختصار فى التبيين على الواحد لبيان الجنس وقرىء مثلين كقوله تعالى (أكثر أموالنا وأولادنا) للإشعار باختلاف النوع أو لأن المراد هل يستويان فى الوصفين على أن الضمير للمثلين لأن التقدير مثل رجل فيه الخ ومثل رجل الخ وقوله تعالى ﴿الحمد لله﴾ تقرير لما قبله من نفى الاستواء بطريق الاعتراض وتنبية للموحدين على أن ما لهم من المزية بتوفيق الله تعالى وأنها نعمة جليلة موجبة عليهم أن يداوموا على حمده وعبادته أو على أن يباهنه تعالى بضرب المثل أن لهم المثل الأعلى والمشركون مثل السوء صنع جميل ولطف تام منه عز وجل مستوجب الحمد وعبادته وقوله تعالى :

﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ لإضراب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور إلى بيان أن أكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كمال ظهوره فييقنون فى ورطة الشرك والضلال وقوله تعالى ﴿إنك ميت وأنهم ميتون﴾ تمهيد لما يعقبه من الاختصاص يوم القيامة وقرىء مائت ومائة متون وقيل كانوا يترهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته أى إنكم جميعاً بصدد الموت ﴿ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم﴾ أى مالك أموركم

﴿تختصمون﴾ فتحتج أنت عليهم بأنك بلغتهم ما أرسلت به من الأحكام والمراعاة التي من جعلتها ما في تضاعيف هذه الآيات واجتهدت في الدعوة إلى الحق حق الاجتهاد وهم قد لجؤا في المسكابة والعناد وقيل المراد به الاختصاص العام الجاري في الدنيا بين الأنام والأول هو الأظهر الأنسب بقوله تعالى : ﴿فن أظلم من كذب على الله﴾ فإنه إلى آخره مسوق لبيان حال كل من طر في الاختصاص الجاري في شأن التكفر والإيمان لا غير أى أظلم من كل ظالم من أفترى على الله سبحانه وتعالى بأن أضاف إليه الشريك والولد ﴿وكذب بالصدق﴾ أى بالامر الذي هو عين الحق ونفس الصدق وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ﴿إذ جاءه﴾ أى في أول مجيئه من غير تدبر فيه ولا تأمل ﴿أليس في جهنم مثوى للكافرين﴾ أى لهؤلاء الذين افتروا على الله سبحانه وسارعوا إلى التكذيب بالصدق من أول الامر والجمع باعتبار معنى من كما أن الأفراد في الضمائر السابقة باعتبار لفظها أو الجنس الكفرة وهم داخلون في الحكم أوليا .

﴿والذي جاء بالصدق وصدق به﴾ الموصول عبارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن تبعه كما أن المراد في قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون) هو عليه الصلاة والسلام وقومه وقيل عن الجنس المتناول للرسول والمؤمنين بهم ويؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه (والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به) وقيل هو صفة الموصوف محذوف هو الفرج أو الفريق (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الحمى بالصدق والتصديق به (هم المنقون) المنعوتون بالتقوى التي هي أجل الرغائب وقرىء وصدق به بالتخفيف أى صدق به الناس فأداه إليهم كما نزل عليه من غير تغيير وقيل وصار صادقا به أى بسببه لأن ما جاء به من القرآن معجزة دالة على صدقه عليه الصلاة والسلام وقرىء صدق به على البناء المفعول (لهم ما يشاؤون عند ربهم) بيان لما لهم في الآخرة من حسن المسآب بعد بيان ما لهم في الدنيا من محاسن الأعمال أى لهم كل ما يشاؤونه من جلب المنافع ودفع المضار في الآخرة لا في الجنة فقط لما

أن بعض ما يشاؤنه من تكفير السيئات والأمن من الفرع الأكبر سائر أهوال القيامة إنما يقع قبل دخول الجنة (ذلك) الذي ذكر من حصول كل ما يشاؤنه (جزاء المحسنين) أي الذين أحسنوا أعمالهم وقد مر تفسير الإحسان غير مرة وقوله تعالى (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) الخ متعلق بقوله تعالى لهم ما يشاؤون لكن لا باعتبار منطوقه ضرورة أن التفكير المذكور لا يتصور كونه غاية لثبوت ما يشاؤون لهم في الآخرة كيف لا وهو بعض ما سيثبت لهم فيها بل باعتبار فحواه فإنه حيث لم يكن إخباراً بما ثبت لهم فيما مضى بل بما سيثبت لهم فيما سيأتي كان في معنى الوعد به كما مر في قوله تعالى وعد الله أنه مصدر مؤكد لما قبله من قوله تعالى (لهم غرف من فوقها غرف) فإنه في معنى وعدهم الله غرفاً فاتصّب به وعد الله كأنه قيل وعدهم الله جميع ما يشاءونه (١) من زوال المضار وحصول المسار ليكفر عنهم بموجب ذلك الوعد أسوأ الذي عملوا دفعاً لمضارهم .

(ويجزئهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) إعطاء لمأفهمهم وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لإبراز كمال الاعتناء بمضمون الكلام وإضافة الأسوأ والأحسن إلى ما بعدهما ليست من قبيل إضافة المفضل إلى المفضل عليه بل من إضافة الشيء إلى بعضه - المقصد إلى التحقيق والتوضيح من غير اعتبار تفضيله عليه وإنما المعتبر فيهما مطلق الفضل والزيادة لا على المضاف إليه المعين بخصوصه كما في قولهم الناقص والأشج أعدا بنى مروان خلا أن الزيادة المعتبرة فيهما ليست بطريق الحقيقة بل هي في الأول بالنظر إلى ما يليق بمجاهلهم من استعظام سيئاتهم وإن قلت واستهغار حسناتهم وإن جلت والثاني بالنظر إلى لطف أكرم الأكرمين من استكثار الحسنة اليسيرة ومقابلتها بالمثوبات الكثيرة وحمل الزيادة على الحقيقة وإن أمكن في الأول بناء على أن تخصيص الأسوأ بالذكر لبيان تكفير مادونه بطريق الأولوية ضرورة استلزام تكفير

الأسوأ لتكفير السيء لكن لما لم يكن ذلك في الأحسن كان الأحسن نظامهما في سلك واحد من الاعتبار والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في صلة الموصول الثاني دون الأول للإيذان باستمرارهم على الأعمال الصالحة بخلاف السبيئة .

﴿ أليس الله بكاف عبده ﴾ إنكار ونفي لعدم كفايته تعالى على أبلغ وجه وأكده كان الكفاية من التحقق والظهور بحيث لا يقدر أحد على أن يتفوه بعدمها أو يتلعم في الجواب بوجودها والمراد بالعبد إما رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الجنس المنتظم له عليه السلام انتظاماً أولياً ويؤيده قراءة من قرأ عباده وفسر بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكذا قراءة من قرأ بكاف عباده على صيغة المخالفة إما من الكفاية لإفادة المبالغة فيها وإما من المكافأة بمعنى المجازاة وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما قالت له قرينش إنا نخاف أن تحبلك آلهتنا ويصيبك مضرنا لعيبك إياها وفي رواية قالوا لتكفن عن شتم آلهتنا أو ليصيبنك منهم خبل أو جنون كما قال قوم هود (إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) وذلك قوله تعالى ﴿ ويخوفونك بالذين من دونه ﴾ أي الآوثان التي اتخذوها آلهة من دونه تعالى والجملة استئناف وقيل بحال ﴿ ومن يضل الله ﴾ حتى غفل عن كفايته تعالى وعصمته له عليه الصلاة والسلام وخوفه بما لا ينفع ولا يضر أصلاً ﴿ فما له من هاد ﴾ يهديه إلى خير ما ﴿ ومن يهد الله فما له من مضل ﴾ يصرفه عن مقصده أو يصيبه بسوء يضل بسوئه لاذ لا راد لفعله ولا معارض لإرادته كما ينطق به قوله تعالى ﴿ أليس الله بعزیز ﴾ غالب لا يغالب منيع لا يمانع ولا ينازع ﴿ ذی انتقام ﴾ يلتقم من أعدائه لأوليائه وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتحقيق مضمون الكلام وتربية المهابة ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ﴾ لوضوح الدليل وسنوح السبيل .

﴿ قل ﴾ تبكيئاهم ﴿ أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره ﴾ أي بعد ما تحققتم أن خلق العالم العلوي والسفلي

هو الله عز وجل فأخبروني أن آلهتكم إن أزداني الله بضر هل يكشفن عني ذلك الضر (أو أزداني برحمة) أى أو أزداني بنفع (هل هن ممسكات رحمته) فيمنعنها عني وقرىء كاشفات ضره وممسكات رحمته بالتنوين فيهما ونصب ضره ورحمته وتعليق إرادة الضر والرحمة بنفسه عليه الصلاة والسلام للرد في نحوهم حيث كانوا خوفوه معرفة الأوثان ولما فيه من الايذان بالمحاض النصيحة (قل حسبى الله) أى فى جميع أمورى من إصابة الخير ودفع الشر روى أنه عليه الصلاة والسلام لما سألهم سكتوا فنزل ذلك (عليه يتوكل المتوكلون) لا على غيره أصلا لعلمهم بأن كل ما سواه تحت ملكوته تعالى (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) على حالتكم التى أنتم عليها من العداوة التى تمكنتكم فيها فإن المسكنة تستعار من العين للمعنى كما تستعار هنا وحيث للزمان مع كونهما للمكان وقرىء على مكاناتكم (لأنى عامل) أى على مكانتى لحذف الاختصار والمبالغة فى الوعيد والإشعار بأن حاله لا تزال تزداد قوة بنصر الله عز وجل وتأيدته ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم فى الدارين بقوله تعالى :

(فسوف تعلمون من يأتية عذاب يخزيه) فإن خزى أعدائه دليل غلبته عليه الصلاة والسلام وقد عذبهم الله تعالى وأخزاهم يوم بدر (وبحل عليهم عذاب مقيم) أى دائم هو عذاب النار (إنا أنزلنا عليك الكتاب للناس) لأجلهم فإنه مناط مصالحهم فى المعاش والمعاد (بالحق) حال من فاعل أنزلنا أو من مفعوله (فمن اهتدى) بأن عمل بما فيه (فلننفسه) أى إنما نفج به نفسه (ومن ضل) بأن لم يعمل بموجبه (فإنما يضل عليها) لما أن وبال ضلاله مقصور عليها .

(وما أنت عليهم بوكيل) لتجبرهم على الهدى وما وظيفتك إلا البلاغ وقد بلغت أى بلاغ (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها) أى يقبضها من الأبدان بأن يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها إما ظاهرا وباطنا كما عند الموت أو ظاهرا فقط كما عند النوم (فيمسك التى قضى عليها الموت) ولا يرددها إلى البدن وقرىء قضى على البناء للمفعول ورفع الموت (ويرسل

الآخرى ﴿أى النائمة إلى بدنها عند التيقظ﴾ (إلى أجل مسمى) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية الجنس الإرسال الواقع بعد الإمساك لا لفرد منه فان ذلك مما لا امتداد فيه ولا كمية وما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن فى ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس هى التى بها العقل والتمييز والروح هى التى بها النفس والتحرك فتتوفيان عند الموت وتتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكر ﴿إن فى ذلك﴾ أى فيما ذكر من التوفى على الوجهين والإمساك فى أحدهما والإرسال فى الآخر ﴿آيات﴾ عجيبة دالة على كمال قدرته تعالى وحكمته وشمول رحمته ﴿لقوم يتفكرون﴾ فى كيفية تعلقها بالأبدان وتوفيقها عنها تارة بالسكلية كما عند الموت وإمساكها بأقبة لا تقضى بفنائها وما يعترىها من السعادة والشقاوة وأخرى عن ظواهرها فقط كما عند النوم وإرسالها حيناً بعد حين إلى انقضاء آجالها ﴿أم اتخذوا﴾ أى بل اتخذ قريش ﴿من دون الله﴾ من دون إذنه تعالى ﴿شفعاء﴾ تشفع لهم عنده تعالى .

﴿قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون﴾ الهمزة لإنكار الواقع واستقبحه والتوبيخ عليه أى قل اتخذونهم شفعاء ولو كانوا لا يملكون شيئا من الأشياء ولا يعقلونه فضلا عن أن يملكوا الشفاعة عند الله تعالى أو هى لإنكار الوقوع ونفيه على أن المراد بيان أن ما فعلوا ليس من اتخاذ الشفعاء فى شيء لأنه فرع كون الآوان شفعاء وذلك أظهر المحالات فالمقدر حيثما غير ما قدر أولا وعلى أى تقدير كان فالواو للعطف على شرطية فه حذف لدلالة المذكورة عليها أى أيشفعون لو كانوا يملكون شيئا ولو كانوا لا يملكون الخ وجواب لو محذوف لدلالة المذكور عليه وقد مر تحقيقه مرارا ﴿قل﴾ بعد تبكيهم وتجهيلهم بما ذكر تحقيقا للحق ﴿لله الشفاعة جميعا﴾ أى هو مالكها لا يستطيع أحد شفاعة ما إلا أن يكون المشفوع له من تضى والشفيع مأذونا له وكلاهما مفقود ههنا وقوله تعالى ﴿لله ملك السموات والأرض﴾ تقرير له وتأكيد أى له ملكهما وما فيهما من المخلوقات لا يملك أحد أن يتكلم فى أمر من أموره بدون إذنه ورضاه ﴿ثم إليه ترجعون﴾ يوم القيامة لا إلى أحد من الوعا

لا استقلالاً ولا اشتراكاً في فعل يومئذ ما يريد ﴿ وإذا ذكر الله وحده ﴾ دون آلهتهم ﴿ اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ أى انقبضت ونفرت كما في قوله تعالى ﴿ وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا ﴾ ﴿ وإذا ذكر الذين من دونه ﴾ فرادى أو مع ذكر الله تعالى ﴿ إذا هم يستبشرون ﴾ انفرط افتتانهم بها ونسيانهم حق الله تعالى ولقد بولغ في بيان حالهم القبيحتين حيث بين الغاية فيهما فإن الاستبشار هو أن يمتلئ القلب سرورا حتى ينبسط له بشرة الوجه والاشمأزاز أن يمتلئ غيظا وغما ينقبض منه أديم الوجه والعامل في إذا الأولى اشمأزت وفي الثانية ما هو العامل في إذا المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا وقت الاستبشار .

﴿ قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ﴾ أى التجهى إليه تعالى بالدعاء لما تحيرت في أمر الدعوة وضجرت من شدة شكيمتهم في المسكارة والعناد فإنه القادر على الأشياء بحملتها والعالم بالأحوال برمتها ﴿ أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ أى حكما يسلبه كل مكابر معاند ويخضع له كل عات مارد وهو العذاب الدنيوى أو الآخروى وقوله تعالى ﴿ ولو أن الذين ظلموا ما في الأرض جميعا ﴾ الخ كلام مستأنف مسوق لبيان آثار الحكم الذى استدعاه النبي صلى الله عليه وسلم وغاية شدته وفظاعته أى لو أن لهم جميع ما في الدنيا من الأموال والذخائر ﴿ ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة ﴾ أى لجعلوا كل ذلك فدية لأنفسهم من العذاب الشديد وهيئات ولات حين مناص وهذا كما ترى وعيد شديد وإقناط كلى لهم من الخلاص ﴿ وبدأ لهم من الله ما كانوا يحتسبون ﴾ أى ظهر لهم من فنون العقوبات ما لم يكن في حسابهم وهذه غاية من الوعيد لا غاية وراءها ونظيره في الوعد قوله تعالى ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴾ ﴿ وبدأ لهم سيئات ما كسبوا ﴾ سيئات أعمالهم أو كسبهم حين تعرض عليهم صحائفهم ﴿ وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ أى أحاط بهم جزاؤه ﴿ فلإذا مس الإنسان ضرعا ﴾ إخبار عن الجنس بما يفعله غالب أفرادها والفاء لترتيب ما بعدها من المناقضة والتعكيس على ما مر من

حالتهم القبيحتين وما بينهما اعتراض مؤكد للإدكار عليهم أى أنهم يشمتون
عن ذكر الله تعالى وحده ويستبشرون بذكر الآلهة فإذا مسهم ضر دعوا من
اشمأزوا عن ذكره دون من استبشروا بذكره ﴿ثم إذا خولناه نعمه منا﴾
أعطيناه إياها تفضلا فإن التحويل مختص به لا يطلق على ما أعطى جزاء ﴿قال
إنما أوتيته على علم﴾ أى على علم منى بوجوه كسبه أو بأنى سأعطاه لما لى من
الاستحقاق أو على علم من الله تعالى فى وباستحقاق والهاء لما أن جعلت موصولة
وللا فلنعمه والتذكير لما أن المراد شىء من النعمة ﴿بل هى فتنة﴾ أى عنة
وابتلاء له أيشكر أم يكفر وهو رد لما قاله وتغيير السبك للبالغه فيه والإيدان
بأن ذلك ليس من باب الإيتاء المنهى عن الكرامة وإنما هو أمر مبين له بالكلمية
وتأنيث الضمير باعتبار لفظ النعمة أو باعتبار الخبر وقرىء بالتذكير .

﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أن الأمر كذلك وفيه دلالة على أن المراد
بالإنسان هو الجنس ﴿قد قالها الذين من قبلهم﴾ الهاء لقوله إنما أوتيته على علم
لأنها كلمة أو جملة وقرىء بالتذكير والموصول عبارة عن قارون وقومه حيث
قال إنما أوتيته على علم عندى وهم راضون به ﴿فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون﴾
من متاع الدنيا ويجمعون منه ﴿فأصابهم سيئات ما كسبوا﴾ جزاء سيئات
أعمالهم أو أجزية ما كسبوا وتسميتها سيئات لأنها فى مقابلة سيئاتهم وجزاء
سيئة سيئة مثلها ﴿والذين ظلموا من هؤلاء﴾ المشركين ومن للبيان أو للتبعض
أى أفرطوا فى الظلم والعتو ﴿سيصيبهم سيئات ما كسبوا﴾ من الكفر والمعاصى
كما أصاب أولئك والسين للتأكيد وقد أصابهم أى إصابته حيث قحطوا سبع
سنين وقتل صناديدهم يوم بدر ﴿وما هم بمعجزين﴾ أى فائتين ﴿أو لم يعلموا﴾
أى أقالوا ذلك ولم يعلموا أو أغفلوا ولم يعلموا ﴿أن الله يبسط الرزق لمن يشاء﴾
أن يبسطه له ﴿ويقدر﴾ لمن يشاء أن يقدره له من غير أن يكون لأحد مدخل
ما فى ذلك حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسطه لهم سبعا ﴿إن فى ذلك﴾
الذى ذكر ﴿لآيات﴾ دالة على أن الحوادث كافة من الله عز وجل ﴿لقوم
يؤمنون﴾ إذ هم المستدلون بها على مدلولاتها ﴿قل يا عبادى الذين أسرفوا على

أنفسهم ﴿أى أفرطوا فى الجنائى عليها بالإسراف فى المعاصى وإضافة العباد
تخصه بالمؤمنين على ما عرف القرآن الكريم .

﴿ لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ أى لا تيأسوا من مغفرته أولا ولا تفضله
ثانيا ﴿إن الله يغفر الذنوب جميعا ﴾ عفوا لمن يشاء ولو بعد حين بتعذيب فى
الجملة بغيره حسبما يشاء وتقييده بالتوبة خلاف الظاهر كيف لا وقوله تعالى
(إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ظاهر فى الإطلاق
فما عدا الشرك وما يدل عليه التعليل بقوله تعالى ﴿لأنه هو الغفور الرحيم ﴾
على المبالغة وإفادة الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستدعى عموم
المغفرة مما فى عبادى من الدلالة على الدلة والاختصاص المقتضيين للترحم
وتخصيص ضرر الإسراف بأنفسهم والنهى عن القنوط مطلقا عن الرحمة فضلا
عن المغفرة وإطلاقها وتعليله بأن الله يغفر الذنوب ووضع الاسم الجليل موضع
الضمير لدلالته على أنه المستغنى والمنعم على الإطلاق والتأكيد بالجميع وما روى
من أسباب النزول الدالة على ورود الآية فيمن تاب لا يقتضى اختصاص الحكم
بهم ووجوب حمل المطلق على المقيد فى كلام واحد مثل أكرم الكاملين غير
مسلم فكيف فيما هو بمنزلة كلام واحد ولا يخل بذلك الأمر بالتوبة والإخلاص
فى قوله تعالى :

﴿وأنابوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتكم العذاب ثم لا تنصرون ﴾
لذا ليس المدعى أن الآية تدل على حصول المغفرة لكل أحد من غير توبة وسبق
تعذيب لتغنى عن الأمر بهما وتنافى الوعيد بالعذاب ﴿واتبعوا أحسن ما أنزل
إليكم من ربكم ﴾ أى القرآن أو المأمور به دون المنهى عنه أو العزائم دون
الرخص أو الناسخ دون الملة - وخ ولعله ما هو أنجى وأسلم كالإجابة والمواظبة
على الطاعة ﴿من قبل أن يأتكم العذاب بغته وأنتم لاتشعرون ﴾ بمجيئه لتستداركوا
وتأهبوا له ﴿أن تقول نفس ﴾ أى كراهة أن تقول والتشكير للتكثير كما فى
قوله تعالى ﴿هلكت نفس ما أحضرت ﴾ فإنه مسلك فيما يسلك عند إرادة التكثير
والتمليم وقد مر تحقيقه فى مطلع سورة الحجر ﴿يا حسرتا ﴾ بالالف بدل لا من

ياہ الإضافة وقرىء يا حشر تاء بهاء السكت وقفاً وقرىء يا حشر تاء بالجمع بين
العوضين وقرىء يا حشر تى على الأصل أى احضرى فهذا أو ان حضورك
(على ما فرطت) أى على تفريطى وتقصيرى (فى جنب الله) أى جانبه
وفى حقه وطاعته وعليه قول من قال :

أما تتقين الله فى جنب وامق له كبد حرى وعين ترقرق
وهو كناية فيها مبالغة وقيل فى ذات الله على تقدير مضاف كالطاعة وقيل
فى قر به من قوله تعالى (والصاحب بالجنب) وقرىء فى ذكر الله (وإن كنت لمن
الساخرين) أى المستهزئين بدين الله تعالى وأهله ومحل الجملة النصب على الحال
أى فرطت وأنا ساخر .

(أو تقول لو أن الله هدانى بالإرشاد إلى الحق (لكنك من المتقين)
الشرك والمعاصى) أو تقول حين ترى العذاب لو أن لى كرة (رجعة إلى الدنيا
(فأكون من المحسنين) فى العقيدة والعمل وأو للدلالة على أنها لا تخلو عن
هذه الأقوال تحسراً وتحيراً وتعللاً بما لا طائل تحته وقوله تعالى (بلى قد جاءتك
آياتى فى كتاب مبين) واستكبرت وكنت من الكافرين) رد من الله تعالى عليه
لما تضمنه قوله لو أن الله هدانى من معنى التيق وفصله عنه لما أن تقديره يفرق
القرائن وتأخير المردود يخل بالترتيب الوجودى لأنه يتحسر بالتفريط ثم يعمل
بفقد الهداية ثم يتمنى الرجعة وهو لا يمنع تأثير قسرة الله تعالى فى فعل العبد
ولا ما فيه من إسناد الفعل إليه كما عرفت وتذكير الخطاب باعتبار المعنى وقرىء
بالتأنيث (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما لا يليق
بشأنه كاتخاذ الولد (وجوههم مسودة) بما يناههم من الشدة أو بما يتخيل عليها
من ظلمة الجهل والجملة حال قد اكتفى فيها بالضمير عن الواو على أن الوافية
بصرية أو مفعول ثان لها على أنها عرفانية (أليس فى جهنم مثوى) أى مقام
(للمتكبرين) عن الإيمان والطاعة وبهين تقرير لما قبله من رؤيتهم كذلك
(وينجى الله الذين اتقوا) الشرك والمعاصى أى من جهنم وقرىء ينجى من الإنجاء
(بمفاضتهم) مصدر ميمى إمامن فاز بالمطلوب أى ظفر به والفاء متعلقة بهم حذف

هو حال من الموصول مفيدة لمقارنته تنجيهم^(١) من العذاب لنيل الثواب أى
ينجيهم الله تعالى من مئوى المتكبرين ملتبسين بفوزهم بمطالوبهم الذى هو الجنة
وقوله تعالى :

﴿ لا يمسهم سوء ولا هم يحزنون ﴾ إما حال أخرى من الموصول أو من
ضمير مفازتهم مفيدة لكون نجاتهم أو فوزهم بالجنة غير مسبقة بمساس العذاب
والحزن وإما من فاز منه أى نجا منه والباء للملابسة وقوله تعالى لا يمسهم إلى
آخره تفسير وبيان لمفازتهم أى ينجيهم الله تعالى ملتبسين بنجاتهم الخاصة بهم
أى بنفى سوء والحزن عنهم أو للسببية إما على حذف المضاف أى ينجيهم
بسبب مفازتهم التى هى تقواهم كما يشعر به لإرادته فى حيز الصلة وإما على إطلاق
المفازة على سببها الذى هو التقوى وليس المراد نفي دوام المساس والحزن بل
دوام نفيهما كما مر مرارا ﴿ الله خالق كل شئ ﴾ من خير وشر وإيمان وكفر
لكن لا بالجبر بل بمباشرة الكاسب لأسبابها ﴿ وهو على كل شئ وكيل ﴾
يتولى التصرف فيه كيفما يشاء ﴿ له مقاليد السموات والأرض ﴾ لا يملك أمرها
ولا يتمكن من التصرف فيها غيره وهو عبارة عن قدرته تعالى وحفظه لها وفيها
مزيد دلالة على الاستقلال والاستبداد لأن الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف
فيها إلا من بيده مفاتيحها وهو جمع مقلد أو مقلاد من قلده إذا ألزمته وقيل
جمع إقليد معرب كإيد على الشذوذ كالمذاكير وعن عثمان رضى الله عنه أنه سأل
النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال عليه الصلاة والسلام تفسيرها لا إله إلا
الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم هو الأول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو
على كل شئ قدير والمعنى على هذا أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهى
مفاتيح خير السموات والأرض من تسكلم بها أصابه ﴿ والذين كفروا بآيات
الله أولئك هم الخاسرون ﴾ متصل بمقابلته والمعنى أن الله تعالى خالق لجميع الأشياء

ومتصرف فيها كيفما يشاء بالإحياء والإماتة بيده مقاليد العالم العلوى والسفلى والذين كفروا بآياته السكوبية المنصوبة فى الآفاق والأنفس والنزيلة التى من جملتها هاتيك الآيات الناطقة بذلك هم الخاسرون خسارانا لا خسار وراءه هذا وقيل هو متصل بقوله تعالى وينجى الله وما بينهما اعتراض فتدبر ﴿ قل أفغير الله تأمرونى أعبد أيها الجاهلون ﴾ أى أبعد مشاهدة هذه الآيات غير الله أعبد وتأمرؤنى اعتراض للدلالة على أنهم أمروه به عقيب ذلك وقالوا استلم بعض آلهتنا فؤ من يهلك لفرط غباوتهم ويجوز أن ينتصب غير بما يدل عليه تأمرونى أعبد لأنه بمعنى تعبدوننى وتقولون لى أعبد على أن أصله تأمرونى أن أعبد فحذف أن ورفع ما بعدها كما فى قوله :

ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى وأن أشهد اللذات هل أنت مخلى ويؤيده قراءة أعبد بالنصب وقرىء تأمرونى بإظهار النون على الأصل وبحذف الثانية ﴿ ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك ﴾ أى من الرسل عليهم السلام ﴿ لئن أشركت ليحبطن عملك ولتسكنن من الخاسرين ﴾ كلام وارد على طريقة الفرض لتهييج الرسل وإقناظ الكفرة والإيذان بغاية شناعة الإشراك وقبحه وكونه بحيث ينهى عنه من لا يكاد يمكن أن يباشره فكيف بمن عداه وإفراد الخطاب باعتبار كل واحد واللام الأولى موطئة للقسم والاخرى ان للجواب وإطلاق الإحباط يحتمل أن يكون من خصائصهم عند الإشراك منهم لأن الإشراك منهم أشد وأقبح وأن يكون مقيداً بالموت كما صرح به فى قوله تعالى (ومن ىرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم) وعطف الخسران عليه من عطف المسبب على السبب . . .

﴿ بل الله فاعبد ﴾ رد لما أمروه به ولولا دلالة التقديم على القصر لم يكن كذلك ﴿ وكن من الشاكرين ﴾ إنعامه عليك وفيه إشارة إلى ما يوجب الاختصاص ويقتضيه ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ ما قدروا عظمتة تعالى فى أنفسهم حق عظمتة حيث جعلوا له شريكاً ووصفوه بما لا يليق بشئونه الجليلة وقرىء بالتشديد ﴿ والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات

مطويات يمينه) تنبيه على غاية عظمته وكمال قدرته وحقارة الأفعال العظام التي
تتحير فيها الأوهام بالنسبة إلى قدرته تعالى ودلالة على أن تخريب العالم أهون شيء
عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة واليمين^(١) حقيقة ولا مجازا
كقولهم شابت لمة الليل والقبضة المرة من القبض أطلقت بمعنى القبضة وهي المقدير
المقبوض بالكف تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة وقرئ بالنصب على
الظرف تشبيها للدقت بالمهم وتأکید الأرض بالجميع لأن المراد بها الأرضون
السبع أو جميع أبعاضها البادية والغائرة وقرئ بطويات على أنها حال والسموات
معطوفة على الأرض منظومة في حكمها (سبحانه وتعالى عما يشركون)
ما أبعد وما أعلى من هذه قدرته وعظمته عن إشراكهم أو عما يشركونه من
الشركاء (ونفخ في الصور) هي النفخة الأولى (فصعق من في السموات
ومن في الأرض) أي خروا أمواتا أو مغشيا عليهم (إلا من شاء الله)
قيل هم جبريل وميكائيل وإسرافيل فإنهم لا يموتون بعد وقيل حملة العرش
(ثم نفخ فيه أخرى) نفخة أخرى هي النفخة الثانية وأخرى يحتمل
النصب والرفع (فإذا هم قيام) قائمون من قبورهم أو متوقفون وقرئ
بالنصب على أن الخبر (ينظرون) وهو حال من ضميره والمعنى يقلبون
أبصارهم في الجوانب كالمهوتين أو ينتظرون ما يفعل بهم. (وأشرقت الأرض
بنور ربها) بما أقام فيها من العدل استعير له النور لأنه يزين البقاع ويظهر
الحقوق كما يسمى الظلم ظلمات وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة ولذلك
أضيف الاسم الجليل إلى ضمير الأرض أو بنور خلقه فيها بلا توسط أجسام
مضيئة ولذلك أضيف إلى الاسم الجليل (ووضع الكتاب) الحساب
والجزاء من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه أو صحائف الأعمال في أيدي
العامل واكتفى بأهم الجنس عن الجمع وقيل اللوح المحفوظ يقابل به الصحائف
(وحى بالنبينا والشهداء) للأمم وعليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل

المستشهدون ﴿وقضى بينهم﴾ بين العباد ﴿بالحق وهم لا يظلمون﴾ بنقص ثواب أو زيادة عقاب على ما جرى به الوعد .

﴿ووفيت كل نفس ما عملت﴾ أى جزاءه ﴿وهو أعلم بما يفعلون﴾ فلا يفوته شيء من أفعالهم وقوله تعالى ﴿وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا﴾ الخ تفصيل للتوفية وبيان لكيفية أى سيقوا إليها بالعنف والإهانة أنواجاً متفرقة بعضها فى اثر بعض مترتبة حسب ترتب طبقاتهم فى الضلالة والشرارة والزمر جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت إذ الجماعة لا تخلو عنه ﴿حتى إذا جاؤوا فتمت أبوابها﴾ ليدخلوها وحق هى التى تحكى بعدها الجملة وقرىء بالتشديد ﴿وقال لهم خزنتها﴾ تقرئها وتويناها ﴿ألم يأتكم رسل منكم﴾ من جنسكم وقرىء نذر منكم ﴿يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا﴾ أى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار وفيه دليل على أنه لا تكليف قبل الشرع من حيث أنهم علواً توبيخهم بإتيان الرسل وتبليغ الكتب ﴿قالوا بلى﴾ قد أتونا وأنذرونا ﴿ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين﴾ حيث قال الله تعالى لا إبليس (لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين) وقد كنا من تبعه وكذبنا الرسل وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا تكذبون ﴿قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها﴾ أى مقدرًا خلودكم فيها وإيهام القائل لتحويل المقول ﴿فبئس مثوى المتكبرين﴾ اللام للجنس والمخصوص بالذم مخذوف ثقة بذكره آنفاً أى فبئس مثواهم جهنم ولا يقدح ما فيه من الإشعار بأن كون مثواهم جهنم لتكبرهم عن الحق فى أن دخولهم النار لسبق كلمة العذاب عليهم فإنها إنما حقت عليهم بناء على تكبرهم وكفرهم وقد مر تحقيقه فى سورة الم السجدة .

﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة﴾ مساق إعزاز وتشريف للإسراع بهم إلى دار الكرامة وقيل سيق مراكبهم إذ لا يذهب بهم إلا راكبين ﴿زمرا﴾ متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم فى الفضل وعلو الطبقة ﴿حتى إذا جاؤوا وفتحت أبوابها﴾ وقرىء بالتشديد وجواب إذا مخذوف للإيدان بأن لهم حينئذ من فنون السكرامات ما لا يحقد به نطاق العبارات كأنه قيل حتى إذا جاؤوا (٤٠ - أبو السعود - الرابع)

وقد فتحت أبوابها ﴿وقال لهم خزنتها سلام عليكم﴾ من جميع المكاره والآلام ﴿طبتم﴾ طهرتم من دنس المعاصي أو طبتم نفسا بما أتيح لكم من النعيم ﴿فادخلوها خالدين﴾ كان ما كان مما يقهر عنه البيان ﴿وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده﴾ بالبعث والثواب ﴿وأورثنا الأرض﴾ يريدون المسكان الذي استقروا فيه على الاستعارة وإيراثها تملكها مخلقة عليهم من أعمالهم أو تمكينهم من التصرف فيها تمكين الوارث فيما يرثه ﴿نتبوا من الجنة حيث نشاء﴾ أى يتبوا كل واحد منا فى أى مكان أراد من جنته الواسعة على أن فيها مقامات معنوية لا يتنازع واردتها ﴿فنعم أجر العاملين﴾ الجنة ﴿وترى الملائكة حافين﴾ محذقين ﴿من حول العرش﴾ أى حوله ومن مزينة أو لابتداء الخوف ﴿يسبحون بحمد ربهم﴾ أى ينزهونه تعالى عما لا يليق به ملتبسين بحمده والجملة حال ثانية أو مقيدة للأولى والمعنى ذاكرين له تعالى بوصف جلاله وإكرامه تلذذا به وفيه إشعار بأن أقصى درجات العليين وأعلى لذائذهم هو الاستغراق فى شؤنه عز وجل ﴿وقضى بينهم بالحق﴾ أى بين الخلق بإدخال بعضهم النار وبعضهم الجنة أو بين الملائكة بإقامتهم فى منازلهم على حسب تفاضلهم ﴿وقيل الحمد لله رب العالمين﴾ أى على ما قضى بيننا بالحق وأنزل كلامنا منزلته التى هى حقه والقائلون هم المؤمنون بمن قضى بينهم أو الملائكة وطى ذكرهم لتعيينهم وتعظيمهم . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله تعالى رجاءه يوم القيامة وأعطاه ثواب الخائفين وعن عائشة رضى الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر .

تم الجزء الرابع من تفسير العلامة أبى السعود
وبليه الجزء الخامس وأوله سورة المؤمن

فهرس موضوعى
للجزء الرابع من تفسير
أبو السعود بن محمد الهادى الحنفى

فهرس موضوعى

ص	الموضوع
٣	سورة الحج
٦	الرد على منكرى البعث
١١	الراسخون فى الكفر والمذبذبون فيه
١٦	الله يفصل بين الناس فى الآخرة
٢٠	إبراهيم وتشريع الحج
٣٠	تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٤	إلقاء الشيطان فى أمنيات الرسل
٤٨	سورة المؤمنون
	من دلائل الإيمان
٥١	خلق الإنسان
٥٧	إهمال الأمم السابقة للاعتبار
٧٦	توبيخ الكفار
٨٩	سورة النور
٩٠	أحكام الزنا
٩٤	حكم قذف الزوجات
٩٦	قصة الإفك
١٠٧	أحكام اجتماعية
١١٢	من أحكام النكاح
١١٧	من طرائق معرفة الله
١٢٨	إشعار بمنزلة النبى صلى الله عليه وسلم
١٣٤	أحوال غير المهديين
١٥٤	سورة الفرقان

ص الموضوع

- ١٦٨ من أباطيل الكفار
 ١٩٣ سمات المخلصين من عباد الله
 ٢٠٠ سورة الشعراء
 تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم
 ٢٠٤ إعراض الكفار عن الأنبياء
 ٢٢٩ إبطال مزاعمهم عن القرآن
 ٢٤٢ سورة النمل
 ٢٤٣ من أحوال الكفار
 ٢٥٤ سليمان وبلقيس
 ٢٩١ سورة القصص
 عناصر كفر فرعون
 ٣١٨ موسى وقارون
 ٣٢٤ سورة العنكبوت
 ٣٣١ الرد على منكرى البعث
 ٣٤٨ سورة الروم
 ٣٧٢ سورة لقمان
 ٣٧٦ من مواعظ لقمان
 ٣٧٩ توبيخ المشركين
 ٣٨٥ سورة السجدة
 ٣٩٨ سورة الأحزاب
 ٣٩٩ العلاقات الزوجية
 ٤١٥ خطاب إلى أمهات المؤمنين
 ٤٢٤ العلاقة بين الأزواج
 ٤٣٣ واجبات أمهات المؤمنين
 ٤٤٠ سورة سبا

الموضوع	ص
٤٤١ إنكار البعث	
٤٤٥ فضل الله على داود	
٤٥٠ أحوال سبأ	
٤٦٩ سورة الملائكة	
٤٧١ تذكير بالنعيم	
٤٨٣ من فضائل القرآن	
٤٩١ سورة يس	
٥٢٥ سورة الصافات	
٥٤٣ قصة الذبيح	
٥٤٦ سلالة إبراهيم	
٥٥١ أكاذيب قريش	
٥٥٨ سورة ص	
٥٥٩ وعيد الكفار	
٥٦٣ من أحوال الكفار	
٥٧٧ فتنة سليمان	
٥٨٠ ذكر الأنبياء والعيرة في حياتهم	
٥٨٦ وظيفة الرسول	
٥٩٤ سورة الزمر	
٦٠٧ مثل الدنيا	

